

# جدید دنیا اسلام

مصنف

محمد زکریا

(دے ایم پی ایچ دی)

مؤرخ

محمد زکریا الدین (دبایونی)

بی ای (ملک ادبی کلر)

ڈاکٹر محمد تقی ہمدانی

عثمانی پریس بلایون میں طبع ہوا

بار اول۔۔۔۔۔



# تہذیب

میں اپنی اس ناچیز خدمت کو مخدومی محترمی مولوی سید  
محفوظ علی صاحب بی۔ اے (علیگ) کے اسم گرامی سے معنون کرتا ہوں  
جن کے جذبات اسلامی اور خصوصیات علمی و ادبی انہیں شمس ہیں اور  
انہیں کی ترغیب و مشورت اس جسارت کا سبب ہوئی ہو

دل ! دگر رچ از پیچ میرزی خجل است  
الغافل سے گری بازار دل استند

محمد حسین الدین





(رج)

سے معلوم کر کے ایسے صبیح نتائج پر پہنچنا اس شخص کی اعلیٰ قابلیت اور خدا داد ذہانت کی دلیل ہو۔ علاوہ ازیں اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہو کہ یورپی اقوام نے علوم میں کس درجہ ترقی کی ہو اور ان کی تحریرات ہر طب و یا بس اور کلیات و جزئیات پر کسی مبسوط اور ملل ہوتی ہیں کہ محض ان کے مطالعہ سے ایک ذی فہم ایسی معلومات حاصل کر سکتا ہو جس سے ہم صاحب الہیت ہونے پر بھی بخوبی واقف نہیں ہیں۔

اس کتاب میں مصنف نے پکوشش کی ہو کہ ارتقائے اسلامی کی دو لچپ او عجیب کہانی اوس کے مختلف یعنی معاشرتی، مذہبی، تمدنی، سیاسی اور اقتصادی پہلوؤں سے بیان کریں، مصنف نے کتاب کو دیباچہ، مقدمہ، نوصلوں، اور خانہ پر تقسیم کیا ہو۔ دیباچہ میں صرف اسلامی دنیا کے موجودہ ہیجان کا ذکر کر کے اپنے موضوع کتاب کو مجمل بیان کیا ہو۔ مقدمہ میں اسلامی قوت کے عروج و زوال پر بحث کی ہو۔ اور اس میں یہ دکھایا ہو کہ عربوں نے استحکام قوت کے ساتھ ہی یونانی و عجمی تمدنی سے پورا نفع اٹھا کر اپنی غالی ظرفی اور وسیع انجالی کا ثبوت دیا۔ اور ایک جدید تمدن یعنی تمدن عرب کی تعمیر کی مصنف نے قدیم یونانی اور عجمی روایات کا اعادہ و زوال سبب بتایا ہو جس کا نتیجہ ہو کہ خاص نژاد یعنی قح العرب سلطنت سے جدا ہو کر بادیہ نشینی کی طرف عود کر گئے اور مولد العرب قدامت پسندی اور مطلق النانی کی روایات میں مبتلا ہو گئے اس در ماندہ اسلامی دنیا کو اونیسویں صدی کی یورپ سے سیم مقابلہ کرنا پڑا نتیجہ یہ ہو کہ اسلامی ممالک یکے بعد دیگرے مغربی حملوں کی نذر ہو گئے اور جنگ عظیم میں عمل تسخیر اپنے اوج کمال پر پہنچ گیا۔ فصل اول میں اسلامی نشاۃ ثانیہ کا ذکر ہو اور مصنف نے یہ دکھایا ہو جس کے متعلق میں نہیں جانتا کہ وہ کہاں تک حق بجانب ہو کہ اس کی ابتدا محمد بن عبدالوہاب نجدی کے مساعی سے ہوئی۔ اس واپی تحریک کا مقصد اسلام کو بدعات و مابعد سے پاک و صاف کرنا اور اسلامی سلطنت کو بیدار کرنا تھا یہ تحریک اگرچہ سیاسی طور پر ناکام رہی

# تہذیب

مدرس از انقلاب فتنہ خیزے : کلیدش زندگی را در کشاید  
زمین را از صد جانشکاف : ہزاراں چشمہ نو بر کشاید

(سر محمد اقبال)

اس کتاب کے مصنف ڈاکٹر لو تھر اپ اسٹاڈنٹ امریکہ کے اہر سیاسیات ہیں۔ ان کی عمر چالیس سال کی ہے۔ سنہ ۱۹۰۷ء میں قانونی ڈگری ہارورڈ یونیورسٹی سے حاصل کی۔ نیال تھا کہ سفر یورپ کے بعد وہ مستقل طور سے وکالت شروع کریں گے لیکن سنہ ۱۹۰۸ء میں جب وہ فرانس میں موجود تھے تو یورپ کے سیاسی مطلع کانکرر دیکھ کر انھیں شوق ہوا کہ سیاسیات میں استعمال پیدا کر کے اپنے وطن اور قوم کی خدمت بجالائیں۔ چنانچہ امریکہ واپس آکر یونیورسٹی مذکور میں سیاسیات کے مطالع میں مصروف ہو گئے۔ اور سنہ ۱۹۱۲ء سے متواتر اپنا کل وقت سیاسی تقریروں اور تحریروں میں صرف کر کے ایک پبلشٹ کی زندگی بسر کرتے ہیں اور اس وقت تک متعدد کتابیں تصنیف کر چکے ہیں۔

ڈاکٹر موصوف کی تصانیف پڑھ کر حیرت ہوتی ہے کہ ایک شخص ایشیا کے سفر کرنے پر بھی مالک ایشیا کے متعلق ایسی جامع اور بسیط معلومات رکھ سکتا اور واقعات کا صحیح اندازہ کرنے پر قادر ہو سکتا ہے۔ اسلامی اقوام کا حال محض کتابوں اور مالوں





(د)

خیال کرنے میں حق بجانب بھی ہوتی ہو کیونکہ رہنمایان قوم مطالبہ دستوریت کے استدلال میں موجودہ طرز حکومت پر بعض وقت ایسی ایسی کلمتہ چینیال کرتے ہیں جن سے عوام میں حکومت موجودہ سے متفرق پیدا ہونے کا احتمال ہوتا ہو خطرہ ہوتا ہو کہ کہیں انقلاب تک نہ پہنچ نہ ہو۔ لیکن ملک کی اقتصادی، معاشرتی اور سیاسی حالت ہنوز کسی انقلاب کی متعل نہیں ہو۔ ہم کو امن وامان کے ساتھ بہت سی سیاسی تعلیم لینے اور بہت سی معاشرتی اصلاحیں اور اقتصادی ترقیاں کرنی ہیں۔

میں موجودہ حکومت پر کوئی مخالف یا موافق تنقید کر نہیں سکتا اول الذکر اس وجہ سے نہیں کہ یہ امر بحیثیت ملازمت حکومت میری حالت کے موزوں نہیں ثانی الذکر اس لیے نہیں کہ ملک کے مزاج کو دیکھتے ہوئے یہ محض خوشامد و چالوسی پھیل بھی جائے گی۔ لیکن میں ایک بات کہنے کی جرأت کر سکتا ہوں جس سے شاید کسی کو اختلاف نہ ہو گا وہ یہ کہ موجودہ گورنمنٹ ”خواہ ہماری فلاح و بہبودی کا باعث ہوئی“ یا ”اس کی بدولت ہم فلاموں کی نسل بن گئے“ ایک بات میں ضرور کامیاب ہوئی کہ اس نے ملک میں امن قائم کر دیا۔

یہ وقت نہایت موزوں ہو کہ ہم اپنی حالت درست کر کے اپنی قوم کو حاصل کریں اور اپنی سیاسی جدوجہد میں ان تمام فتن سے دوڑیں جن سے اس تحریکی دور کا اعادہ ہو جو انقلاب فرانس کے بعد رونما ہوا تھا۔

مجھے افسوس ہو کہ اس ترجمہ کا اعلان نومبر ۱۹۲۲ء میں کیا گیا تھا اور فی الحقیقت یہ تیار بھی تھا۔ لیکن ۲۳ دسمبر ۱۹۲۲ء کو جب میں مکمل کتاب پریس میں دینے کے لیے جا رہا تھا۔ رامپور اور بریلی کے درمیان میرے اسباب کے ساتھ کل مسودہ ضائع ہو گیا اور چونکہ میری شخصیت ختم ہو چکی تھی لہذا مجھے کار منصبی کی بجا آوری سے کافی فرصت نہ ملی جو اس کام کو از سر نو بحالت ختم کر سکتا۔ اب کال ایک سال کی تاخیر و تعویط کے بعد

بدیہی کا سبب اصلی ہو۔ اس سے میری مراد مرد و تعلیم یعنی صرف و نحو جغرافیہ و حساب و تاریخ و ہند سے ناواقفیت نہیں ہو۔ بلکہ میرا اشارہ یہ ہو کہ نوجوانان ملک میں خود اعتمادی۔ استقلال فکر۔ وطن پرستی اور آزادی کے جذبات پیدا کیے جائیں۔ سب سے ضروری امر یہ ہو کہ ملت کو بیدار کیا جائے اور ان کے ذہن نشین کیا جائے کہ مذہبی شقاق و لفاق اور فرقہ بندی سے پرہیز کریں کیونکہ دستور ریاست اور قلعہ و ملک محض غفلت غرقوں اور مذہبوں کے مناقشات کی وجہ سے معرض القوا میں ہیں۔ ان امور کے حصول کے لیے لازمی ہو کہ جاہلانہ جنسی تعصبات کو دور کر کے کل اقوام ہندوستان کی جامعیت کے پرچم کے زیر سایہ جمع ہو جائیں تاکہ طبقہ کو دوسرے طبقہ پر اور ایک فرقہ کو دوسرے فرقہ پر ترجیح دینا ایک ظلم ہو جس کے ہوتے ہوئے ملک میں امن و امان ناممکن ہو۔ اس ظلم کے مٹانے کی یہی صورت ہو کہ کل قوم و طبقات متحد ہو کر پرستار وطن بنیں۔

اس تعلیم کا مشروع محض روزانہ زندگی کے عمل ہی میں ہو سکتا ہو اور صلائی اسکیم کی کم از کم یہ حرکت ملے ہو کہ تعلیم یافتہ طبقہ انتخابات کے موقع پر اپنے طرز عمل اور روش سے عام رائے و ہندوں کو تعلیم دے سکتا ہو کہ وہ حق انتخاب کی ذمہ داری کو محسوس کریں اور انتخاب میں مقامی، قریبی، مذہبی، ذاتی تعلقات کو ہٹائے اور ایک ہی رائے منتخب کریں جو فی الحقیقت ایمان داری سے حق نمائندگی ادا کریں اور اپنے انتخاب کو اصول اعزاز و ثروت کا ذریعہ نہ بنائیں۔

اس دور میں معاشرتی اور اقتصادی انقلابات کی بدولت ہر طرف اضطراب و سرسبکی کے آثار رہ رہ رہا ہیں اس اضطراب و سرسبکی میں سیاسی جدوجہد خیالات میں اور خلفشار پیدا کر رہی ہو۔ ہندوستان کی حالت اس بارے میں غیر معمولی طور پر عجیب ہو۔ یہاں چونکہ حکومت غیر ملکی ہو لہذا جذبات حریت کی عام اشتعال و حصول برصیت کی جائز کوشش باغیانہ و مفسدانہ خیال کی جا سکتی ہو۔ بعض حالات میں گورنمنٹ ایسا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## دیباچہ

دنیا کے اسلام آج سخت بھیان کے عالم میں ہے۔ مراکش سے لیکر چین اور ترکستان سے لیکر کانگو تک پچیس کروڑ پروان اسلام جدید خیالات جدید جذبات اور جدید توقعات سے بیدار ہو رہے ہیں۔ ان میں ایک عظیم انقلاب برپا ہے۔ کل نوع انسان پر پڑ کر رہے گا۔

اس انقلاب کو اگرچہ جگہ گزشتہ سے بہت زیادہ ترقی ہو گئی ہے لیکن اس کی ابتدا بہت پہلے سے ہو گئی تھی۔ ایک صدی سے زیادہ ہوا کہ اس کی بیج بویا گیا۔ اور اس وقت سے برابر نشوونما ہوتا رہا۔ ابتداً اس تحریک کا نمونہ سستہ انداز پنہاں ہوا۔ اور آج اس عظیم ہنگامہ رستخیز کے بعد یہ تحریک اور فتنہ اور تحجب انگیز طور پر اپنے شباب کو پہنچ گئی۔

اس کتاب میں میں نے یہ کوشش کی ہے کہ میں اس دلچسپ اور عجیب ارتقار کی کہانی اس کے مختلف جوانب یعنی معاشرتی، تمدنی، سیاسی اور اقتصادی پہلوؤں کے لحاظ سے بیان کروں۔ میرا نصب العین یہ ہے کہ ان مناظر کی ابتدا اور نشوونما کی تصویر کھینچوں تاکہ ان کی نوعیت کے اجزاء ترکیبی اور ان کے توانے عملیہ کا صحیح اندازہ ہو جائے۔ میں نے اس میں مرزبوم کے اختلافات کا پورا لحاظ رکھا ہے اور مختلف تحریکات کے نتائج متعارفہ اور اصول متحدہ کو ہمیشہ مد نظر رکھا ہے۔

اگرچہ اس کتاب کا اصل بحث دنیا اسلام ہے لیکن اس میں

(ح)

اس کی انتفاعت ہو رہی ہے۔ والا مرید دعا

میں اس موقع پر برادر معظم مولوی محمد سلیمان صاحب، مولوی محمد  
یحییٰ صاحب، ایم۔ اے۔ وکیل، مولوی فضل علی صاحب بی۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ بی  
اور مولوی غلام یوسف صاحب عزیز کامشکور ہوں جنہوں نے کامیابی کی صحت اور  
پیروں کے مطاب میں مجھے پوری مدد دی۔

آخر میں ناظرین کرام سے درخواست ہے کہ اگر اس کتاب میں کوئی  
اہم یا فروگزاشت ہو تو اسے میری بے بضاعتی پر محمول کریں۔

”محمد جمیل الدین“

قاضی ٹولہ۔ بدایوں

۱۱ نومبر ۱۹۲۳ء



# مقدمہ

قدیم اسلامی دنیا کا انحطاط اور زوال  
تاریخ انسانی کا غالباً سب سے عجیب و غریب واقعہ اسلام کا عروج ہے۔  
اس کی ابتدا ایسی سرزمین اور قوم سے ہوئی جو اولاً کسی شمار میں نہ تھی۔ اسلام ایک ہی  
مدی میں نصف کتبہ زمین پھیل گیا۔ اس نے بڑی بڑی سلطنتوں اور مدتوں سے مستقل  
جہوں کو تہ و بالا کر کے نفوس اقوام کو نئی ترکیب دی۔ اور ایک مکمل جدید دنیا یعنی دنیا پر قائم  
التعمیر کی۔

اس ترقی پر جس قدر غور کیا جاتا ہے اسی قدر یہ زیادہ عجیب معلوم  
تی ہے۔ دوسرے بڑے مذاہب کو کامیابی آہستہ آہستہ اور بہت کوشش کے بعد  
مل ہوئی۔ اور آخر کار کسی زبردست بادشاہ کی امداد سے جو خود اس مذہب کا  
دروہو گیا ہوا ان کا عروج ہوا۔ مسیحی مذہب کے لیے قسطنطین، بودھ کے لیے

---

قسطنطین۔ اس کا نام فلیویس دیولیس کانسٹینٹینس الملقب بقسطنطین اعظم ہے۔ ذہنی شہداء  
نام نشا پیدا ہوا۔ اوائل میں یہ مشرق میں ڈیو کلیٹین کے دربار میں رہا۔ جب اس کا باپ قیصر و منتخب ہوا  
، کو مشرقی حد سلطنت یعنی اسپین و فرانس و برطانیہ دیا گیا تو اس نے قسطنطین کو اپنے پاس بلالیا۔ یہ  
کے بندرگاہ بولانی پر اپنے باپ سے ملا۔ اور اس کے ساتھ انگلستان گیا۔ ۳۱۲ء جولائی ۳۱۲ء  
اس کا باپ مرا تو یہ اس کا جانشین ہوا۔ اس نے عیسائیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا۔ اور کلیسیا  
نہ احکام کی پروا نہ کی۔ اس زمانے میں رومن الکبریٰ کا نظام قیصر و غلطوں ایسا غلط اور ناقابل

ہندوستان کے غیر مسلم ہندو عنصر کا ذکر بھی لازمی ہے۔ اس طریقے پر یہ کتاب کُل بلاد  
 مشرقی اودنے وسطی سے تعلق رکھتی ہے۔ مشرق اقصیٰ پر براہ راست کوئی تبصرہ نہیں  
 ہے۔ لیکن وہاں کے بھی متوازی واقعات کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ اور یہ امور ہمیشہ پیش نظر  
 رہنے چاہئیں۔

”مستوف“

ہیں کی۔ اس کا آغاز ایک ریجستانی ملک میں ہوا جس میں آبادی بہت کم اور اس کے باشندے خانہ بدوش اور گردشہ تاریخ عالم میں غیر معروف تھے۔ اسلام جب اس عظیم

(بقیہ نوٹ صفحہ ۶) اور اس کی تبلیغ کے لیے ہر طرح کی کوشش کی۔ اصل ارکان مذہب عام ملک میں مناروں پر کندہ کرادیے اور اس امر کے لیے محاسب مقرر کیے کہ عوام ان اصولوں کی پابندی کریں۔ علاوہ بریں اس نے ایشیا افریقہ اور یورپ میں مبلغین روانہ کیے۔ یہ سلسلہ فی م میں تھا۔ بودھ مذہب کے اصولوں کے منقبط کرنے کے واسطے اس نے ایک مجلس شیعہ مشعلہ فی م میں منعقد کی۔ مترجم

۱۲ کچھ و۔ شاہنامہ اور نیز مرزا فرصت شیرازی کے تذکرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زردشت کا ظہور سلطنت گستاہپ کے چوتھے سال میں ہوا۔ گستاہپ کا دوسرا نام ویستاسپ ہے اور یونانی میں اس کو ہستاسپ کہتے ہیں۔ ان دونوں مصنفین کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ گستاہپ اور اس کے لڑکے اسفند یار نے مذہب زردشت کی ترویج میں سعی تبلیغ کی۔ مصنف نے جیغہ کو لکھا ہے غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ فردوسی نے جو کیا فی بادشاہوں کے نام دئے ہیں ان کی مطابقت ان ناموں سے بمشکل ہوتی ہے جو تاریخ یونان میں ملتے ہیں۔ علاوہ انہیں مرزا صاحب موصوف نے جو کتابت آثار قدیمہ سے نقل کیے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ فردوسی نے کوئی صحیح سلسلہ نسب نہیں دیا اور نہ سلاطین کی فہرست مکمل ہے۔ ایک کتبہ میں گستاہپ نے اپنے آپ کو پسر دار لکھا ہے۔ لیکن شاہنامہ میں گستاہپ پسر لہر اسپ دج ہے۔ اس لہر اسپ کا دوسرا نام کامبیز یعنی کیکاؤس اور یونانی میں (کمپاسس) ہے۔ غالباً انہیں غلطیوں کی وجہ سے مصنف نے ان حامیان دین زردشت میں سے کسی کو کچھ و لکھ دیا ہے۔ مرزا فرصت نے چند سلاطین کے ناموں کی مطابقت کی ہے۔ اس کو ناظرین کی معلومات کے لیے لکھا جاتا ہے کہ ”کوروش“ یعنی کیمرو (سائرس) کیکاؤس (کمپاسس) کا لڑکا ہے۔ اور پانچ سو اسی سال قبل مسیح حکمران تھا۔ تیس سال حکومت کی (کامبیز) کیکاؤس پسر کیمرو کو لہر اسپ بھی کہتے ہیں۔ وہ ۲۵۲ ق۔ م حکمران تھا (بقیہ نوٹ صفحہ آئندہ)

اشوک، اور زرتشتیوں کے لیے کیمسرو ایسے سلاطین تھے جنہوں نے اپنے اختیار کو  
عقائد کو اپنی دنیوی عظیم قوت سے امداد دی۔ بخلاف اس کے اسلام نے اس طرح ترقی

(بقیہ نمبر ۳۲) علی شاہ گیلر لیس کے خلاف بنادت ہونے پر چچ مختلف دعویداران سلطنت پیدا ہو گئے غیر  
یہ ہوا کہ ہوائت الملوک اور بدلتی پھیل گئی۔ اور قسطنطین نے موقع سے پورا فائدہ اٹھا کر اپنے رقیبوں کو یکے بعد  
دیگر سے مغلوب کر لیا کہا جاتا ہے کہ انہیں (۱۸) ایوں کے دوران میں اس نے دوہرے وقت آسمان میں ایک  
نورانی صلیب دیکھی جس پر ”اس کی مدد سے فتح ہے“ لکھا ہوا تھا۔ اسی واقعہ سے اس نے باطل پرستی کو چھوڑ  
دین سچی اختیار کیا۔ ۳۲۷ء میں وہ مشرقی و مغربی دونوں رومی سلطنتوں کا تہا سکران ہو گیا۔ مورخین اس کی  
پر مختلف رائے ہیں کہ وہ دراصل اس مجروحہ اور خواب دیکھنے کی وجہ سے عیسائی ہوا یا محض سیاسی اغراض کے  
لیے۔ لیکن اس نے اشاعت دین سچی کے لیے جو نمایاں کام کیے وہ قابل ذکر ہیں۔ سب سے پہلا کام یہ ہے  
کہ اس نے جلسہ شوریٰ بمقام نیسیا (نقیہا) منعقد کیا۔ اور اس جلسہ کا خود صدر رہا۔ اس مجلس کے بعد  
نیز اس سے قبل اس نے یہ بھی کوشش کی کہ حضرت مسیح کی الوہیت کے منکرین اور راسخ الاعتقاد مسیحوں کو  
ایک ہی کلیسا کے بیچ کر دیے۔ علاوہ انہیں اس کے ایسے وعظ بھی موجود ہیں جس میں اس نے باطل پرستی  
ترید اور نئے مذہب کا اثبات اور اس پر استدلال کیا ہے۔ اس کے شخص کے بہترین خدمات یورپ  
مورخین کے حسب ذیل اقتباس سے ملتی ہے۔

”سیحیت کی ہیبت تاریخی اہمیت اس میں نہیں ہے کہ وہ بذات خود عیسائی  
ہو گیا۔ بلکہ اس نے بحیثیت اکیم مدبر کے وہ طرز عمل اختیار کیا کہ نئے مذہب کو  
پہلی مرتبہ ایسا دنیوی اقتدار مل گیا، کی بدولت یہ سب سے مستحکم معاشرتی  
اور سیاسی نظام ہو گیا۔ اور اس نے نوع انسان کی قسمتوں پر بڑا اثر ڈالا۔“ مترجم  
لے اشوک۔ اول شہنشاہ ہند چندر گپتا کا پوتہ اور ہندو دھرم کا راکھ ہے۔ یہ اپنے باپ کے وفات  
کے وقت، او جین کا صوبہ تھا۔ تخت نشینی ہونے پر اس نے ہندو مذہب اختیار کیا (بقیہ نمبر ۳۲ آئینہ)

کے لیے نمایاں طور پر متلاشی تھیں۔ بنی اکرم صلعم سے قبل کئی پشتوں سے ملک عرب میں ایک نئی روح پیدا ہو گئی تھی قوم عرب اپنی موروثی بہت پرستی سے تجاوز کر کے بلکہ ہر امور کی منتہی ہو چلی تھی۔ اس دماغی اور روحانی پہچان میں دعوت اسلام نے نفیر صور کا کام کیا۔ بنی اکرم صلعم خالص عرب اور اپنی قومی روح کا مکمل مجسمہ تھے۔ انہوں نے ایک سادہ اور زبردست وجدائیت کی تلقین کی۔ جس میں نہ بت پرستی تھی اور نہ دنیات کے پیچیدہ مسائل۔ انہوں نے سامی قلوب کے اس سرشتیہ کو کھل دیا جو ہمیشہ سے مذہبی جوش سے لبریز تھا۔ عرب قوم جو اپنے جوش کو ابتک خانہ جنگیوں میں صرف کرتی تھی اب اپنی دیرینہ رقابتوں اور خون ریز جنگ و جدال کو ایک قلم بھول گئی۔ اور اپنے نئے مذہب کی روشنی میں متحد ہو گئی۔ اور ریگستانوں سے اپنے حقیقی اور واحد خدا کے واسطے دنیا کے فتح کرنے کو چل کھڑی ہوئی۔

اس طور پر اسلام ثقہ باد صرصر کی طرح سرزمین عرب سے برآمد ہو کر ان

۱۵ مصنف کا یہ فقرہ کہ ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کئی پشتوں سے ملک عرب میں ایک نئی روح پیدا ہو گئی تھی“..... نفیر صور کا کام کیا محض سچی پادریوں کا اتباع ہے۔ اس مسئلہ پر کافی بحث ہو چکی ہے اور محکمہ دلائل کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ مغربی مصنفین خدا سے واقف ہیں کہ سچی پادریوں نے اس قسم کے فقرے محض اس لیے تراش لیے تھے کہ بعثت اعظم کی اہمیت اور مافوق العادیت عظمت کو گھٹا دیں۔ چونکہ اس طور اعظم کی خوبیوں سے انکار تو دن کو راست اور سفید کو کالا بنانا تھا۔ لہذا اس پر ایسے فقرے چسٹ سکے جس سے کم از کم عوام میں تذبذب پیدا ہو جائے۔ اور اس دین فطرت کے علم اور موجدین اللہ ہونے کا عقیدہ کمزور ہو جائے لیکن واقعات اور نیز مسیحی مورخین کو بھی مصنف کی رائے سے اختلاف ہے۔ چنانچہ انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا کا جلد ہنریام مطبوعہ ۱۹۷۵ء صفحہ ۵۴۵ پر تحریر ہے۔ ”رسول اللہ اسلام کی پیدائش اور جوائے کے زمانہ میں یہ خیال میں (یعنی فطری طور پر) آمیزہ

پر روانہ ہوا تو اس کے معاونین کی تعداد بہت قلیل تھی اور بہت بڑی ہادی طاقتوں سے مقابلہ تھا۔ لیکن اُس نے ایسی آسانی سے فتح پائی جو سراسر عجائز تھی۔ اور دو ہی نسلوں میں چمکتے ہوئے ہمالیہ پر پیرینیز سے لیکر کوہ ہمالہ تک اور صحرائے ایشیاء متوسط سے لیکر صحرائے افریقہ متوسط تک فتح حاصل کی۔

اس عجیب و غریب فتح کے متعدد وجوہ تھے۔ اور ان میں خاص اسباب عربوں کے خصائل، بنی اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تعلیم کی نوعیت اور ہم عصر مشرقی دنیا کی عام حالت تھی۔ اگرچہ اس وقت تک عرب بالکل غیر معروف رہے تھے۔ لیکن یہ لوگ اُن غیر معمولی قابلیتوں کے اہل تھے جو اس وقت خود سازی

(بقیہ نمبر ۵۵) اور سات سال شاہی کی۔ ڈاریوس کا نام دارا سے اکبر ہے اور ۴۸۵ ق۔ م۔ میں حکم تھا اور ۳۶ سال سلطنت کی۔ زرتھرس اسفندیار کا نام ہے اس کے باپ کا نام دارا ہے جس کا قبل مسیح میں حکم تھا اور ۲۰ سال شاہی کی۔ اریکسریگزس کا نام اردشیر اور ہمیں ہے وہ ۳۶۵ ق۔ م۔ میں تخت نشین ہوا اور ۲۰ سال سلطنت کی۔

ڈاریوس دوم جس کا قبل مسیح میں تخت نشین ہوا اور ۲۱ سال سلطنت کی۔ اردشیر دوم جس کا قبل مسیح میں تخت نشین ہوا اور ۲۳ سال سلطنت کی۔

اردشیر سوم جس کا قبل مسیح میں تخت نشین ہوا اور ۱۱ سال سلطنت کی اس کا دو سال نام ہوکا بھی ہے۔ ڈاریوس سوم جس کو دارا اور ہیزکوداں بھی کہتے ہیں جس کا قبل مسیح میں تخت نشین ہوا اور اس کو اسکندر رومی نے مغلوب کیا۔ مترجم

ان سلطنتوں کی اصلی زندگی کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ ان کے مذاہب بالکل منسلک خیز و پھریب تھے۔ ایران کا موروثی زرتشتی مذہب مسیح ہو کر مجوسیت کی شکل میں نمودار ہو چکا تھا۔ اُس کے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۸) ہوتی تھی۔ بعض وقت زیادہ گہری موجوں میں یہودیت کا اثر نمودار ہوتا تھا۔ مگر اصلی بُت پرستی اور توہم پرستی کی موجیں نہایت بلند تھیں۔ دوسری جگہ پر سزایم نے لکھا ہے۔

”آنحضرت صلعم کی بعثت سے پہلے عرب کی حالت مذہبی تبدیلی کے قبول کرنے سے ایسی ہی دور تھی جیسے باہمی اتفاق اور اتحاد پیدا کرنے سے دور تھی۔ عربوں کے مذہب کی بنیاد ایسی سخت بُت پرستی سمجھی جس کی جڑیں نہایت گہری چلی تھیں۔ جس نے صدیوں تک مصر و شام کے عیسائیوں کی تمام کوششوں کا ایسا مقابلہ کیا تھا کہ گویا ان کا اس پر کچھ اثر ہی نہ تھا۔“ مترجم

۱۵۔ بزنطینی سلطنت دجس کو بلگرامی نے مشرقی سلطنت اس وجہ سے لکھا کہ وہ رومی مشرقی سلطنت تھی۔ اپنی دارالسلطنت ہائز نیٹم سے موسوم ہے۔ یہ ان سات پہاڑیوں میں سے ایک کا نام ہے جس پر موجودہ قسطنطنیہ واقع ہے۔ فی الحقیقت یہ سلطنت اپنی رعایا تہذیب اور دیگر اخراجات کی وجہ سے یونانی کہلائے کی مستحق ہے۔ اس سلطنت کا حقیقی بانی قسطنطین اعظم ہے۔ جس نے بزنطیم کو <sup>۳۳۰</sup> ۳۳۰ء میں اپنا دارالسلطنت قرار دیکر قسطنطنیہ کے نام سے مشہر کیا۔ رومی سلطنت

میں جو دو بڑی تہذیبیں واقع ہوئیں اس کا اظہار اس امر سے ہوا کہ <sup>۳۳۰</sup> ۳۳۰ء میں قسطنطنیہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے معنون ہوا۔ اور زال بعد اس نے محض مشرقی سلطنت کی حیثیت سے ترقی کی۔ ازمنہ مظلمہ و متوسطہ میں یہ سلطنت <sup>۳۳۰</sup> ۳۳۰ء میں رہی اور اطالوی و یونانی

شہروں پر بارہ کے حلوں کے بعد شاؤ ثانیہ کا مخرج بنی۔ مشرقی سلطنت کا باضابطہ قیام <sup>۳۳۰</sup> ۳۳۰ء سے شروع ہوتا ہے جبکہ <sup>۳۳۰</sup> ۳۳۰ء میں سلطنت کو مستقل طور پر اپنے لڑکوں اریکیڈیس اور ہینریس میں تقسیم کر دیا۔ ایشیائی حصہ مصر و تھریس و موزیہ و مقدونیہ اور یونان کے اریکیڈیس کے حصہ میں آیا۔ مشرقی سلطنت نے بیوشنی حملوں کو سہا کر کے (بقیہ نوٹ صفحہ آئندہ)





بت پرستی کی نمائشات اور پست یونانی و مانع کے تراشیدہ عقائد الوہیت کا ایسا اثر ہو چکا تھا کہ وہ مسیحی تعلیم کا قابل نفیس خاکہ رہ گئے تھے۔ جمہوریت و رومی نصرانیت دونوں کو ان ملاحدے نے جو حوشیا نہ مظالم اور شدید نفرت کے بانی تھے پارہ پارہ کر دیا تھا۔ مزید یہاں رومی اور ایرانی سلطنتیں مطلق العنان سلطنتیں تھیں۔ ان کی رعایا پامال ہو چکی تھیں۔ اور ان کے دل سے حب الوطن اور قدامری سلطنت بالکل محو ہو چکی تھی۔ آخری بات یہ کہ اسی زمانے میں دونوں سلطنتوں میں ایک خونریز جنگ ہو چکی تھی جس سے دونوں تھک گئی تھیں۔

ذیقعد ۱۲۸ھ بمطابق ۷۴۵ء - شاہنشاہ ایلکتریس کوککینس سلطنت قائمیت اللہ کی درخواست پر اول جنگ صلیبی واقع ہوئی۔ صلیبی ہرزماؤں کی حرص اور غوغائی کی وجہ سے مشرقی سلطنت کا زوال ہو گیا۔ چوتھی جنگ صلیبی کے موقع پر قسطنطنیہ لوٹ لیا گیا۔ اور سلطنت کے چھٹے بفرے ہو گئے۔ ۱۲۶۱ء میں ہونانیوں نے برائے نام شاہنشاہ انتخاب کیا عثمانی ترکوں کے حملے سے سلطنت فنا ہو گئی۔ انھوں نے ۱۲۹۱ء میں قلیڈلفیا سے اب اعلیٰ شہر کہتے ہیں سفر کیا اور بلقان پر تاخت کی اور ۱۲۹۱ء میں قسطنطنیہ کا محاصرہ شروع ہوا۔ بالآخر ۱۲۹۱ء میں سلطان محمد خاں ثانی نے فتح کر لیا۔ اور اس وقت سے لیکر اس وقت تک قسطنطنیہ خدا کے فضل سے ترکان آل عثمان کے قبضہ میں ہے۔ - مترجم

۱۵ اسکندر اعظم کے فتح ایران کے بعد یہ بد فیض ملک تقریباً چار سو سال تک طوائف الملوک میں بٹکا رہا۔ بالآخر ساسانی خاندان نے ایک فزارد شیر باکان نے قہم ایران کی سلطنت کے کھڑے دل پر جدید سلطنت کی بنا ڈالی۔ اس خاندان کے عروج پر ہمسایہ مشرقی سلطنت سے سرحدی نزاعات اور قتال و جدال شروع ہوئے۔ اس خاندان کے دوسرے فزارد شاہ اول نے ۳۰۰ء میں شہنشاہ ولیرین کو لڑائی میں گرفتار کیا ایک صدی بعد چوہین (ذیقعد ۱۲۸ھ بمطابق ۷۴۵ء)

نانشی موبدوں کا قریب ایسا طاری تھا کہ عوام ان کے شکنجہ ظلم و غناب میں گرفتار تھے اس لیے عوام موبدوں سے متنفر اور دل میں ان کو ذلیل سمجھتے تھے۔ مشرقی بحیثیت کو

دبغیر (نوٹ نمبر ۹) حملہ آوروں پر اپنی سلطنت و جہیت کا سکہ جما دیا۔ اور یہ سلطنت آخر دم تک ایرانی حملوں کے خلاف اپنی چوکی کا کام دیتی رہی۔ قسطنطین کے بعد چار سو سال تک وحشی اقوام کے حملوں کا دور رہا۔ اس زمانہ میں صرف شہنشاہ جیٹھینین کا زمانہ قابل ذکر ہے۔ اس نے اپنے جنرلوں بلیسارس اور نارسس کی امداد سے کچھ مغربی حصہ بشمول رومہ الکبر کے فتح کر لیا تھا۔ اسی زمانہ میں قوانین مدون ہوئے۔ اور ایسا موقعہ اگر حالتیر ہوا۔ لیکن اس کے دربار میں اسکندری شان و شوکت اور عیاشی کا دور رہا۔ انہیں اصراف کی وجہ سے ساتویں صدی کا انحطاط شروع ہوا۔ لبارڈی والوں نے اطالیہ پر قبضہ کر لیا۔ سلاخی اور بلغاریوں نے جزیرہ نما بلقان میں سکونت اختیار کی اور ایرانیوں نے سلاخیہ میں شام پر حملہ کر کے بیت المقدس کو غارت کیا۔ اور قسطنطنیہ پر چڑھائی کی ایرانیوں کی شکست کے بعد عربوں نے مصر و شام کو فتح کیا۔ اور ایشیا کو حاکم بھی خطرہ میں پڑ گئی۔ ملک کا بڑا حصہ باغ سے نکل گیا۔ اور تھان روہ انحطاط ہوا۔ سلاخیہ عنایت سلاخیہ میں یو اسوری نے عربوں کو چند شکستیں دیکر کمزور کر دیا۔ اس میں سب سے بڑا حملہ خلیفہ سلیمان اموی کے زمانہ میں ہوا۔ امیر لشکر خلیفہ کا بھائی مسلمہ تھا۔ مدافعت نہایت عمدہ طور پر کی گئی۔ اور حملہ آور فوج سردی کی غیر معمولی شدت سے تباہ ہو گئی۔ ۸۶۷ء عنایت سلاخیہ مقدونی خاندان حکمران رہا۔ عربوں میں انحطاط پیدا ہو گیا۔ اور قسطنطنیہ تجارتی مرکز ہو گیا۔ اسی زمانہ میں بلغاریوں نے دین سچی قبول کر لیا اور روس بھی سچی حلیف ہو گیا۔ مقدونی خاندان کے زمانہ سے سلطنت کا مذہبی نفاذ شروع ہوا۔ سلجوقی ترکوں نے بسر کردگی الپ ارسلان جنگ منزیکرٹ سلاخیہ میں فتح پائی اور رومنس چہارم کو قید کر لیا۔ اور روم میں ترکی سلطنت کی (دبغیر نوٹ نمبر آئندہ)

طریقے خوب جانتے تھے۔ یہ کوئی خون کے پیاسے وحشی نہ تھے جو لوٹا، مار اور زناگری کے خواہش مند ہوتے۔ برخلاف اس کے وہ جلی طور پر خدا داد اوصاف سے متصف تھے۔ ان شائستہ صفات کو جو قدیم تہذیبوں سے حاصل ہو سکتی تھیں سیکھے کے منہنی تھے۔ یہ فاتحین اور مفتوحین ایک ہی مذہب کے پیرو ہو گئے۔ ایک دوسرے سے منافکت کرنے لگے۔ لہذا سرعۃ کے ساتھ ایک دوسرے میں ضم ہو گئے۔ اس اختلاط سے ایک جدید تمدن یعنی عربی (سارسنک) تہذیب پیدا ہوئی۔ عرب کی طبعی قوت نے یونانی۔ رومی اور ایرانی تہذیب کو مستحکم کر دیا۔ اور عربی ذہانت اہل اسلامی روح نے اس پر جلا کر کے اپنی تہذیب میں ملا لیا۔ پہلی تین صدیوں (۶۵۰ - ۱۰۰۰) میں بلاد اسلامی دنیا کے سب سے زیادہ حہذب اور سب سے زیادہ ترقی یافتہ حصے تھے۔ ان میں جابجا بارونن شہر عالیشان مسجدیں اور پُرسکون درسگاہیں تھیں۔ ان درسگاہوں میں دنیا کے قدیم کی حکمت کی حیفاظت اور قدر کی جاتی تھی۔ نصرانی مزہب سے جو ازمنہ سے کئی تار یک شب میں چھپا ہوا تھا اسلامی مشرق کا کھلا ہوا مقابل تھا۔

۱۱۔ بیسنس اس لفظ کی اصل کی بابت اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ یہ دراصل شریقیین کی تحریف ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ شرق سے ہے جس کے معنی حلیف کے ہیں۔ ازمنہ متوسط میں یورپ کے نصرانی اپنی نظام مسلمانوں کو اس نام سے موسوم کرتے تھے۔ اس سے قبل یونانی اور رومی سبستی کا اطلاق شام و عرب کے صحارئی کے خانہ بدوش عربوں پر اطلاق کرتے تھے جو رومی سلطنت کے سرحدوں پر مہر سے لیکر دریا فرات تک تاخت کرتے تھے۔ منہزم

۱۲۔ ازمنہ مظلمہ یورپ کا وہ تاریخی زمانہ ہے جو تقریباً ازمنہ متوسط سے مطابق ہوتا ہے۔ اس کا آغاز روما کی مغربی سلطنت کے اختلاط سے ۴۷۶ء میں ہوتا ہے۔ اور فتح مسططنطینیہ یعنی ۷۵۳ء میں ختم ہوتا ہے۔ بالفاظ دیگر یہ زمانہ پانچ لغایت پندرہویں صدی تک رہا۔ بیلیڈکنتا ہو (بقیہ نوٹ بصفہ آئندہ)

یہ تھی حالت اس عالم کی جسے اسلامی سیلاب کا مقابلہ کرنا پڑا۔ نتیجہ جو کچھ ہوا  
 اگر یر تھا۔ ان جو شیعہ صحرا نشینوں کے شدید حملے سے ایک مرتبہ جو مشرقی روم کی افواج  
 اسی ایرانی زندہ پوشوں کی باقاعدہ مصروف درہم برہم ہوئیں تو مقابلہ کا خاتمہ ہو گیا۔ پھر  
 کوئی محب وطن مقابلہ کو نہ اٹھا۔ پامال شدہ رعایا نے نئے آقا قل کو خاموشی سے بلکہ  
 گرم جوشی سے قبول کر لیا۔ اور پیشمار ملاحظہ نئے اپنے آئندہ ہم مذہبوں کی شکست پر  
 خوشیاں منائیں جو اپنے ہم مذہبوں سے بمقابلہ اجنبی فاتحین کے بہت سخت منفرد تھے۔  
 قلیل زمانہ میں اکثر رعایا نے اس نئے مذہب کو جو ان کے پست مذہب کے مقابلہ  
 میں نہایت شگفتہ اور سادہ تھا قبول کر لیا۔ عرب اپنی حکومت کے مستحکم کرنے کے

(بقیہ نمبر ۱۸) ایران کے میلان مصافحہ میں مارا گیا۔ شہنشاہ سسین کو بھی قبضہ سے سابقہ پڑا۔ اس  
 کی ناکامیابی اس کی ناقابلیت کی وجہ سے تھی بلکہ اس کا مقابلہ خسرو نوشیرواں غیر معمولی قابلیت کا تھا۔  
 بیسالیس کبھی بہت سالہ جنگ میں کوئی کامیابی نہ ہوئی اس تصادم ضرور ہوا کہ صلح ہو گئی جس کی  
 رو سے یورپی شہنشاہ کو قس نیرا مشرقی سالانہ کاخراج دینا پڑا۔ لیکن لڑائیاں پھر شروع ہو گئیں حتیٰ کہ موریس نے  
 جو طرلس دوم کا داماد تھا ایک باغرت صلح منوالی۔ کیونکہ خسرو ثانی اپنی جلا وطنی کے ایام میں موریس کے  
 دربار میں رہا تھا۔ یہ باوشاہ تخت نشین ہونے کے بعد بھی رومیوں کا ممنون احسان رہا لیکن جب  
 باغی فوکس نے موریس کو معزول کیا تو خسرو ثانی نے اپنے مرئی کا انتقام لینے کے لیے فوج کشی کی۔ ایشیائی  
 صوبوں کو تاج کرنے کے بعد ایرانی افواج باسفورس تک پہنچ گئیں بادی النظر میں رومی سلطنت کا خاتمہ معلوم  
 ہوتا تھا لیکن ہر قلعے سلطنت کو اس خطرہ صعب سے بچا لیا۔ ہر قلعے سے بڑا شہنشاہ ہی نہ تھا بلکہ سب  
 بڑے سپاہی بھی تھا۔ اس نے دشمن کو پسپا ہی نہ کیا بلکہ سات مہموں میں نمایاں کامیابی حاصل کر کے ایرانی فوج  
 کا خاتمہ کر دیا۔ اگرچہ یہ لڑائیاں درجہ مجبوری رومیوں نے لڑی تھیں لیکن ان کا اثر خود رومیوں کے لیے بھی تباہ کن  
 نہایت تھا۔ انہیں آخری لڑائیوں کی طرف سوجھ بوجھ میں اشارہ ہو۔ مترجم

عرب ان مقامات میں بہت کم تھے زیادہ تر شامی و ایرانی نو مسلم اور مولد العرب مخلوط النسل تھے۔ یہ لوگ شخصی سلطنت کی روایات سے متاثر اور خلفاء کی خوشامدانہ اطاعت کو مستحب تھے۔ خلفاء بھی ان خوشامدی اشخاص کی رذہ روزہ طرفداری کرتے گئے۔ اور انہیں میں سے درباری منصب دار اور سپاہی مقرر کیے گئے۔ خود دار عرب مولد وافر وہ ہو کر بند ریج اپنے صحرا کو واپس ہوئے اور حکومت کی کارطی مشہور کی قدیم خود مختاری کے پامال شدہ راستہ پر پڑ گئی۔ خاندان عباسیہ کے عروج پر یعنی ۱۹۰ھ میں حبیب دار الخلافۃ بغداد کو منتقل ہوا تو ایرانی عنصر غالب ہو گیا۔ مشہور جلیفہ ہارون رشید (الف لیلہ کا ہیرو) ایرانی بادشاہ کا مکمل نمونہ اور اسفند یار اور کچھرو کا سچا جانشین تھا۔ اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ سے اتنا ہی مختلف تھا جتنا کہ خیال میں آسکتا ہے۔ دیگر مقامات کی طرح بغداد میں بھی یہ شخصی سلطنت خود صاحب اختیار کے لیے ہلک ثابت ہوئی۔ اس کے تاریک اثر میں خلفاریا تو متوہم ظالم یا حرم کی پست کٹ پتلیاں ہو گئے جن کے کمزور ہاتھ عظیم سلامی سلطنت کا بالکل ہی انتظام نہ کر سکے۔ سلطنت بتدریج پارہ پارہ ہو گئی۔ خانہ جنگیوں سے اس کی بنیادیں متزلزل ہو گئیں۔ کوئی باہمت سردار نہ تھا اور خالص صحرائی عربوں کی تقویت بخش آئینہ شہ سے محروم ہو کر سیاسی اتحاد مفقود ہو گیا۔ دبا ہوا قبائلی اور خصوصی میلان ہر جگہ نمودار کرنے لگا۔ جب اس توسیع کے چشمے خشک ہوئے گئے تو اسلام کی سرعت اشاعت اس کے مخالف پڑی۔ اسلام نے مختلف اقوام و قبائل کے لاکھوں آدمیوں کو متبع کر لیا تھا لیکن ان پر ہنود کامل رنگ نہیں چڑھا تھا۔ بنی اکرم صلعم نے صرف اُن خیالات کی تبلیغ کی تھی جو عربوں میں اندر ہی اندر پیدا ہو رہے تھے اور ان کی جبلت کے موافق تھے۔ اس لیے انہوں نے حقیقت عربوں ہی کو اپنا متبع بنا یا تھا۔ لیکن جب دوسری غیر عرب تو ہیں بھی اسلام لائیں تو انہوں نے طبعاً تعلیم سلام کو اپنی قومی خصوصیات اور حدیث کی

مگر دسویں صدی عیسوی میں عربی تمدن میں تنزل کے آثار پیدا ہو گئے۔ ابتدائی تنزل تب بھی تھا یہاں تک کہ تیرہویں صدی کے ہولناک حادثہ تک اس تمدن میں اقتصادی آثار نمایاں تھے۔ اور مغربی نصرا فیتا پر فوقیت رکھتا تھا۔ تاہم دسویں صدی میں اس کا ندبیں عہد ختم ہو گیا۔ زوال کے متعدد اسباب تھے۔ اولاً گروہ بندی کا مستقل عہد عہد کرنے لگا جو ہمیشہ سے قبائل عرب کے لیے تباہ کن تھا۔ مختلف قبائل امارت اسلام کے لیے کوشاں ہوئے۔ اور ان کے تنازعات خونریز خانہ جنگیوں کی شکل میں نمودار ہوئے۔ ان باہمی لڑائیوں میں قرون اولے کا جوش ٹھنڈا ہو چکا تھا۔ اسلام کے اولین علم برداروں یعنی حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ وغیرہ جیسے پاک نفوس کے بجائے دنیوی جاہ طلب اشخاص پیدا ہوئے اور انہوں نے عہدہ خلافت کو اپنی خود مختاری اور سلطنت کے نگہار کا ذریعہ خیال کیا۔ دارالسلطنت۔ شام، دمشق اور عراق میں بغداد کو منتقل ہوا۔ اس تبدیلی کی وجہ ظاہر ہے۔ کہ میں خود مختاری ناممکن تھی۔ تندر اور آزادانہ صحرائے عرب کسی کو آقا نہیں مان سکتے تھے۔ ان کی جلی جہوریت کو دوبار رسالہ سے خلعت قبول ہو چکا تھا۔ کھل مومن اخوت کا عام اعلان کر دیا گیا تھا۔ مکہ کی خلائی حکومت جمہوری تھی۔ حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کا انتخاب جمہور نے کیا تھا اور وہ اپنے آپ کو باتباع شریعت جس کی تعلیم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ قرآن کی تھی تسلیم کرنے کا پابند سمجھتے تھے۔

دمشق میں اور اس سے زیادہ بغداد میں حالات بالکل مختلف تھے۔ خلاص

دقیقہ نوٹ موقوف ۱۳) کہ یہ زمانہ ایسی جہالت کا نہ تھا جیسا کہ بعض مورخین ہم کو یقین دلاتے ہیں اسی زمانہ میں فنِ ہماری میں ترقی ہوئی۔ اور یورپ کے بڑے حصہ نے دین سچی قبول کیا۔

مترجم

قائم کی۔ اس کو نہ صرف اسپین کے مسلمانوں نے بلکہ شمالی افریقہ کے بربروں نے بھی جائز تسلیم کر لیا۔ کچھ عرصہ بعد ایک اور خلافت مصر میں قائم ہوئی۔ یہ خلافت فاطمیین طہ مصر کی تھی۔ جو اپنا حق بحیثیت اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا و خیر رسول خدا صلعم قائم کرنے تھے۔ عباسی خلفاء کا بتدریج انحطاط ہوتا گیا۔ اور بالآخر وہ نئے عنصر یعنی ترکوں کے ہاتھ میں ایک کھلونا بن گئے۔

قبل اس کے کہ ہم تاریخ اسلام کے اس اہم واقعہ کو بیان کریں کہ اقتدار حکومت مولد العرب کے ہاتھوں سے منتقل ہو کر ترکوں میں کیونکر پہنچا یہ ضروری ہے کہ ہم اولاً اس تبدیلی اور دماغی انحطاط پر غور کریں جو مولد العرب زمانہ کے آخر حصہ میں آٹھویں صدی

طہ فاطمیین مصر۔ خلیفہ مقتدر باللہ عباسی کے عہد میں اس خاندان کی بنیاد قائم ہوئی۔ جس نے اولاً مغرب میں اور زناں بعد مصر میں تقریباً تین سو سال حکومت کی۔ اس خاندان میں جس شخص نے اولاً دعویٰ خلافت کیا وہ عبید اللہ الملقب بہ ہمدی تھا۔ اس نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ براہ راست اولاد حضرت یاقون جنت علیہا السلام سے ہے۔ یہ امر تحقیق ہے کہ یہ عبید اللہ بن مہمون القلاح کی اولاد سے تھا جس نے فرقہ اسمعیلہ کی بنا ڈالی تو اطماعی فرقہ کی ایک شاخ مہمن۔ عبید اللہ فرقہ اسمعیلیہ کا امام تھا۔ خلیفہ مکتفی باللہ کے عہد میں عبید اللہ کے ایک مبلغ ابو عبید اللہ صوبہ افریقیہ میں بہت سے پیروان بنائے تھے جو اس وقت میں خاندان اغلب کے زیر حکومت تھا۔ اور اس مبلغ کے فتوحات سے مشرقی افریقیہ خاندان اغلب سے نکل گیا۔ جب مقتدر تخت نشین ہوا تو عبید اللہ اپنی جدید سلطنت کو روانہ ہوا۔ اور سلسلہ میں شہر الممدیہ کی بناء اگر اسے اپنا پای تخت بنایا۔ اس نے مصر پر بھی قبضہ کرنے کی کوشش کی۔ لیکن ناکامیاب رہا۔ یہ سادات اس کے ایک نائبین المعز بن اللہ کی قیادت میں تھے۔ اس خاندان نے تین سو سال تک حکومت کی اور شمالی افریقہ کے سوا مل کے علاوہ مصر و قطیف و کچھ حصہ اطالیہ و فلسطین و شام بھی فتح کیا۔

بنار پر تعمیر کیا نتیجہ یہ ہوا کہ ابتدائی اسلام کو مسخ اور محرف کر ڈالا۔ اس کی انتہائی مثال ایران میں پائی گئی۔ وہاں خالص اسلامی توحید کو پیچیدہ اور عبیدہ از فہم عقائد سے چرنشیخ کے نام سے موسوم ہیں تبدیل کر دیا گیا۔ یہی تحریفی میلان لگو کسی قدر کسی کے ساتھ، شمالی افریقہ کے بربروں کی پرہیزی اور ہندی مسلمانوں کے عقیدے ہمدوست میں پایا جاتا ہے۔ یہ دونوں تبدیلیاں ایسی ہیں کہ جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور روکتے۔

ان مذہبی اختلافات کے ساتھ ساتھ سیاسی اتحاد بھی پارہ پارہ ہو گیا۔ پہلا تجربہ بنو عباس کے خلافت پر متکثر ہونے پر ہوا۔ موزول شدہ خاندان بنو امیہ کا ایک شخص بھاگ کر اسپین پہنچا اور وہاں اس نے ایک مقابل کی خلافت قرطبہ میں

اس خلافت بنی امیہ کے دور میں طابق نے اسپین پر حملہ کیا اللہ میں راڈرک شاہ اسپین کو شکست دی۔ عربوں نے اسپین کے بڑے حصہ پر قبضہ کر لیا۔ ابو مسلم خراسانی اصال محمد کے خروج کے بعد محمد بن سفاح عباسی خلیفہ ہوا۔ اور خاندان بنی امیہ کا قتل و استیصال شروع ہوا اس خاندان کا ایک شخص عبد الرحمن بھاگ کر جنگلوں میں پھرتا تھا۔ سفاح کے زمانہ میں تو بنی امیہ کا استیصال اور اس کے بعد ابو مسلم وغیرہ کے جھگڑے رہے۔ لیکن جب سفاح کے مرنے پر منصور جانشین ہوا تو والی افریقہ نے بیعت قبول کر کے کچھ معمولی تحائف بھیجے۔ اس پر منصور نے سعادتہ خط لکھا جس پر عبد الرحمن والی افریقہ پر فروخت ہو گیا۔ اور اس نے کل مغرب میں خلیفہ منصور کی معزلی کا اعلان کیا۔ اس سے فتنہ بڑھا۔ حتیٰ کہ ہمد یاروں میں قیرطالیہ میں اغلب کا خاندان قائم ہو گیا۔ اسی قیروان کے مناقشہ کے دوران میں اسپین والوں نے اپنا ایک خلیفہ بالانغان منتخب کیا۔ یہ عبد الرحمن بن معاویہ خلیفہ ہشام کا پوتہ تھا جو اپنے انتخاب کیوقت افریقہ کے ریگستانوں میں لاپتہ تھا۔ اس نے اس عہد کو خوشی قبول کی کہ قرطبہ میں غری خلافت بنی امیہ کی بنا ڈالی وہ ۱۲۲ ہجری ۷۳۹ء کو عبد الرحمن اندلس میں آیا۔ مترجم



فنون لطیفہ اور علوم و خیالات کی بھی قدر کی۔ ان جدید تحریکات کا نتیجہ قابل تعریف تمدنی اور دماغی گلکاری تھا۔ جس پر عربی تہذیب کو ناز ہو۔ کچھ عرصہ تک آزاد خیالی کا نسبثا دور رہا۔ اور اس عرصہ میں جدید خیالات اور دلیہانہ تصورات کے خزان جمع ہو گئے۔ یہ کام تنہا عربوں کا نہ تھا بلکہ اس میں نصرانی یہودی ابرائیہ مفتوحیں بھی شریک تھے۔ ان میں سے اکثر پہلے ملاحہ میں شمار کئے جاتے تھے اور ظالمانہ سینیٹنی راسخ الاعتقاد ہی اور مجوسیت کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے رہ چکے تھے۔

رفتہ رفتہ یہ روشن خیالی کا زمانہ گزر گیا۔ مخالف قوتیں پیدا ہو کر حکم ہو گئیں۔ آزاد خیال طبقہ جو عام طور پر معتزلہ کے نام سے پکارا جاتا تھا ابتدائی سلام کے سادہ عقائد دین کا اتباع کرتے ہوئے اس کا مدعی تھا کہ ہر چیز کو عقل کے معیار پر جانچنا چاہئے۔ برعکس اس کے قدامت پسند طبقہ اسناد و تقلید کو معیار قرار دیتا تھا۔ ان میں سے اکثر نو مسلموں نے جو سینیٹنی راسخ الاعتقاد کی روایات سے متاثر تھے قرآن شریف کی بڑی بڑی تفاسیر لکھیں اور احادیث نبوی کی جو صحابہ اور تابعین سے منقول تھیں تدوین و تعبیر کی۔ ان سرگرمیوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ کچھ ہی عرصہ میں تبدیج ایسا اسلامی فقہ اور دینی مسق پیدا ہو گیا جو زمانہ وسطیٰ کی مغربی نصرانیت کی طرح شدید و سمجیدہ بر متھکا نہ تھا۔

معتزل و منقول کا جسگزاد قدرتی طور پر تلخ اور طویل تھا نتیجہ پہلے ہی سے معلوم تھا۔ معتزل پر فتح پانے میں ہر چیز نے منقول کی زاد کی۔ مشرق کی کل تاریخی روایات جو زیادہ تر قومی اور مقامی میلان سے پیدا ہوئی تھیں قدامت کے موافق تھیں۔ مہرائی آزاد ہوی کے

معتزل و منقول کا جسگزاد قدرتی طور پر تلخ اور طویل تھا نتیجہ پہلے ہی سے معلوم تھا۔ معتزل پر فتح پانے میں ہر چیز نے منقول کی زاد کی۔ مشرق کی کل تاریخی روایات جو زیادہ تر قومی اور مقامی میلان سے پیدا ہوئی تھیں قدامت کے موافق تھیں۔ مہرائی آزاد ہوی کے

و مذہبی کے تجزیہ کے ساتھ ساتھ ہوا۔

رسول اللہ صلیم کے زمانہ کے عرب تانہ دم اور خرابیوں سے بڑھتے۔ یہ لوگ  
عنفوان قوت کے جوش سے لہریز اور معارک کے تلاشی تھے اور مقاصد اعلیٰ اپنے پیش نظر  
رکھتے تھے۔ سامی جوش مذہبی سے انھیں پورا حصہ ملا تھا۔ ان کا یہ جوش انتہا سے  
بری تھا یعنی وہ تنگ خیال نہیں۔ بلکہ وسیع النظر گو اپنے عقائد میں راسخ تھے۔ ان کا کلام  
بہت ہی سادہ تھا۔ بنی اکرم صلیم کی تعلیم کا لب لباب تو حید اور چند عبادات پر مشتمل تھا  
توحید کا بکا عقیدہ اور اسی قدر رسالت بجانب اللہ ہونے پر ایمان رکھنا اور بعض فرائض  
ماصورہ یعنی طہارت نماز روزہ زکوٰۃ اور حج ادا کرنا۔ یہی مشرقی دنیا کی فاتح عربوں کا  
اسلام تھا۔

ایسے سادہ احکام مذہب عرب داغ کو پا بزنجیر نہیں کر سکتے تھے۔ عرب  
داغ ذی ہوش شخص اور تعلیم کا شائق اور ان حالات سے تطابق عمل پیدا کرنے کے  
لیے جو اس کے نفقہ صحرائی جواری کیفیات سے زیادہ رفیع اور بچیدہ تھے ہر وقت  
مستعد تھا۔ اس وقت عربوں نے اپنے مفتوحین کی ترقی یافتہ معاشرت سے نہ صرف  
مادی منفعت اور عیش و عشرت کا مذاق حاصل کیا بلکہ انھوں نے ہر اسے تمدن کے

---

۱۔ رسالت بجانب اللہ اور الوہیت کو غلط سمجھ کر نہ مانا چاہیے۔ بلکہ ان دونوں کے امتیاز کو بوجہ  
پیش نظر رکھنا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف یہی نہ کیا کہ الوہیت کا دعویٰ نہ کیا بلکہ اپنے  
صفیات سے بالکل انکار کیا جو خالص اللہ سے منسوب ہیں وہ اپنے آپ کو ان انبیائے مہم من اللہ کا  
خاتم ظاہر نہ مانتے تھے جن کا سلسلہ حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہو کر حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ  
علیہم السلام سے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا تھا۔ اور آخرین و کاملترین رسول اپنے  
آپ کو بناتے تھے۔ مصنف

فلسفیانہ تصورات کے دائرہ میں محدود نہیں رکھا۔ بلکہ انھوں نے زیادہ پرخطر میدان میں قدم بڑھایا۔ مستشرقین و اعلیٰین نے مکہ کی جمہوری خلافت کے زمانے کی یاد دلائی جبکہ امیر المومنین یحییٰ بن عثمان بادشاہ کے جمہور کا انتخاب کردہ اور رائے عامہ کا پابند ہوتا تھا۔ بعض دیسر طبائع نے خواجہ جیسے وسط عرب کے تہذیب و سرگرم فرقوں سے سلسلہ ارتباط قائم کیا۔ یہہ خواجہ قدیم صحرائی آزادی کے حامی تھے۔ اور شخصی خلافت کو تسلیم نہیں کرتے تھے۔ بلکہ جمہوریت کے رفیع اصول کا اعلان کرتے تھے۔

نتیجہ یہ ہوا کہ خلفاء آزاد خیال فوسٹے کے مخالفت ہو کر قدامت پسند فقہاء کی طرف اسی طرح مائل ہو گئے۔ . . . . جس طرح کہ وہ شاہی پسند مولد العرب کو سرکش پاک، نژاد صحرائی عرب پر ترجیح دیتے تھے۔ بنی حباس کے دور میں سلطنت قدامت پسندی کی علانیہ حامی ہو گئے۔ قدیم راسخ الاعتقاد دی کا علم بلند کیا گیا۔ اور معتزلین کو مقہور اور قتل کیا گیا۔ تنگ کہ یا رہویں صدی عیسوی میں عربی حریت کے آخری نقش پاکو مٹا دیا گیا۔ اسلامی تجنیل کے قواعد مضبوط کر دئے گئے۔ تجدید کی سرگرمیاں سرکھینیں۔ معتزلہ فقہاء کی یاد بھی جاتی رہی۔ اسلامی وسعت خیال کا خاتمہ ہو گیا۔ اور یہ تنگ نظری ہمارے زمانہ تک قائم رہی۔

گیا رہویں صدی کے اوایل میں عربی تمدن کا انحطاط ایسا واضح ہو گیا تھا کہ انقلاب کا مروج ہوا میں ظاہر تھا۔ چونکہ جدید عرب اپنی اصلی قوت کو ضائع کر چکے تھے۔ لہذا انہیں عبوراً اپنی سیاسی قوت کو دوسرے کے ہاتھوں میں جاتے دیکھنا پڑا۔ جدید عرب کے سیاسی جانشین ترک ہوئے۔ یہ ترک ان خانہ بدوش اقوام کے مغربی شعبے تھے جو زمانہ قدیم سے مشرق وسطیٰ

سیلاب نے اس - روایت کو کچھ عرصہ کے لئے روک دیا تھا - لیکن قیام میلان طبع نے پھر فوراً اپنا سکہ جمانا شروع کیا - اور چونکہ خلافتِ خداوی بہت سے خود مختار سلطنت میں مبدل ہوئی لہذا اس سیاسی تبدیلی سے اس تباہی روایت کا زور بڑھ گیا -

میدانِ حکمرانی میں مطلق العنانی نے فتح حاصل کی، اس سے دیگر ممالک میں بھی باقاعز کا سیاسی یقین ہو گئی - جس طرح خود مختار حکومتیں آزادی عمل پسندیدہ نہیں ہی اسی طرح آزادی خیال کی رد و اداری عرصہ تک نہیں چوسکتی - چونکہ خلفاء بنو امیہ دنیا دار تھے آزاد خیالی اُن کے قلوب کو پسندیدہ معلوم ہوتی تھی - لہذا خلفاء دمشق نے قلیل عرصہ کے لئے قسطنطنیہ عقائد سے دلچسپی ظاہر کی - لیکن اُنہیں بہت جلد معلوم ہو گیا کہ ان عقائد میں سیاسی آزادی بھی مضمر ہے - فرقہ مستقر نے اپنی جد و جہد کو صرف خالص

۱۵ ارتقاء انسانی کا ہمہ اہم تاریخِ مشرق پر مخصوص جو ماحول اور توریث کا اثر پڑتا ہے وہ بہت اہم ہے لیکن ایسے مختصر رسالہ میں اس پر بحث نہیں کی جاسکتی - ہمدانیس اور تھوگلس نے آسٹریا اور جوارسی کیفیات کے اثرات کے بارے میں متعدد تصانیف میں خوب بحث کی ہے - مثلاً "ایشیا کی تہذیب" مطبوعہ وولش ۱۹۱۸ اور "تمدنِ آریہ" مطبوعہ یال یونیورسٹی پریس ۱۹۱۸ اور "نیوی قوت" اور ارتقاء مطبوعہ یال یونیورسٹی پریس ۱۹۱۸ نیز ملاحظہ ہو - "ارینس و امیری کی کتاب" اسلام فی سیر صدی میں یعنی تاریخِ تمدن کا مطالعہ، باب سوم مطبوعہ پینرگ ۱۹۴۵ء - مشرقی تاریخ میں قومی اثرات کے اجمالی حالات کے سلسلے ملاحظہ ہو میٹیلینس گرانٹ کی کتاب "نسلِ عظیم کا انتقال" مطبوعہ نیو یارک ۱۹۱۶ء - ص ۱۰

یورپ اور مشرق اوسے انکی نسلوں سے بہت مخلوط ہو گئے ہیں۔ اور مغربی و عربی تمدن میں ایسے رنگ گئے ہیں کہ وہ اپنے نوآباد اجداد سے بالکل مختلف ہیں۔ آج بھی عثمانی ترک ان ناپسندیدہ تورانی خصایلی کا کافی اظہار کرتے ہیں۔ جو ایشیاء وسطے کے اُن غیر ترتیب یافتہ ترکوں کے خصوصیات ہیں جنہیں توکلان اس وجہ سے کہا جاتا ہو کہ وہ اپنی مغربی اخوان عثمانی ترکوں سے میسر ہو جائیں۔

سوال یہ ہو کہ ترکوں کے ابتدائی خصائل کیا تھے۔ اول اور سب سے مقدم اُن کی خصالت پیشہ ورسا ہی کی تھی۔ تعمیل حکم اُن کا فرض اولین تھا۔ جدت انجیل سے معرا۔ اور بدرجہ اقل متعصص تھے۔ ترکوں کے غبی وبلغ میں خیال بہت کم پیدا ہوتے تھے۔ اور اگر کوئی خیال ذہن نشین ہو جاتا تھا تو وہ اُس کو فوجی احکام کی طرح مانتے۔ بلا کسی چون و چرا کے تعمیل کرتے اور بلا غور و خوض کے اتباع کرتے تھے۔ جب عرب کے مرتعش ہاتھوں سے عثمان حکومت چھوٹی تو امارت ایسی قوم کے پنجہ آہن میں آئی۔

اسلام اور کل دنیا کے لئے اس سے زیادہ اور کوئی معصیت نہیں ہو سکتی تھی اسلام کے لئے اس اعتبار سے کہ عثمان حکومت ایک غبی متعصب کے ہاتھ میں

۱۵ ترکوں کو عام طور پر مغربی اقوام اور معنفین نے بلا کسی وجہ خاص کے غبی اور متعصب ذہن کر لیا ہو۔ میں غنی و دم کو پہلے پنتا ہوں۔ میدان مصافحہ اور اس کے بعد کو قضا اس خصوصیت کے اطلاق کے لئے نا کافی ہیں۔ ورنہ کوئی قوم بھی اس خصالت ذمیرہ سے پاک نہیں ہو سکتی۔ دیکھنا یہ ہو کہ ترکوں نے اپنے محکوم غیر مسلم اقوام سے امن و امان کے زمانہ میں کیا برتاؤ کیا۔ مغرب کی تمدن اقوام نے اپنے مستعمرات میں (بقیہ صفحہ ۲۴)

ایشیاء کے مرغزاروں میں گھومتے رہتے تھے۔ اور من حیث المجموعہ اراو آلتک یا تورانی کھلاتے تھے آغاز فتح ایران سے عربوں کو ترکی غارت بدوشوں سے سابقہ پڑا۔ ترکوں کے متواتر حملے شمالی مغربی گوشہ فارس پر مسلمان سرداروں کو روکنے پڑے۔ خلافت کے زیریں ہمدیں ترکوں سے کوئی خطرہ نہیں تھا۔ بلکہ اصل وہ کار آمد ثابت ہوئے۔ چونکہ ترک غبی اور تنگ نظر تھے۔ لہذا وہ دو کام نہایت عمدہ کر سکتے تھے یعنی تعمیل حکم اور جنگ۔ بالفاظ دیگر وہ نہایت اچھے پیشہ ور سپاہی تھے۔ غلطہ ان سے بہت خوش تھے۔ اور اپنی افواج و ملائی گارڈ کے لئے انہیں کچھ بھرتی کرتے تھے۔

جب تک خلافت میں قوت رہی تب تک حالات درست رہے۔ لیکن جب اس میں کمزوریاں نمودار ہوئیں حالت بالکل برعکس ہو گئی۔ ترکی تنخواہ دار ترقی کر کے ہر عہدہ اقتدار پر پہنچ گئے۔ اور آقا کا کام کرنے لگے۔ مشرقی سرحدوں کے دروازہ کھول دے اور اپنے ہموطنوں کے ابنوہ داخل کر لیئے۔ یہ ابنوہ منفرداً نہیں آئے۔ بلکہ قبائل میں اپنے موذی سرداروں کے ساتھ آئے اور اپنی مرضی کے موافق ادھر ادھر گھومنے لگے۔ ان قبائل کا جہاں جی چاہتا تھا سبھی افغانوں کو نوٹ مار کر نکال دیتے اور خود بس جاتے تھے۔

ترکوں نے بہت جلد اپنے قدیم مذہب کو چھوڑ کر دین اسلام قبول کر لیا۔ لیکن اسلام نے ترکوں کے طبائع میں کوئی تبدیلی نہیں کی۔ ان لوگوں کا اندازہ کرنے کے لئے ہم کو یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ وہ آج کل کے قسطنطنیہ یا ایشیاء کوچک کے عثمانی ترکوں کے مشابہ تھے۔ موجودہ عثمانی ترک

حربی قوت میں بہت رخصت حاصل کی۔ لیکن یہ جدید قوت بلاپس و پیش ایسے خیر مناسرب  
 طویل پر استعمال کی گئی کہ اسکا تباہ کن اثر خود اسلام پر پڑا۔ ان نو وارد ترکی قبائل کا  
 اولین قابل ذکر کارنامہ فتح ایشیا کوچک و قبضہ بیت المقدس تھا۔ یہ دونوں  
 واقعات گیارہویں صدی کے اختتام پر رونما ہوئے۔ اس وقت تک ایشیا  
 کوچک مسیحی دنیا کا جزو تھی۔ ساتویں صدی کا اصلی عرب سیلاب فتح شام  
 کے بعد کوہ طارس پر رک گیا۔ مشرقی سلطنت نے اپنی حالت سنبھال لی تھی  
 اگرچہ سرحد پر اکثر ہنگامہ ہوا کئے۔ لیکن عربی و مشرقی سرحد پر دستور قائم  
 رہی۔ مگر اب ترکوں نے اس حد فاصل کو توڑ کر ایشیا کوچک کو فتح کر لیا۔ اؤ  
 مسیحی مشرقی جائیداد یعنی قسطنطنیہ بھی خطرہ میں پڑ گیا۔ بیت المقدس کو ۱۰۰۰  
 میں بلاشبہ عربوں نے فتح کر لیا تھا اور وہ مسلمانوں ہی کے قبضہ میں تھا۔  
 لیکن خلیفہ دوم حضرت عمرؓ نے عیسائی مقامات مقدسہ کی نہایت احتیاط سے  
 حرمت کی اور ان کے جانشینوں نے نہ مقامی نصرانیوں کو آزار پہنچایا اور نہ دارن  
 کے ساتھ کوئی بدسلوکی کی جو مسیحی دنیا کے ہر گوشہ سے دو انا بیت المقدس میں  
 آتے تھے۔ ترکوں نے یہ سب کچھ لوٹ دیا۔ غارتگری کے طامع اور کفار سے  
 تعصباتہ طور پر متنفذ ترکوں نے مقامات مقدسہ کو تباہ کر کے نصرانیوں پر ظلم کیا۔  
 اور زیارت کرنا ناممکن کر دیا۔

یہ دونوں مصایب جو نصرانی دنیا پر ایک شد و شے سخت ہولناک تھے  
 یسائی مغرب جو اس وقت اپنے مذہبی جوش کے انتہا پر تھا خوف و غیظ سے

۱۰۰۰ء میں مشرقی سلطنت کی افواج منتریکٹ کی جنگ عظیم میں تباہ ہونے کے بعد ترکوں نے  
 ایشیا کوچک پر تاخت کی۔ اور ۱۰۰۰ء میں بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ مصنف ۱۰۰۰ء کا نوں منہ ۲۰۰ پر

آئی۔ جس کے نام میں روشن خیالی کی ترقی ناممکن ہو گئی۔ بلاشبہ اس قسم

(بقیہ صفحہ ۲۳) کبھی بھی اقوام غیر کو ایسے حقوق و مراعات و مناصب نہیں دئے جیسا کہ اس مسئلہ میں اپنی عالی حوصلگی کا اظہار کیا ہو۔ آریٹیا یا دیگر مسیحی اقوام حکومت کے جو قصور و اخیاروں میں نظر آتے ہیں اس کے ذمہ دار مغربی تہذیب ہو۔ جس نے مختص قومی تفریق بہترین نظام مان رکھا ہو۔ اگرچہ اس کانسل سے کوئی تعلق نہیں ہو لیکن یہ ان کے قلوب میں ایسی راسخ ہو گئی ہو کہ طبیعت ثانیہ جگمگی ہو۔ مشرقی اقوام جو پستی اور انحطاط مبتلا تھیں مغرب کو اپنا رہبر کامل سمجھ کر ہر امر میں اس کا اتباع کرنے لگیں ہیں۔ چنانچہ تنگ نظری جیسا کہ اقوام بھی جگمگے اس کے کہ وہ اپنے آپ کو سلطنت کا جزو سمجھتیں بالکل منفرد رہیں اور لہو و خود اپنی قومیت کے گیت اپنے گلیں۔ اس نوائے بے ہنگام کو وہ دلچسپی اور بند کر دیا۔ وہ سلطنت کا معمولی سلوک غیر مسلم اقوام سے قابل ستائش ہو۔ اور اسی سلسلہ کا احوال میں جو خطوط مسلم و ملتیں ایک انگریزی سپاہی کی طرف سے شائع ہوئے ہیں اسپر شاہد ہیں۔ جو موفیہ کی راغب ذیل ہو۔

ڈیر سپر ہی مشہور تعینت ہنری آف دی کائنات پیشوینا یلعن ایند سائنس میں لکھتا ہو کہ انداز و حلات ملو نہی بی تھیں میں اپنے جہد کے تمام جیسا فی دنیا پر ترکوں کو وہی فوقیت رہی ہو جو چھٹی صدی عیسوی میں عربوں کو تشریف یافتہ بینر نمایاں کے مقابل میں تمام یورپ پر حاصل تھی۔ بدوہ ذکر یہی ہے تین زردم میں ترکوں کو تہذیب تمدن اور علمی ایجادات اور اختراعات کے لحاظ سے پند ہویں اور وہ لوہو میں ہدی کے تمام یورپ میں سب سے برتر قوم تسلیم کیا ہو وہ کہتا ہو کہ انسا ایکلو پیڈیا کی قسم کہ کتابیں لکھنے کا یوروپ میں ترکوں ہی کی تعلیم رواج ہوا۔ یوروپ کی زبانوں میں سب سے پہلے انسا ایکلو پیڈیا و لائبریری لکھی۔ لیکن ایک نے کہ منہ کہی بے کی تاتوہا العلوم ہی کے مطالعہ اس کو تنہا ملی تھی۔ کہ شرف رسد سانی، فوجی شفا خانوں کا باقاعدہ انتظام ترکوں ہی یوروپ نے سیکھا قلعہ کی تعمیر میں تمام یوروپ ترکوں کا شاگرد ہو۔ فوجی باجا تمام یوروپ ترکوں ہی سے حاصل کیا چپکے چپکے کا اعلیٰ جوہر ایک ترک تھا خیرم



یورپا سے بہت آگے تھی لیکن عربی تہذیب میں جمود آجاتا تھا اور مغربی نصرانیت باوجود اپنی جہالت ناشایستگی اور بربریت کے شباب زندگی سے معمور و بظاہر بہتر امور کی اشتقاق تھی۔ اگر مشرق و مغرب کے دوستانہ تعلقات جو گیارہویں صدی میں پیدا ہو چکے تھے بڑھتے رہتے تو دونوں کو پُر فائدہ ہوتا۔ مغرب میں عربی تہذیب کا اثر جس میں یونان و روم کے پُرانے علوم شامل تھے ہماری نشاۃ ثانیہ کو بہت پہلے بیدار کر دیتا۔ اور مشرق میں ازمندہ متوسط کے مغرب کا اثر جس میں لائبریا قوتیں بھری ہوئی تھیں اسلامی تہذیب کو انحطاط کے مرض سے بچا لیتا جو آہستہ آہستہ برسرِ رکھ رہا تھا۔

لیکن تقدیر الہی یوں نہ تھی۔ دنیائے اسلام میں مہذب اور سلیم الطبع عرب کی جگہ متعصب اور بے رحم ترک کو ملی تھی۔ اسلامی حملے پھر شروع ہو گئی۔ لیکن اس بار کسی نصب العین کے حصول کے لئے نہیں تھے۔ بلکہ محض خونخواری

۱۱۰۰ مشرقی سلطنت چلتی تو ہمیشہ ہی ہوتے رہے۔ اسلام سے قبل ایرانی بادشاہوں سے سلسل اور متواتر لڑائیاں ہوتی رہیں۔ اور جب مسلمانوں نے ایرلن کو فتح کر لیا تو خلفائے نبوی امیہ اور بنی عباس دونوں سے وقتاً فوقتاً جنگ جھڑپیں ہوتی رہیں۔ جب بنی عباس پر وال آیا اور امام اختیار بلوچیوں کے ہاتھ میں آئی تو بھی پہلے کی ایسی لڑائیاں ہوئیں لیکن اس بار بنی مشرقی سلطنت کی مکروری اسد بڑھ گئی تھی کہ جو رہا پانچواں ورنہ کا ساتھ دیا۔ چنانچہ عیسائی سرزمین خود کہتے ہیں کہ بلوچیوں کو اپنی تاخت و تاریں شہنشاہ کی مہلت کی طرح مدی سے رہا پانچویں نے ہینا کی کہ اسے حدود و قیود سے بھی سلطنت اور شہنشاہیوں دونوں کے منالہم تھا۔ حالانکہ ہزار ہا اٹھاس کے طلب کو سپرد تھا۔ اس لئے ان کی کجک چڑا تھا۔ اس میں محمود ہو جانے سے آبادی بہت کم ہو گئی تھی۔ دراصل بلوچیوں اور سبوں کی جنگ بھی محض زادات سرمدی کی ہیبت ہو گئی تھی۔ لیکن مشرقی سلطنت کے ضعف و منالہم نے ان کو آسانی ملانے دیا۔ اس میں نہ غارتگری اور نہ ظلم محک تھے۔ (مترجم)

کاپنے لگا۔ پیٹر راہب جیسے بے شمار خدایان مذہب نے تمام یورپ  
جنون کے درجہ تک مشتعل کر دیا۔ دیوانگی کا حاصل دیوانگی ہی۔ ان مسیحی  
سہولی جنگوں میں جو جنگ صلیبی کہلاتی ہیں شرکت کرنے کے لئے  
مجاہدین کا سیلاب ممالک مغرب سے اسلامی ارض مشرق میں اُتر  
آیا۔ ترکوں کے اسلامی فتوحات اور اس کا طوفانی جواب حروب صلیبی  
کے لئے سب سے بڑے مصائب تھے۔ انھوں نے مشرق و مغرب کے  
روابط کو بالامستقلال ورہم و برہم کر ڈالا۔ مسیحی عیسائی اور مسلمانوں کے  
تعلقات اچھے خاصے تھے اور اس میں ترقی کے آثار نمایاں تھے۔ اسلام کے  
اولین سیلاب سے جو نفرت پیدا ہوئی تھی وہ زایل ہو رہی تھی۔ اور نصرت  
کے حدود مستقل ہو چکے تھے۔ کسی فریق کو دوسرے فریق کی آراضی پر مداخلت  
کی خواہش نہ تھی۔ واصل میں ملک کے متعلق نزاع تھا وہ اسپین تھا یہاں مسلمان  
اور عیسائی ملوثا تر دوست و گریباں رہتے تھے۔ بائینہم اسپین کے واقعات فریقین  
سرخمی تنازعات سے زاید وقعت نہ رکھتے تھے۔ فی الجملہ اسلام اور نصرت  
کے مراسم باہمی اس زمانے میں دوستانہ روابط کی شکل اختیار کرتے جاتے تھے  
اگر روابط دوستانہ اسی روش پر قائم رہتے تو بنی نوع انسان کی ترقی  
نہایت ہی اہم نتائج پر منتج ہوتی۔ اس نائن میں اگرچہ دنیا اسلام علم و تمدن میں مغربی

علاوہ صلیبی ان لڑائیوں کا نام یہ ہیں کہ ہوا زانیوں کی ملک صلیب کشان اپنے سینوں پر لگاتے تھے کہ  
اس مذہبی شے کی بدولت اپنے آپ کو ارض مقدس اور مسیح کو غیر مذہب الہی سے چین لگے کا ذمہ دار سمجھتے تھے۔  
اس ہم کا خیال دوسرا مذہب بابائوں اور پرورش مسیحوں کے دل میں عرصہ سے چلا آتا تھا۔ لیکن اس کا علی الملک  
میں ہوا۔ یہ سلسلہ نوں عرب پر مشتمل میں ختم ہوا۔ اللہ میں سب سے اہم تیسری حرب صلیبی تھی جس میں  
سلطان حاکم الدین کی شخصیت سب سے نمایاں ہو مترجم

رو بہ انحطاط تھی ترکی بیرجم حکومت کا میلحق ہو گیا۔ اور فرید ہولناک مصائب کا منتظر تھا۔ یہ مصائب بھی اصلہ تورانیوں کے ہاتھوں ہوئے۔ بارہویں صدی کے اختتام پر تورانی اقوام کے مشرقی شعبے عارضی طور پر چنگیز خاں کی سرکردگی میں متحد ہوئے۔ اس وحشی نے اپنا منحوس خطاب ”اغل“ رکھا۔ اور دنیا کو لوٹنے کے لئے چل کھڑا ہوا۔ اس نے پہلے خاندین پر تاخت کر کے اُسے برہمنی طرح خات کیا۔ پھر اُس نے اپنا تباہ کن رخ مغرب کی طرف کیا۔ اس خوفناک منغل نے اس طرح عروج حاصل کیا۔ کہ اس کا نام مہذب دنیا کے دماغ میں آج بھی عفونت پیدا کرتا ہے۔ چنگیز خاں اپنے ساتھ ہوشیار چینی دستکار رکھتا اور بارہویں صدی کے قلعوں کو اڑاتا تھا۔

سلجوقی حملہ تورانیوں کا بسر کردگی چنگیز خاں ہوا۔ اولاً اس نے محمد شاہ خوارزم سے صلح کی اور تباہ لگایا ہوا۔ لیکن اس کا ایک سفیر مارا گیا اور اُس نے معاوضہ طلب کیا۔ شاہ سو صوبہ لے لگا کر کیا۔ جس کا نتیجہ خوارزمی شاہی کی تباہی ہوا۔ اور محمد شاہ بکھر و خور کے کنارے بے یار و مددگار مرا۔ محمد شاہ کا لڑکا جلال الدین بھی تباہ حال رہا۔ اور بالآخر یکہ و نہاد دریائے سندھ کو عبور کر کے ہندوستان میں پناہ گزیں ہوا۔

دوسرے سلجوقی حملے کے بعد اس نے ایران میں طوائف الملکوں کا حال سُٹکا اپنی بھائی ہلاکو خاں کو نظم و نسق کیلئے بھیجا تو اس نے بغلیں کا سبب فرقہ باغیہ تھا لہذا یہ بھی حکم تھا کہ امام فرقہ رکن الدین کا اتصال کیا جائے۔ غلوں کے خلیفہ رکن الدین نے صلح و آشتی کے پیام بھیجے۔ اور عارضی صلح اس شرط پر ہو گئی کہ پچاس قلعہ ہار کر دی جائیں۔ غلوں کے مسلح ہونے کے بعد منغلوں نے حملہ کر دیا۔ اور مرد و عورت بیکے بڑھ کر سب کو تیغ کیسے اس فرقہ کا نام دشنام دیا۔ ورنہ بعد ہلاکو خاں نے بغداد کی طرف رخ کیا۔ قلعہ کے سامنے پہنچ کر اس نے تیار ہونے کا مطالبہ کیا۔ انکار ہی جواب ملے۔ پھر مکر شروع ہوا۔ تو غلیف نے اپنی آگ کو اس کے دروازے پر لگھول لگے۔ ۱۵۔ فروری ۱۲۶۳ء کو فوج افریقہ نے داخل شہر ہو کر قتل و غارتگری شروع کر دی۔ سات دن قتل و غارت کا دور رہا۔ کہا جاتا ہے آٹھ لاکھ نفوس تہ تیغ ہوئے (مسترحم)

خارٹا گری اور تباہی کے لئے تھے۔ اس وقت سے یورپ کے حکمرانی میں  
 بیرمان ایوس کن جہالت میں دست بردار شری شروع ہو گئی۔ مزید براں یہ  
 اتنی تھی کہ یہ جنگ صدیوں تک رہی۔ عرب صلیبی ان حملوں کا مقابلہ  
 جو عیسائیت پر ترکوں نے چھ سو سال تک کئے اور باقاعدہ وائٹنگ کی دیواروں  
 نیچے سترہویں ختم ہونے لازمی طور پر ان صدیوں کی ظالمانہ لڑائیوں سے  
 تنفر اور تعصب پیدا ہو گیا۔ جس سے آج بھی اسلامی اور نصرانی تعلقات متوتّر  
 ہیں۔ مصطفیٰ کمال کے ترکی قوم پرستوں کے یونانیوں پر اور یونانی افواج کا  
 ایشیائے کوچک میں مظالم جو ہم اپنے صبح کے اخباروں میں پڑھتے ہیں ان  
 باہمی ظلموں کا تمہیں جو ترک اور کروسیڈر ایک دوسرے کے ساتھ آٹھ سو سال  
 ہوئے ارض مقدس میں کرتے تھے۔

ہماری اس کتاب کو ترکوں اور نصرانیوں کی ان پُرانی لڑائیوں کا  
 تفصیل سے براہ راست کوئی تعلق نہیں ہے ان لڑائیوں کا تذکرہ صرف  
 مغرب کے قدیم حجاب کی حیثیت سے کیا جاتا ہے۔ اسلامی مشرق جس میں عربی

لے حاضر و آنا کا بانی حضرت وزیر اعظم قوام مصطفیٰ پاشا تھا جو اسکا متمنی تھا کہ وہ جنوب اور مابین کے کل  
 فتح کر کے ایک ترکی صوبہ قائم کرے اور خود اسکا دراصل شاہ بن جائے۔ غالباً کسی وزیر نے اپنے ملک کا  
 نقصان نہیں پہنچایا جیسا کہ قوام مصطفیٰ نے جب ترکی افواج کو تقریباً ۱۰ لاکھ تھیں وہاں کے قریب پہنچیں  
 دارالسلطنت کو ملای کہ یا لیکن جرمن صوبجات اور پولینڈ سے ملک آئی اور ترکی فتح نے اپنی کیمپ تک کے  
 حفاظت نہ کی تھی کہ تین طرف سے حملہ ہوا اور سخت ہزیمت واقع ہوئی ترک نہایت پریشان  
 رہے اور ہر طرف سے اور بڑی قیمت ادا کو نصیب ہوئی اس شکست سے ترکوں کا اقتدار بالکل متزلزل  
 ہو گیا۔ (مغرب)۔

شدہ قوموں کے استقلال کا نتیجہ تھی جن کی لانا تھا مساعی سے ایک عجیب  
 سلسلہ آبپاشی کا تعمیر ہوا تھا جس نے عراق کو سدا بہار باغ اور دنیا کے لئے فتنے  
 کی سندھی بنا دیا تھا۔ صدیاں گزر گئیں اور عراق میں مختلف دور ہوئے۔ لیکن ان  
 سب فاتحین نے ان آبپاشی کے انتظامات کو نہ صرف قدر کی نظروں سے  
 دیکھا بلکہ اس کے استقامت میں ہر طرح سے کوشش کی تھی۔ یہی ذرائع آبپاشی  
 ساری شادابی کا مخرج تھے۔ مغلوں نے دیدہ و دانستہ باقاعدہ طور سے  
 انہیں تباہ کر ڈالا۔ آہ! دنیا کا سب سے قدیم تمدن اور اس کے ساتھ ہی انسانی  
 تہذیب کا گھوارہ برے طور پر تباہ ہو گیا۔ آٹھ ہزار سال کے مسلسل انسانی  
 مساعی کلیتاً برباد ہو گئے۔ جزیرۃ العرب کی زمین ایک بضر صحت دلدل بن گئی۔  
 اور اسی حالت میں آج تک ہے۔ خشک سالی کے زمانے میں یہ زمین پتی ہی اور  
 ہریائے سیلاب کے اوقات میں ترائی ہو جاتی ہے۔ اس میں چند مخلوط النسل  
 فلاحین کچے جھونپروں میں رہتے اور ان غار بدوش بدویوں سے ڈرتے ہیں جو اپنی  
 اونٹ اس آرائی پر چراتے ہیں جو سابق میں غزوہ تھی۔

عربی تہذیب کو خصوصاً مشرق میں نہال بننا اور سے سخت مددہ پہونچا۔  
 اس تاتاری فتنہ سے قبل اس کو ایک مہلک مددہ مغرب میں پہونچ چکا تھا اسلام  
 نے قرون اولے میں شمالی افریقہ کے پار اسپین میں انتہائی عروج و استحکام  
 حاصل کیا تھا جتنے کہ اسپنی سلمان تمدن کے اعتبار سے مشرقی سلمان کے  
 پھلو پہ پھلو تھا۔ اسپین میں اسلامی دارالسلطنۃ قریب تھا اور یہی مغربی  
 دارالخلافہ بھی تھا۔ یہ ایک بہت بڑا شہر اور غالباً بغداد سے بھی زایدیت  
 انگیز تھا صدیوں تک ہسپانی اسلام نصرانیوں کو شمال کو ہستانی ہاکتیں  
 محصور رکھ کر سامون بہا۔ جب سے ہی عربی قوم کا انحطاط ہوا ایسائیوں نے

اور اس کے رسلے ہر جگہ پراثر ثابت ہوئے۔ ان مغلوں کا شمار دنیا کے خوشحال ترین جمعیوں میں ہوتا ہے۔ ان کی فتوحات کا نہ تو یہ مطلب تھا کہ وہ اپنی مفتوحہ ممالک میں آباد ہو جائیں۔ یا صرف لوٹ مار کریں بلکہ ان کے دل میں زیادہ تر ایک شیطانی خواہش خوشنویزی اور فائزگیری کی تھی۔ کل آبادیوں کے ذبح کر ڈالنے قہروں کے سہارہ کرتے اور ذراعت کے تباہ کرنے میں ان کو لطف آتا تھا۔ اس کے بعد وہ نئی جگہ پلے جاتے تھے چنگیز خاں جیسا مغرب کی طرف بڑھا اس کے چند سال بعد وہ مر گیا۔ لیکن اس کے جانشینوں نے اس کام کو اسی سرگرمی سے جاری رکھا۔ نصرت اور اسلام دونوں دبا ئے منلیہ میں مبتلا تھے۔ کل مشرقی یورپ تباہ ہو کر غیر ہذب ہو گیا تھا۔ روسیوں میں غلط نقش پا کا اثر آج بھی نظر آتا ہے۔ نصرت کے آدم اسلامی مصائب کے مقابلہ میں بچ گئے۔ منل حملے پوینڈ سے آگے نہ بڑھے۔ اور منری پو۔ پ جو مغربی ہذب کا گھوڑہ تھا اس سے محفوظ رہا۔ اسلام کی حالت دیگر لوگوں تھی۔ منسلک اقوام شمالی مغربی گوشہ سے داخل ہوئیں۔ اور کل اسلامی دنیا پر مبنی ہندوستان سے لیکر مصر تک طوفان کی طرح پھیل کر لوٹ مار اور قتل و غارت گری کرتی چلی گئیں۔ ازبک متو سوط کا خوشگوار ایٹانی تمدن ترکی تحالیف سے چھوٹ کر تازہ زندگی کے لئے کوشش کر رہا تھا۔ لیکن مغلوں نے اسے پامال کر دیا۔ اس کے بعد منسلک اسلامی تمدن کے مرکز یعنی بغداد کی طرف بڑھتے بغداد کے دور بارون برلشید کی حکومت اور لاکھوں کی فوجی آبادی میں انحطاط ہو گیا تھا تاہم یہ ایک بڑا شہر اور دار الخلافہ اور عربی تمدن کا مسلہ مرکز تھا۔ مشرق میں مغلوں نے حملہ کر کے اس پر قبضہ کر لیا۔ اس کی کل آبادی کو قتل کر ڈالا۔ بغداد کو صفر زمین سے متا دیا۔ یہ صیبت کی انتہا نہ تھی۔ بغداد جریۃ العرب کا دار السلطنت تھا۔ یہ دریاؤں کے درمیانی زمین ابتداء تاریخ سے ولدوں اور ریگستانوں سے نکالی گئی تھی۔ اور ان نیم فزائوش

استعمال کیا۔ ۱۲۵۳ء میں ال عثمان نے قسطنطنیہ کو فتح کر کے قدیم شہر ترقی سلطنت کا خاتمہ کر دیا۔ اور ایک صدی کے اندر اسلامی مشرق کو ایران سے مراکش تک فتح کر لیا۔ اسی زمانہ میں کل خیریت بلقان کو فتح کر کے ہنگری میں وائسا کی دیواروں تک پہنچ گئے۔ اپنے خلیفہ بھائیوں کے برعکس عثمانی ترکوں نے ایک پائدار سلطنت کی بنیاد ڈالی۔ یہ سلطنت ایک وحشیانہ قسم کی تھی چونکہ ترک تہذیب کو بہت کم سمجھتے تھے وہ مشرقی ترقیوں کے قدردان تھے جنگی افوں نے پوری قدوائی کی اور اچھی طرح زمانہ کے قدم قدم بہے۔ اپنی خروج کے زمانہ میں ترکوں کے پاس سب اچھا توپخانہ اور ثابت قدم ہیل فوج تھی اور یورپ اُسے ہر وقت خائف تھا۔

اس عرصہ میں یورپ حقیقی ترقی کر رہا تھا۔ اور جب کہ اسلامی مشرق تغلیہ غارتگری اور سیاہیاء ترکی فوجی حکومت کے نیچے پست ہو رہا تھا نصرانی مغرب نشاۃ ثانیہ د امریکہ اور ہندوستان کے بحری راستہ کے دریافت ہونے سے مخلوط ہو رہا تھا۔ ان معلومات کے اثر میں میانہ نہیں جو سکنا ہندو ہویا صدی کے آخر میں جب کولبس اور واسکو ڈی گاما نے یہ قابل یاد گار سرکے تو مغربی تمدن مغربی اور وسطی یورپ کے محدود احاطہ میں بند تھا۔ اور اپنی حفاظت کے لئے تورانی ویشیوں سے جنگ کر رہا تھا۔ جیسے کامیابی کی بڑی امید تھی۔ مغل تانایوں نے اسکو پامال کر رکھا تھا۔ اور ترک اپنی جنگی توشہ کے خیا میں بہت کامیابی کے ساتھ جنوب و مشرق سے رہتے چلتے آتے تھے اور یورپ کے قلب تک کو خطرہ میں ڈال رکھا تھا۔ یہ تورانی وحشی جن کے قبضہ میں ایشیا ایشیائی افریقہ اور مشرقی یورپ تھا۔ ایسے زبردست تھے کہ مغربی تمدن کو اپنی جگہ پر قائم رہنا دشوار تھا۔ حقیقتاً مغربی تمدن دیکھ کر سہارا لئے لڑائی میں ملوث تھا۔ یہ دیوار غیر محدود ہندو تھا۔ ہم مشکل سے سمجھ سکتے ہیں کہ ہمارا زمانہ متوسط کے آباؤ اجداد ہندو کو کس نظر سے دیکھتے تھے۔ اُن کے لئے ہندو ہاتھ پر پھیلانے والے اور عجیب و غریب کن شہر تھے۔ اسکو دہاتاری کی اور ہول کا سکھ جانتے تھے۔ چونکہ زمانہ متوسط کے یورپ کو حملہ آوریشیا سے تھا۔ یہ کہنا تھا اور کوئی مدد نہیں تھی اسکا توازن میں کام کرنا تعجب انگیز نہیں۔ مگر چشمِ ندن میں یہی دریا ئی دیوار ایک نوح شاہ راہ بن گئی۔ اور یورپ جب کہ

مسلمانوں کو جنوب کی طرف دبانے شروع کیا۔ سلطان نے میرا پہلی اسلامی طاقت  
جنگ لاس نو اس دی ملک میں شکست کھا کر بارہ بارہ ہو گئی۔ اب فاتح  
نصرتوں کو حضرت بکروں کا چن لینا باقی رہا۔ خود قوطب بہت جلد نکل گیا۔ اور اسکے  
ساتھ ہی اسپین کے اسلامی شوکت بھی روانہ ہو گئی۔ ان تعصب مسلمانوں  
عیسائیوں نے عربی تہذیب کو اسی طرح بدع و بن سے اٹھیرا جیسا کہ ابن مانہ  
میں لاندہب متعل کر رہے تھے۔ بلاشبہ اسپین کے باقی ماندہ مسلمان بالکل  
جنوب میں غرناطہ پر مقادمت کرتے رہے۔ اور یہ مقادمت اس وقت تک  
قائم رہی کہ کولبس نے امریکہ کو دریافت کیا۔ لیکن یہ مقادمت صرف آخری سال  
تھی ورنہ مغربی عربی تہذیب کا حقیقت میں تو اس سے پہلے ہی خاتمہ ہو چکا تھا۔  
اس اثنا میں اسلامی مشرق کا مغلیہ فتنہ سے خوں ہو رہا تھا۔ مغلیہ حملہ آوروں  
کی لہر لہر آ رہی تھی۔ آخری قابل الذکر حملہ مشہور ”بدنام“ تیمور لنگ کا ہندو جوں ملک  
کے آقا میں تھا۔ اس زمانہ تک مغربی منلوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ لیکن اس  
اُن کے رویہ پر کوئی اثر نہ پڑا تھا۔ اس امر کے اظہار کے لئے کہ تیمور لنگ اپنے جد کا  
خلف الرشید تھا یہ بات یاد رکھنا چاہئے کہ انسانی سروں کا منارہ بنانا اسکا شعار  
تھا۔ اور سب سے بڑی مثال یہ ہو کہ ستر ہزار سروں کا منارہ فارس کے شہر اصفہان کی فتح  
پر بنایا گیا تھا۔ مغلیہ حملوں کے بند ہونے پر تباہ اور برباد شدہ اسلامی مشرق  
عثمانی ترکوں کے زیر حکومت آیا۔

عثمانی ترک یا آل عثمان اصلاً ان ترکی قبائل میں سے تھے جو مشرقی سلطان  
کے زوال کے بعد ایشیاء کو چک میں داخل ہوئے۔ ان میں چونکہ متواتر قابل سلاطین  
ہوئے لہذا انھوں نے مصلحت حاصل کرنی۔ اور بتدریج قسب و جوار کے ترکی اقوام کو  
ملا لیا۔ اور اس مستحکم قوت کو مشرق اور مغرب میں پر جو حملہ فتوحات حاصل کرنے کیلئے



پھلوں ہی پر مشرقی یورپ اور انڈیز میں مسئلہ کیا اسلام کا بڑا حصہ مراکش سے لے کر  
ایشیا، متوسط تک محفوظ رہا۔ اس وقفہ سے اسلامی دنیا نے کوئی نفع نہیں اٹھایا۔  
خواب غفلت میں مدہوش یورپ کے کفار کو خیر جاننے والے اور ہر شکست کو نقصان الہی جاننے  
والے مسلمان پرانی زندگی بسر کرتے تھے۔ اور مغربی خیالات اور مغربی ترقی سے نہ واقف تھے  
اور نہ واقف ہونے کی کوشش کرتے تھے۔

یہ تھی پست حال دنیا، اسلام۔ جسے اونیسویں صدی کے اس یورپ سے  
مقابلہ کرنا پڑا۔ وہ یورپ جس کی سرگرمیاں صنعتی انقلاب سے بڑھ چکی تھیں اور ان  
جدید علوم سے مسلح تھا جس کی مثال سابق میں کبھی نہیں ملتی۔ اور جدید اختراعات نے  
قدرت کے اسرار کو ہلکھٹ کر کے اسکے حملہ آور ہاتھ میں ایسے ہتھیار رکھے تھے۔ جو  
اس سے پہلے خواب و خیال میں بھی نہ آتے تھے۔ نتیجہ ناگزیر تھا۔ ان کا رفتہ رفتہ اسلامی سلطنتیں  
مغربی حملوں کے سامنے یکے بعد دیگرے زیر ہو گئیں۔ سادہ کل اسلامی دنیا بہت جلد یورپی  
طاقتوں میں تقسیم ہو گئی۔ انگلستان نے ہندوستان و مصر پایا۔ روس نے کوقوقاف  
کے بارجا کر ایشیا، متوسط پر قبضہ کیا۔ فرانس نے عثمانی اور بلغاریہ کو فتح کیا۔ اور دیگر اقوام  
یورپ نے اسلامی وراثت کے چھوٹے چھوٹے حصے پائے ان فتوحات کا آخری درجہ جنگ  
عظیم ہو گیا تھا۔ اس جنگ کے اختتام پر جو صلح نامہ کے شرائط لکھے گئے ان سے ترکی سلطنت  
خاتمہ ہو گیا اور ایک بھی اسلامی سلطنت باقی نہ رہی۔ یہی سبب تھیں اداو نما جلسے۔ اسلامی دنیا  
مطلوبیت کم از کم کا فخر تو کھل ہو گئی۔

کم از کم کا فخر یہاں لئے کہیں ظاہر ہوا کیا جی کے وقت مغربی حکومت کو یہ پہنچ  
گیا کہ جب کی مثال پہنچے نہیں ملتی۔ اس مغربی فتوحات کے طعنے سالہ زائیں اسلامی دنیا میں  
مائدہ و فی تبدیلیاں ہوتی رہیں۔ مغربی تعدی کے روز افزوں سیلاب نے آفکار خوار  
مشرق کو بیکار کر دیا۔ اور اسلام بالآخر اپنی کمزوری سے واقف ہوا۔ اس اہمیت کیساتھ

راہ گزینہ تھی دفعتاً مالک بھر اور اس اعتبار سے مالک دنیا بن گیا۔ انسانی ہمنامی کے سبب بڑی تبدیلی کی صفت آسانی و توسع پذیر ہو گئی۔ بجائے اس کے کہ وہ اس حالت میں غوغا و اربابِ شہابی اقوام کا مستبد بلکہ کریں اور جن پر براہِ راست حملہ کر کے فتح ناممکن تھا یورپا مائے اپنی مرضی کے مطابق پھیلنے پر حملہ کر سکتے تھے۔ فرید براں و سلاویہ یورپ کی طرف بھاری ہو گیا۔ کل جدید دنیا پردہ سے باہر ہو گئی جہاں سے یورپ نے اپنی دولت پیدا کر کے اپنی افروختی معاشرت میں نئی روح پھونکی اور ایسی ترقی کا سنگ بنیاد رکھا جو قدیم ایشیائی تربیت پر بہت جلد ترقی حاصل کرنے میں مددگار ہوئی۔ امریکہ اور انڈیز کے نام میں جامہ اسلامی مشرق کے وسائل پہنچ گئے۔ اس طریقہ پر مغربی تمدن تیزی اور سرگرمی سے تھ جلد جلد ترقی کرنے لگا اس نے آرمز متو سطہ کے ذخیروں کو دود کر دیا۔ اور یورپا ظلم کے کر جو وہ زمانہ کی روشنی میں چل نکلا۔

ان سب امور کا اسلام پر کوئی اثر نہ ہوا۔ اسلامی مشرق نے عربی تہذیب کی گود میں اُڑھ لی اور پستی میں گرنے لگا۔ اس کی جنگی قوت بھی بہت جلد خائب ہو گئی۔ کیونکہ ترک عیش میں پڑ گئے اور فنونِ حربہ کی ترقی مسدود ہو گئی۔ کچھ زمانہ تک مغرب اندونی زلفا اور مال عثمان کا کاناموں سے مرحوم ہوئی وہ جسے مشرق پر حملہ کرنے کی ہمت نہ کر سکا۔ لیکن ۱۶۸۳ء میں ترکوں نے جو بے سوچے مجھے ماننا پر حملہ کیا انہیں تباہ کن شکست دینے بعد مغرب کو معلوم ہو گیا کہ ترکی سلطنت کمزوری کے انتہائی درجہ کو پہنچ گئی ہے۔ اس وقت تک ترکی سلطنت جسے بڑے عہدِ مغربی کے متواتر ہوتے رہنے تھے فنا ہونے سے محض ایک سانس کی گئی کہ مغربی سلطنتیں آپس میں رشک و حسد رکھتی تھیں اور ترکی غلام پر لڑتی تھیں۔

مگر اسلامی دنیا کے یورپیت مجموعی مغربی حملوں کی ضرب کا احساس نہیں کیا۔ صدی کے قبل تک نہیں کیا اتھا ہویں صدی کے دوران میں مغرب نے اسلامی جنوب کے

عظیم اخلاقی انقلاب ہونے والا ہے جس کی محرک جبر کی بجائے انسانی قوت امداد ہوگی۔  
 اس تحریک کے ختم کے بعد نصرانی اشتراکیت کی تحریک ظہور میں آئی۔ جس کا نشانہ تھا۔ کہ  
 اشتراکیت کے اصول کو صنعت کی تعاون عمل میں بطیب خاطر استعمال کیا جائے۔  
 اور یہ دونوں تحریکیں صنعت و حرفت کی خرابیوں کے خلاف احتجاج تھیں۔ اور چونکہ  
 انکا منشاء یہ تھا کہ بلا مداخلت حکومت خرابیوں کو دور کیا جاوے۔ لہذا یہ سیاسی  
 نہ تھیں۔ موجودہ مسئلہ اشتراکیت فریڈریش لاسل و کارل مارکس اور فریڈریش اینگلس  
 کی بلند پروازیوں کا نتیجہ ہے۔ یہ عملی اور سیاسی ہے۔ یہ قدیم روایت کو ترک کر کے  
 حکومت کے زور سے اپنے مقاصد کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔ مارکس نے اشتراکیت  
 کو عملی مسئلہ بنا دیا۔ لیکن اس نے حصول مقصد کے لئے جدال و قتال کی بھی ضرورت  
 ثابت کی جس کی بدولت خود اس تحریک کو موید ہیں دو گروہ ہو گئے۔

ایک گروہ کا یہ ادا ہے کہ جزوی اصلاحات کو قبول کرنا مارکس کے  
 تسلیم کے خلاف ہے کیونکہ ایسا کرنے سے سرمایہ داروں کی تسلطیت  
 معرض التوا میں آجاتی ہے۔

دوسرا گروہ ہر ایسی اصلاح میں مدد دینے کو تیار ہے جو صحیح ہو۔  
 بالفاظ دیگر اول گروہ اس پر زور دیتا ہے کہ کل نظام عمل تبدیل رکھنا  
 جاوے اور اس کو طبعیت کی خود شناسی سے حاصل کیا جاوے  
 گروہ دوم حینہ فردوری پیشہ جماعت سے بھی تعاون عمل  
 کی اجازت دیتا ہے۔

ان دونوں تہذیب کو "انقلاب پسند" اور "تدریج پسند" •  
 یا "مارکسٹ" اور "مصلحین" کہتے ہیں۔

مشاور کی انتہا بات سے ہو نیز دیگر سیاسی تجربوں سے

پچیس کروڑ پیروان مسوم بن مارش سلیس کچین تک اور ترکستان کے یکرکانو تک  
ایسا سبجان پیدا ہو گیا کہ جس نے اگرچہ خاص شکل اختیار نہیں کی ہو تاہم اس کی قوت  
اور شدت میں کلام نہیں ہو سکتا۔ پہلی جنگاری صحرا عرب یعنی ہند اسلام میں بکھری  
روشن ہوئی یہیں ادنیسویں صدی کے آفانیز اسلام کی اصلاح کے لئے دہلی  
تحریک شروع ہوئی جس نے فوراً حیات اسلامی کی دہلی ہوئی آگ کو بجھکا دیا اور  
سے اپنی موقع پر آجکا دین اسلامی شروع ہوا۔

مزید براں ان ضروری اندرونی تحریکات کے ساتھ مغرب سے بیرونی تحریکات کا  
ایک طوفان آیا۔ یعنی دستوری حکومت اور قوم پرستی۔ سائنس کی تعلیم و نظام کارخانہ چاڑ  
جہاں تک کہ اشتراکیت و بالظہور کے جدید خیالات اور احساسات شروع ہوئے۔  
ان نئی طاقتوں کے باہمی تاثر سے برائیکھتہ اور یورپ کے تعدی پیہم کے ہا  
سے برازدہمت ہو کر اسلامی دنیا حیات اور عمل کی طرف بیش از پیش کر  
بستہ ہوئی۔ جنگ عظیم ایک نہایت پر زور تصادم ثابت ہوئی۔ اور آج اسلام  
بڑی طاقتوں کے ساتھ ایک جدید اسلامی دنیا کی تعمیر کے لئے بچھین ہو۔  
اسلامی مستقبل کی تعمیر میں کون کون سی طاقتیں بروئے کار ہیں ؟ اسی سوال  
کے حل کرنے اور صحیح اندازہ کرنے کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہو۔

”و مصنف“

۱۔ اشتراکیت یعنی سوشلزم ایک اقتصادی نظریہ ہو جس کا منشا یہ ہو کہ ذرائع پیداوار ایک  
ملکیت ہو جائیں یہ نقطہ سب سے پہلے انگلستان میں استعمال ہوا اسلام ماہرے آؤں لکھتے تھے  
۱۸۵۰ء کے تہالات کا انہماک اس نقطہ سے کیا گیا۔ اس کی تعلیم یہ تھی کہ دنیا میں حقیر ایک

چونکہ موجودہ حکومت روس کے معلومہ نفسیہ  
پر عمل پیرا نہیں ہے اس لئے اس کی کوئی ”علیٰ تعریف“  
کرنا محال ہے۔

لیکن لینن اور اس کے کارپردازوں کے بیانات  
کے بموجب یہ معلوم ہوتا ہے کہ بالشویزم سے وہ طرز  
حکومت مراد ہے جس کے اراکین سرمایہ داری کے مخالف  
ہوں۔

ارضی سوال کے متعلق بالشویکی جواب یہ ہے کہ ”خود  
انفصالی اصول پر تصنیف کیا جاوے“ لیکن عمل اس  
اصول سے بالکل جدا ہے ۱۹۱۷ء میں بالشویکیوں کی تلافی  
قلیل تھی لیکن چونکہ اسلحہ اور سامان خوراک کے تنہا  
مالک تھے اُنھوں نے اپنے مخالفین کو خوف زدہ کر دیا۔  
اس کے اصول و عقائد ہینوز مستحیط نہیں ہوئے  
ہیں لیکن بہر زیادہ تر نفی پر مبنی ہیں۔

بالشویکی جب سے برسرِ اقتدار ہوئے اُنھوں  
نے کل اخبارات سے کہ اشتراکیں کے اخبارات  
بھی بند کر دیے۔

پلاس عام آزادی تقریر اور تقسیم مذہبی ممنوع تھیں  
اُن کے بجائے اشتراکی نعصاب تقسیم کا حکم کیا

دیگر اثرات برسد کار ہوئی۔ ایک طرف تو سلطنت کی کاروائی کی کمی سے اشتباہات بڑھے اور دوسری طرف اس مطالبہ پر زور دیا گیا کہ مزدوروں کو صنعت و حرفت پر مزید اختیار و اقتدار حاصل ہو۔

موجودہ سیاسی نظامات کو مشدیادوں کا ناپیدہ تسلیم کر کے یہ ضرورت پیدا ہوئی کہ مزدوروں کا نظام نمائندگان قائم کیا جادے۔ بسڈا گلڈ اشتراکین ملکیت تو سلطنت کی رکھنا چاہتے ہیں لیکن صنعت و حرفت کا انتظام قومی گلدوں کی سپرد کرنا چاہتے ہیں یعنی ہر قسم کے کارحتانوں کا ایک گلد ہو جس میں کل کام کرنے والے شامل ہوں اور یہ خارجی اثرات سے معصون ہوں۔ یہ ابراہین اپنی تنظیمیں منتخب کریں اور اپنی محنت کے ثمرات سے خود ساختہ قواعد کے بموجب بہرہ اندوز ہوں اس سے منشاء یہ ہے کہ صنعت و حرفت کی ایک پارلیمنٹ قائم کی جائے جس کا مرتبہ سیاسی پارلیمنٹ کے مساوی ہو اور نزاعات دونوں پارلیمنٹوں کی مشترکہ کمیٹی طے کرے (دیکھیں)

پارلیمنٹری یا شوینزم اس طرز حکومت کا نام ہے جو روس میں کرہکی کی حکومت کے زوال کے بعد سرکردگی لینن قائم ہوئی باش کی در اصل معنی "کثرت" کے ہیں۔ لیکن سیکسیل فریٹ کے بموجب اس نقطہ سے "انقلابی"

# فصل اول

## مسلمانوں کی نثر ایشیائی

اٹھارویں صدی تک اسلامی دنیا اپنے ضعف کی انتہا کو پہنچ چکی تھی۔ قوت کے کسی جگہ بھی آثار نہیں پائے جاتے تھے۔ ہر جگہ جمود و تنزل نمایاں تھے۔ آداب و اخلاق قابل نفرت تھے۔ عربی تہذیب کے آخری آثار مفقود ہو کر ایک قلیل تعداد چھپانہ عشرت میں اور عوام و حشیشیانہ مذلت میں زندگی بسر کرتے تھے۔ تعلیم مردہ ہو چکی تھی اور چند درگاہیں جو ہولناک زوال میں باقی تھیں وہ افلاس و غفلت کی وجہ سے دم توڑ رہی تھیں۔ سلطنتیں مطلق العنان تھیں اور ان میں بدعمری و غریزی کا دور رہتا۔ جگہ جگہ کوئی بڑا خود مختار جیسے سلطان ترکی یا ہند کے شاہان مغلیہ کچھ شاہی شان قائم کیے ہوئے تھے۔ اگرچہ صوبجات کے امراء اپنے آقاؤں کی طرح آزاد سلطنتیں جو ظلم اور استحصال بالجبر پر مبنی تھیں قائم کرنے کے ہمیشہ کوشاں تھے۔ اسی طرح امراء متواتر کرکشی مقامی رئیسوں اور قطع الطرق کی جماعتوں کے خلاف جو ملک کو ازاد پہنچاتے تھے ہر پرکار تھے۔ اس نحوں طرز حکومت میں رعایا لوٹ مار و ظلم و پامالی سے نالاں تھی۔ وہ بہاتی اور شہریں میں محنت کے محرکات مفقود ہو گئے تھے۔ لہذا تجارت اور زراعت دونوں اس قدر کم ہو گئی تھیں کہ محض سد رمق کے حصول کے لیے کی جاتی تھیں۔

گیا تھا۔  
 حقوق ملکیت اگرچہ محدود نہیں کئے گئے لیکن  
 اندام سلطنت کے بالکل ماتحت رکھے گئے۔ مہرم



ہم دیکھ چکے ہیں کہ جب خلافت کی شکل کو خدا داد جمہوریت سے مشرقی مطلق المغانی میں تبدیل کیا تو آزادی پسند عرب متغیر ہو کر اپنے صحراؤں کو واپس آسے یہاں انھوں نے اپنی ہدوی آزادی کو قائم رکھا۔ خلفا اور سلاطین کی یہ جرات نہ ہوئی کہ ان وسیع و دور واز پیماس سے دم گھوٹنے والے اوچلتی ہوئی ریگستانی ویرانوں میں بہت زیادہ پیش قدمی کریں۔ جہاں کہ جلد باز حملہ آور نیروں کے جنگل میں اپنے پیروں ناگہانی موت کے منہ میں جاتا ہو۔ عربوں نے کسی کو آقا تسلیم نہیں کیا۔ اپنے گلوں اور اونٹنیوں کو لیکر ادھر ادھر گھومنا کرتے یا جا بجا ریگستان کے مسلمانوں کی سرسبز ملکستان ہیں، آمادہ ہوتے ہیں ان ریگستانوں میں انھوں نے اپنی ابتدائی مذہبی اور سیاسی غریبوں کو قائم رکھا خانہ بدوش بدوی اپنے شیخ قبیلہ کی زیر اثر زندگی بسر کرتا تھا۔ اور ملکستان کے مستوطن عرب کسی سربراہ اور وہ خاندان کے امارت کو تسلیم کر لیتے تھے۔ لیکن ان امر کو بہت ہی کم اختیارات حاصل تھے۔ رسومات قدیمہ اور سنی عوام کی رائے سے ان کے اختیارات محدود تھے اور ان کی خلافت ورزی خطرناک تھی۔ بڑے بڑوں نے ساحل بحر قزقم اور بلا و متقدسہ پر برائے نام اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ لیکن نجد یعنی اندرونی وسیع حصہ آباد تھا۔ مذہب اور سیاسیات میں نجدی عرب اپنے اجداد کے عقائد کے مندرجہ تھے صنعت اسلام کی قراہیل کو انھوں نے حقارت سے رد کر دیا۔ اور ابتدا سے اسلام کی سادہ و نیات کو جوان کی طبائع کے موافق تھے۔ وہ جب الامتھام سمجھا۔

اس دیرینہ تراویہ پروردہ کی فہمائیں عہد الوہاب کی صدا پیدا ہوئی ابتدا ہی سے ان کو بطلانہ کتب اور مذہب کا شوق تھا۔ اور بہت جلد ان کے علم اور تقدس کی شہرت ہو گئی عنقریب مشاہد ہی میں وہ حج بیت اللہ کو گئے۔ انھوں نے دیرینہ میں بھی علم کرنے کے بعد ایران تک سفر کیا۔ اور بالآخر نجد واپس آئے۔ واپسی پر اپنے

مذہب بھی دیگر امور کی طرح ہستی میں تھا قصوف کے طفلانہ توہمات کی کثرت نے خالص اسلامی توحید کو دھک لیا تھا مسجدیں ویران و سنسان پڑی تھیں۔ عوام جہاں اُن سے بھاگتے تھے اور توید گنڈے اور مال میں پھنگر گئے فقر اور بولچانے درویشوں سے اعتقاد رکھتے تھے۔ اور بزرگوں کے مزاروں پر زیارت کو جاتے تھے اور اُن کی پرستش بارگاہ ایزدی کے شیعہ اور ولی کے طور پر کی جاتی تھی کیونکہ اُن جہاں کا خیال تھا کہ خدا ایسا بزرگ کہ وہ اُس کی طاعات بلا واسطہ نہیں ادا کر سکتے ہیں قرآن مجید کی اخلاقی تعلیم کو نہ صرف پس پشت ڈال رکھا تھا بلکہ اُس کی خلاف ورزی بھی کی جاتی تھی ایفون و شرابخوری عام ہو رہی تھی زنا کاری کا زور تھا اور ذلیل ترین اعمال قبیحہ کلم کھلانے حیائی کے ساتھ یکے جاتے تھے یہاں تک کہ مقامات مقدسہ یعنی مکہ اور مدینہ افعال قبیحہ کے قعر مذلت بن گئے تھے۔ اور سچ جس کو رسول اللہ نے فراموش نہیں کیا تھا بدعات کی وجہ سے خیر ہو گیا تھا فی الجملہ اسلام کی جان نکل چکی تھی اور مٹھن بے روح رعیت اور متبدل توہمات کے سوا کچھ نہ رہا تھا اگر محمد مسلم پھر دنیا میں آتے تو وہ اپنے پیروان کے ارتداد اور بت پرستی پر ہزاروں کا انبار فرماتے۔

اس جہالت کے زمانہ میں وسیع عربی ریگستان یعنی مہد اسلام سے مٹین کو صراطِ مستقیم کی طرف دعوت دینے والی صدا پیدا ہوئی۔ اس شخص مصلح یعنی عبدالوہاب نے ایسا نور ہدایت روشن کیا جو اسلامی دنیا کے ہر گوشہ میں پھیل گیا اور اسلام کو خواب غفلت سے بیدار کر کے قرونِ ادلی کے جو شخص کو تازہ کر دیا۔ مسلمانوں کی اہم نشاۃ کا نہیں سے آغاز ہو گیا۔

محمد بن عبدالوہاب تقریباً سترہویں صدی عریں مہر اے عرب کے وسطی علاقہ یعنی نواح نجد میں پیدا ہوئے۔ اسلامی دنیا کی ہستی میں صرف تجہای ایک صاف مقام تھا۔

لیکن تقدیر الہی یوں نہ تھی سلطان ترکی جب وہابی سیلاب کو نہ روک سکے تو انھوں نے اپنے مشہور و معروف طاقتور نائب محمد علی سے استمداد کی یہ جاننا کہ البانی اس وقت مصر پر کامل طور پر قابض ہو گیا تھا۔ مغربی فوقیت کو اس نے عملانہ تسلیم کر کے متعدد یورپی افسر اپنی ملازمت میں رکھ لیے تھے۔ جنھوں نے نہایت سرعت کے ساتھ ایک زبردست فوج کی ترتیب دی جس میں زیادہ تر البانیہ کے پہاڑی جنگجو تھے اور جس کا نظام اور تربیت یورپ کے نمونہ پر مرتب کیا گیا تھا محمد علی نے سلطان کی طلبی کے حکم کی فوراً تعمیل کی اور یہ بہت جلد واضح ہو گیا کہ وہابی جوش بھی یورپ کی بندہ قول اور کھوپڑ کا جو کارآزمودہ ہاتھوں میں نہیں مقابلہ کر سکتا تھا سچو عرصہ میں مقامات مقدسہ واپس لے لیے گئے۔ اور وہابی افواج ریگستان میں پسپا کر دی گئیں بڑھنے والی وہابی سلطنت سراب کی طرح غائب ہو گئی۔ وہابیت کا سیاسی دور ختم ہو گیا۔

لیکن وہابیت کے روحانی دور کا اب آغاز ہوا۔ نجد احمدی جوش کا مرکز رہا اور یہاں سے نئی روح کی تنویر اطراف عالم میں پھیل گئی۔ مقامات مقدسہ میں بھی وہابیت نے مذہبی لہجہ کی دوستی کر دی اور نئے شمار حجاج جو تمام دنیا سے اسلام

---

۱۷۸۰ء وہابی تحریک کے پہلے ملاحظہ ہو میسورے شامی ایبر کی کتاب "انیسویں صدی میں اسلام" مطبوعہ پیرس ۱۸۸۰ء۔ ڈبلیو جی ہاگروو کی کتاب "مشرقی مسائل پر مضامین" مطبوعہ لندن ۱۸۸۰ء۔ ڈی بی میکڈونلڈ کی کتاب "اسلامی دینیات" مطبوعہ لندن ۱۸۸۰ء۔ ایلی برگنارڈٹ کی کتاب "نجد و یون اور وہابیوں کے تذکرے" مطبوعہ لندن ۱۸۸۰ء۔ ڈو جہل۔ اسے شودر کا مضمون "وہابیوں کی الہیات" جو ژورنال ایشیاٹک نمبر ۱۱ جلد ۱۷ صفحہ ۱۷۸ پر شائع ہوا (مصنف)

مشاہدات کے لحاظ سے اُن کے دل میں غیظ و غضب پیدا ہوا اور انھوں نے نئے لٹ  
اصلاح کی تبلیغ کا مصمم ارادہ کر لیا۔ سالہا سال تک وہ اطراف عرب میں گھومتے رہے  
اور بالآخر انھوں نے قبیلہ سعود کے شیخ محمد کو جو نجد میں سب سے بڑے سردار تھے  
اپنا ہم خیال بنالیا اس سے عبدالوہاب کو اخلاقی اقتدار اور مادی تقویت حاصل ہوئی  
اور انھوں نے اس زیریں موقع سے پورا فائدہ اٹھایا۔ بتدریج صحرائی عربوں میں مہل  
خدا صلعم کے زمانہ کی طرح سیاسی اور مذہبی اتحاد قائم ہو گیا و تحقیق عبدالوہاب  
پہلے حلفاء حضرت ابوبکر صدیق و عمر کے پتے پیر تھے۔ شام میں جب وہ مرے  
تو سعود اُن کے قابل جانشین ہوئے۔ جدید وہابی سلطنت قریب قریب مکہ کی خلافت کا  
نمونہ تھی۔ اگرچہ سعود کی فوجی طاقت زیادہ تھی لیکن انھوں نے اپنے آپ کو رائے عامہ کا  
باب بند سمجھا۔ اور اپنی رعایا کی جائز آزادی میں کبھی مداخلت نہ کی طرز حکومت اگر سخت  
لیکن عادلانہ اور اچھا تھا۔ وہابی قضاۃ لایت اور ایماندار تھے، امن عامہ ایسے کامل طور  
سے قائم کیا گیا تھا کہ رہنری کا سبب باب ہو گیا تھا تعلیم سرگرمی سے پھیلائی جاتی  
تھی ہر نخلستان میں مدرسے تھے۔ اور ہندوی قبائل میں معلم بھیجے جاتے تھے۔

نچ: کوستک کر کے سعود نے دنیا سے اسلام کو فتح اور پاک کرنے کے اہم کام کی  
تیاری کی۔ اول منزل مقصود بلاد مقدسہ تھے۔ انیسویں صدی کے شروع میں یہ مقصد  
حاصل ہو گیا۔ ان وہابی عساکر کے مقابل کوئی چیز نہ ٹھہر سکی کیونکہ یہ وہابی ترکوں کی  
منافرت سے مشتمل تھے ترکوں سے اُن کی منافرت نے دینی اور مارت اسلامیہ  
کو غضب کر لینے کی وجہ سے تھی جو عرب خیال کے بموجب صرف عربوں کا حصہ تھی۔  
۱۸۱۳ء میں جبکہ سعود شام پر فوج کشی کی تیاری کر رہے تھے فوت ہو گئے۔ کچھ عرصہ  
کے لیے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہابی کل مشرق کو خشن و خاشاک سے صاف کر کے ایک  
ہی وار میں اسلام کو خرابیوں سے پاک کر دینگے

کا دوسرا پرتو تھی فی الواقع ایک ہی قریب میں خاص وہابی تحریک برعکس ایک عام تحریک۔  
 یعنی نشاۃ اسلام میں مبدل ہو گئی۔ اس میں بھی بجائے خود مختلف سوچیں ہیں  
 ہو رہی تھیں اور ان میں سے خاص تحریک وہ ہے جو اتحاد بین الاسلامی کملاتی ہو۔ اس  
 تحریک کا جہاں تک سیاسی تعلق ہے اس کو میں دوسرے فصل میں ذکر  
 کروں گا فی الحال ہم کو اسلامی بیداری کے دیگر پہلوؤں پر خصوصاً بن کا یہ سبب  
 اور تمدن سے تعلق ہے غور کرنا چاہیے۔

وہابی تحریک صحیح معنوں میں خالص اصلاح تھی۔ اس کا مقصد خرابیوں کی اصلاح  
 ضعیف الاعتقادی کی رسومات کا انسداد اور ابتداء اسلام کا احیاء تھا۔ بعد کی کل  
 افزونیاں مثلاً ازمنہ متوسط کی فقہ کی تحریرات و تاویلات اور سنی و صوفیانہ بدعات  
 اور سیرستی غرض کہ ہر قسم کی تبدیلیاں رد کی گئی تھیں۔ رسول اللہ کے تعلیم کردہ خاص  
 توحید اپنی تمام نئے لوٹ سادگی کے ساتھ یقین کی جاتی تھی اور قرآن کو نصوص ظاہری  
 کے ساتھ انسانی اعمال کا تہا بہنا مانا جاتا تھا اس اصولی سادگی کو سخت اخلاقی قوانین سے  
 وابستہ کر دیا تھا نماز روزہ و دیگر احکام شرع جن کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی تھی احتیاط  
 سے ادا کیے جاتے تھے سادہ ترین طرز معاشرت کی پابندی کرائی جاتی تھی پیشی لمبوس  
 قیمتی غذا و شراب وافیون و تمباکو و قہوہ اور دیگر لذات فلتا ممنوع تھے۔ مذہبی عادات  
 میں بھی فن معماری کی مانیت تھی وہابیوں نے مدینہ میں روضۃ النبیؐ اور مساجد کے  
 مناروں کو بدعات سیئہ سمجھ کر منہدم کر دیا۔ باوجود اپنے اخلاقی خلوص کے وہابی بہت  
 تنگ نظر تھے۔ اور یہ اسلام کی خوش قسمتی تھی کہ ان کا سیاسی اقتدار جلد جاتا رہا  
 اور زماں بعد مجبوراً ان کو اپنی مساعی اخلاقی تسلیم کے لیے مدد دینے  
 پڑے۔

اکثر نقادان مذہب اسلام اس وہابی تحریک کو اس امر کے ثبوت میں پیش

سے سالانہ راج کے لیے آتے تھے پرچوش مصلح بنکر واپس گئے۔ وہاں بیٹ کے غیر سنے دور دراز مقامات میں پھیل ڈال دی مثلاً شمالی ہند میں ایک وہابی جہانماز شہید احمد نے نے پنجابی مسلمانوں کو اچھا کر دیا تھا ایک مذہبی سلطنت قائم کر لی مگر ان کی ناگہانی موت سے شمالی ہند میں وہابی فتوحات کا امکان جاتا رہا۔ اس سلطنت کو سکھوں نے مسترد کر دیا۔ برادر دیا لیکن جب انگریزوں نے اس ملک کو فتح کیا تب بھی وہابی عقائد کی سلطنت ہوئی چنگاریوں نے بہت کچھ پریشان کیا یہ خیالات عرصہ تک باقی رہے اور اسباب غدر میں مدد ہوئے۔ اور انھیں عقائد نے افغانستان اور شمالی مغربی سرحد کے وحشی قبائل کو ہمیشہ کے لیے مذہبی تعصب میں رنگ دیا۔ انھیں سنہین میں مشہور سید محمد بن سنوسی اپنے وطن الجزائر سے مکہ لے آئے اور ان وہابی اصول کو اخذ کیا جن کی بنا پر اُس عظیم بین الاقوامی اخوت کی بنیاد ڈالی جو ان کے نام سے موسوم ہو۔ فارس میں باہی تحریک اگرچہ اصولاً وہابیت سے بالکل بیگانہ تھی لیکن بلاشبہ یہ بھی وہابی اقتدا

لے یہ سید احمد خاں علی گڑھ والے سرسید خاں نہیں ہیں جو انیسویں صدی کے وسط کے ایک آزاد خیال مسلمان تھے حضرت سید احمد علی گڑھ والے برہنہ کے رچھ والے اور مولانا اکیل شہید کے پیر تھے۔ مترجم  
 شمالی ہند کے مسلمانوں کے اندرونی جوش مذہبی سے جو خوف انگیزیوں کو انیسویں صدی کے وسط تک باہی کو سر ڈیو۔ ڈیو۔ پٹرن نے اپنی کتاب "مسلمانان ہند" مطبوعہ لندن ۱۸۵۷ء میں بیان کیا ہے حضرت سرسید احمد خاں علی گڑھ والے نے ڈاکٹر ہنٹر کی کتاب "مسلمانان ہند" کا جواب اسباب بنا دیا ہندو، ہندو قدامتدان میں یہ کہہ کر شہید کیا وہ ملاحظہ طلب ہو ۱۰ مترجم۔

۱۱ وہابی تحریک کے متعلق ملاحظہ ہو مسیو کلیما توارت کی کتاب "باہی مذہب" مطبوعہ پیرس ۱۸۵۷ء کا نوٹ ارتھوڈوکس گوبینو کی کتاب "تین سال ایران" میں "مطبوعہ پیرس ۱۸۵۷ء مسلمانوں کی نشاۃ کی ان سب ابتدائی تحریکات کا اچھا خلاصہ مسیو کی مشاطی ایر کی کتاب مذکورہ صدر میں موجود ہو ۱۲ (مضمت)

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُ تَكَلَّمْتُ بِشْيَءٍ وَمِنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ فَإِذَا  
أَمَرْتُ تَكَلَّمْتُ بِشْيَءٍ مِّنْ دُونِ مَا أَنَا بِبَشَرٍ دَلِمُ

میں بھی صرف ایک انسان ہوں جب میں کسی مذہبی امر کی بابت حکم دوں  
تو اُس کو قبول کرو اور جب میں امور دنیا کی بابت حکم دوں تو میں  
ایک انسان سے زیادہ نہیں ہوں

اور دوسری جگہ پُر اس زمانہ کو جس میں انقلاب کامل لازمی ہوگا پیش نظر رکھ کر  
اس طرح فرماتے ہیں۔

إِنَّمَا نِيْ زَمَانٍ مِّنْ تَرَكْ مِنْكُمْ عَشْرًا مَّا أَمَرْتُ بِهِ هَلَكْتُ ثُمَّ يَأْتِي  
زَمَانٌ مِّنْ عَمَلِكُمْ بَعْدَ عَشْرٍ مَّا أَمَرْتُ بِهِ نَجَا (ترمذی)

”تم ایسے زمانہ میں ہو کہ اگر تم اوامر کا دسواں حصہ بھی ترک کر دو تو تم برباد ہو جاؤ گے  
اس کے بعد ایسا زمانہ آئے گا کہ چھٹھیں اوامر میں دسویں حصہ کی بھی پابندی کرے گا  
تو وہ نجات پا جاوے گا“

قبل اس کے کہ ہم زمانہ حال کے اسلامی مصلحین کے خیالات و مساعی پر بحث  
کریں بہتر ہوگا کہ ہم متعدد مغربی نقادوں کے اُن دعاوی پر غور کریں کہ اسلام فطرثاً اصلاح  
اور علوم انسانی کی توسیع کی تدبیر کی متابعت کرنے کے ناقابل ہو عیسائی مخالفین کے علاوہ

سلسلہ مشکوٰۃ المصابیح مصنف

سلسلہ اس علم مناظرہ کی بہترین جدید مثالیں ریورینڈ ڈاکٹر ایچ۔ ایم۔ زیویرر کی تصانیف میں ہیں جو عربوں میں مشہور  
ہیں۔ راجہ ہرنچھوڑی اُس کی کتاب ”عربستان یعنی ممد اسلام“ مطبوعہ ایڈنبرا سنہ ۱۸۷۷ء اور ”اسلام کا الزام“  
مطبوعہ لندن سنہ ۱۸۷۹ء غیر ملاحظہ ہو کہ کتاب ”موسمہ“ موجودہ اسلامی دنیا ”جو اُن کلمہ بابت لکھا ہے“ پر جو  
بتعام قاہرہ۔ مہم سنہ ۱۹۰۶ء میں پرنٹسٹن مشنری کانفرنس میں پڑھے گئے تھے ۱۷ مہم سنہ ۱۹۰۶ء

کرتے ہیں کہ اسلام اصلاً تنزل کا میلان رکھتا ہو اور جبلی طور پر ارتقائی وسعت کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ مگر یہ تنقیدات غیر مستند معلوم ہوتی ہیں ہر مذہبی اصلاح کی پہلی منزل یہ ہو کہ وہ اپنی ابتدائی عقائد کی طرف بلا تیز کے عود کرے۔ مذہبی مصلح کے لیے بدعات مابعد سے بلا لحاظ اُن کے اوصاف کے انکار کرنا ہی اصلاح کا واحد ذریعہ ہو ہماری اپنی پُرسنٹ اصلاح اسی طریقہ پر شروع ہوئی اور آراسس جیسے ہمدرد بنی آدم نے پُرسنٹ کی تنگ نظری سے تنگ اور متعزز و متنفر ہو کر تحریک کو نئے سو دھماکا تھا اور اس نے اپنے خیال کا یوں اظہار کیا کہ تحریک حقیقی تہذیب کے لیے خطرناک تھی اور پوپ کی قدامت کی بجائے بائبل کی قدامت کو قائم کرتی تھی۔

امرواقہ یہ ہو کہ مسلمانوں کی بیداری کی اصلاحات نشر وعات فوراً زیادہ تعمیری راہوں پر وسعت پذیر ہوئیں۔ اور ان میں سے بعض حقیقی حریت سے رنگ لگیں۔ اوائل انیسویں صدی کے مسلم مصلحین اپنے مذہبی ماضی کی تھوڑی ہی تحقیق کر پائے تھے کہ انہیں اعتزالی عقائد کا علم ہوا۔ ہم اُس نزاع کا پہلے ذکر کر چکے ہیں جو اسلام کے شروع ایام میں منقول اور منقول کے مابین بڑی شد و سہ سے ہوا تھا اس نزاع میں منقول نے ایسی فتح پائی تھی کہ معتزلین کی یاد بھی جاتی رہی تھی مگر اب یہ یادیں دوبارہ تازہ ہونے لگیں اور آزاد خیال مصلحین کو یہ معلوم کر کے بڑی خوشی ہوئی کہ معتزلی علما کی تحریرات اور کلام قدس دونوں سے اُن کے خیالات کی تائید ہوتی تھی۔ اس اصول نے کہ بُرہان عقلی نہ کہ کورانہ عقلی تقلید مسیار ہوگی اُن تمام اور اصلاحات کے لیے جن کی مصلحین سب سے زیادہ خواہشمند تھے دروازہ کھول دینے پر سبیل تمثیل مصلحین کو ذیل کی حدیث کتب احادیث میں ملی۔



تدرست اور اسناد کی وہی کو مانہ تقلید اور آراء و خیالی اور علوم سائنس سے وہی بدگمانی اور مخالفت ہو۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مسلمانوں کی مقدس کتابیں بالخصوص شریعت کی کتب پڑھنے سے اور نیز گزشتہ ایک ہزار سال کی مسلم تاریخ پر نظر ڈالنے سے ایسی حالت نظر آتی ہو جو فی الجملہ موجودہ ترقی اور تہذیب کے بالکل منافی ہو۔ لیکن کیا پندرھویں صدی کے شروع میں یہ سب امور نصرانیت پر صادق نہیں آتے تھے۔ اسلامی شریعت کا سچی قوانین مذہب سے مقابلہ کرو

سطح جس اسلامی دور کا مورخ ذکر کرتا ہو وہ زیادہ تر ان خطا کا زمانہ ہو۔ اس میں کوئی سوال نہیں ہو سکتا کہ اسلام نے مالگیر ترقی کی اور قرون اولیٰ اسلامی روایت و ہدایت کا بہترین زمانہ تھے۔ اگر فی الحقیقت اسلامی شریعت ترقی کی سہ راہ ہوتی تو قرون اولیٰ کے مسلمان جن کا مدعا ہے زندگی اپنی مذہب کی محبت و تقلید تھا کبھی ترقی نہ کر سکتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک میں تنزل محض اسلامی حکام کی پابندی نہ کرنے سے پیدا ہوا۔ موجودہ ترقی سے علوم و فنون بالخصوص سائنس کی ترقی مراد ہو رہی ہے۔ نے ان علوم کو مسلمانوں ہی سے سیکھا اور وہی موجودہ تہذیب کے موجود ہیں۔ یورپ کو تو صرف اس میں ترقی کرنے کا فخر حاصل ہو۔ علم کیمیا محض عربوں کی ایجاد ہو (مفضل بحث کے لیے ملاحظہ ہو) و بیاچہ قحان ایران) رہی تہذیب مغربی تہذیب و تمدن کی نمایاں صورت اس کی صنعتی و حرفتی ترقی ہو اس میں بھی مسلمانوں کی ترقیاں نہایت نمایاں ہیں۔ اسلام میں جو تجارت کی مفصلیت بیان کی گئی ہو وہ قابلِ لحاظ ہو اسی کے واسطے کلام پاک میں فضل خدا کا لفظ استعمال کیا گیا ہو شریعت اسلام صنعت و حرفت و تجارت کی مہید اور حامی ہو، ہاں وہ موجودہ انڈسٹریزم کی عیوب کی مخالفت نہ نہ وہ محض مادیت کا والد و شہید بننے والی ہو اور نہ اُن مظلوم کو رو رکھتی ہو جسے خود پہلی روزانہ برا کہتی ہیں۔

رہیں جیسے سٹولین اور لارڈ کرومر جیسے اسلامی ملک کے متغلبین بھی جو اعتراض کرتے ہیں وہ اسی قسم کے ہیں لارڈ کرومر اپنے بیان میں اس نازک بحث کا جامع خلاصہ ان الفاظ میں کرتے ہیں "اسلام کی اصلاح ہی نہیں ہو سکتی یعنی اصلاح شدہ اسلام اسلام ہی نہیں رہتا بلکہ دوسری چیز ہو جاتا ہے۔ یہ تنقید چونکہ اصحاب کی ہر جھبوں نے اسلام کا غور سے مطالعہ کیا ہے اور اکثر مسلمانوں کے ذاتی طور پر بڑے دوست رہے ہیں لہذا وقت کی نگاہ سے دیکھے جانے کے قابل ہے تاہم مذاہب پر مورخانہ نظر ڈالنے سے اور خصوصاً گزشتہ صدی کے اسلامی مصلحین کے خیالات اور ان کے سامعی کے نتائج پر غور کرنے سے ان مایوس کن الزامات کا بطلان ہوتا ہے۔

اولاً یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اسلام کی آج وہی حیثیت ہے جو نصرانیت کی پندرہویں صدی میں آغاز اصلاح کے وقت یعنی منقول کو محقول پر وہی حقیت

ملہ کرومر کی کتاب "عہد حاضرہ کا سفر" جلد دوم صفحہ ۲۶۹ مطبوعہ لندن سن ۱۸۸۰ء۔ موسیور نیل کی خیالات کے لیے ملاحظہ ہو اس کی کتاب "اسلام اور سائنس" مطبوعہ برلن سن ۱۸۷۷ء۔ مصنف ملہ اصلاح سے وہ مسیحی کلیسا کا انقلاب مراد ہے جو سولہویں صدی میں اور جس کی بدولت اکثر سلاطین یسوعیہ دوی کلیسا سے قطع تعلق کر کے پروٹسٹنٹ عقائد اور نظام کا اتباع کیا۔ سب سے پہلے اس پر کل جرمنی میں کیا گیا اور اس کی آغاز لوتھر کے اعتراضات سے ہوئی اور دو سال میں لوتھر اور مقلدین یورپ کے نزاعات پر کل مغربی یورپ متوجہ ہو گیا اسی زمانہ میں ایک تحریک ہو گئی اور دوسری کالون نے شروع کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سولہویں صدی کے وسط میں پروٹسٹنٹ کے دو نظام کلیسا جاری ہو گئے یہ اثرات کل مسیحی دنیا میں پھیل گئے۔ ڈنمارک و سویڈن و آئس لینڈ کا شاہی مذہب پروٹسٹنٹ ہو گیا۔ شالی یورپ کے کثیرویشی اقوام یہاں تراں جدید فرقہ کا اجتماع کرنے لگیں لیکن اس کا اثر دیگر ممالک پر بھی پڑا۔

اور توجہ کشی کی ہوگی دیگر اُس کو مجبور کیا گیا کہ وہ اس قابلِ نفوس الحاد سے توبہ کرے کہ  
زمین سورج کے گرد چکر لگاتی ہو

امروا قہ یہ ہو کہ محمد مسم، علم کی وقعت کرتے تھے آپ کے خود الفاظ اس کی بہترین شہاد  
ہیں۔ بعض احادیث حسب ذیل ہیں۔

(۱) علم کو اگر ضرورت پڑے تو سرحدین تک تلاش کرو۔ اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ كَانُوا بِالصَّيْنِ

(۲) ہر دے حد تک علم کی تلاش کرو۔ اَطْلِبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهْدِ إِلَى الْحَبْلِ

(۳) علم کا ایک لفظ سو نمازوں سے قیمتی ہو۔ كَلِمَاتُ يَسْمَعُهَا الرَّجُلُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ

(۴) علم کی روشنائی شہدائے خونِ فضیلت رکھتی ہو۔ ان مِلَّةِ الْعُلَمَاءِ فَضْلٌ مِنْ دَمِ الشُّهَدَاءِ

(۵) علم دین کا ایک لفظ سیکھ کر ایک مسلمان بھائی کو سکھانا صد سالہ عبادت سے فضل ہو۔

(۶) نبی کے وارث علماء ہیں۔ الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ

(۷) خدائے عقل سے برتر کوئی چیز نہیں پیدا کی۔

(۸) بلاشبہ ایک شخص نے نماز ادا کی۔ روزہ رکھے زکوٰۃ دی

حج کیا اور دیگر کارہائے خیر کیے تاہم اُس کو جزا دی۔

ملے گی جتنی عقل اُس نے صرف کی۔

ان احادیث اور اسی قسم کی دیگر احادیث سے ثابت ہوتا ہو کہ موجودہ اسلامی

مصلحین کو اپنی آزاد روی میں کتب ہائے مقدسہ سے کافی معاونت ملتی ہو بلاشبہ میرا

یہ منشا نہیں ہو کہ چونکہ اسلام آزاد اور ترقی پذیر ہو اس لیے اسلام کی اصلاحی تحریک

کی کامیابی خود بخود یقینی ہو صفات تاریخ میں اس کے خلاف بہت سے ادھواٹاک

مثالیں ملتی ہیں حقیقت ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ اسلام میں خود اوائل ایام کی اُمید افزا

آبادانہ تحریک بالکل غیبت و نابود ہو گئی۔ مگر تاریخ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہو کہ جب زمانہ

ترقی کی موافقت کرتا ہو تو نہا مہب اصلاں پاکرا و وسعت خیالی پیدا کر کے ترقی کی حوصلہ

دونوں میں ایک ہی روح ہو۔ سببیل تمثیل روپیہ کو سود پر قرض دینے کی باہتہ شرعی  
مانعت کو دیکھو اس مانعت پر اگر عمل کیا جاوے تو موجودہ اصول کے بموجب کاروبار  
اصنعت نامکن ہو جاتی ہے۔ یہ ہو وہ مثال جو اکثر اس ثبوت میں پیش کی جاتی ہے کہ ہم  
جلی طور پر موجودہ مذہب کے منافی ہو۔ لیکن نصرانی قانون مذہب نے بھی سود کی  
ایسی ہی مانعت کی ہو اور یہ مانعت اس سختی سے نافذ تھی کہ صدیوں تک یہودی  
کل یورپ کی تجارت کے اجارہ دار ہو گئے تھے اور پہلے عیسائی جنھوں نے روپیہ  
قرض دیا یعنی لہبار ڈی کے رہنے والے وہ تقریباً مرنے تکھے جاتے تھے۔ ہر شخص  
اُس سے متنفر تھا اور اکثر اُن کو آزار پہنچایا جاتا تھا اب آزاد سی خیال اور علمی تحقیقات  
کے متعلق مسلمانوں کی مخالفت کے مسئلہ پر غور کرو کیا اسلام اُس سے زیادہ بھی نفرت انگیز منظر  
دکھا سکتا ہو جو کم از کم کل ہے نظر بیت کی تاریخ میں واقع ہو جبکہ گلیلاکروپک بکھرا اعتبار کے ساتھ لکھا گیا

اس مسئلہ سود میں فی نفسہ جو احکام شرعی ہیں وہ نہایت صحیح ہیں۔ جہانگیر ربوا کا تعلق اُس ضد  
ہے جو ضروریات زندگی وغیرہ کے لیے لیا جاوے اُس کا حرام اور معز ہونا بدیہی ہو چنانچہ مصنف نے  
خود فصل اقتصاد و انقلاب کے فقرہ کے آخر میں ذکر کیا ہو رہا تجارت یا بینک میں روپیہ لگانا اور اُس پر  
سود لینا اُس کے متعلق خود مسلمان علماء میں اختلاف ہو۔ علماء مصر و عراق اور بعض علماء ہند اس کے  
جواز کا فتویٰ دے چکے ہیں۔ ایسے مسئلہ کو جس پر خود مسلمانوں میں اختلاف ہو پیش کرنا بعید از  
عقل ہے۔ چونکہ اسلامی دنیا میں صرف خالی مصارف پر سود لیا جاتا تھا اور اُس کی سختی سے  
مانعت تھی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جب تجارتی اخراجات کا سود باریج ہوا تو مستدیم عقیدہ کے بموجب  
مسلمانوں میں شائبہ و شبہ پیدا ہوا لیکن یہ کوئی مسئلہ ایسا نہیں جس سے اسلام  
کو جو جو تہائی کا منافی قرار دیا جائے ۱۷

کہ دراصل ان کا عمل کیا ہو۔

موجودہ زمانہ کی اسلامی حریت کی پہلی ہمت افزائی جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں اس پر اپنے معتزلہ ادبیات کی دریافت سے ہوئی جو ہزار سال پہلے کا تھا یہ یقینی امر ہے کہ اسلام کسی زمانہ میں بھی آزاد خیال اشخاص سے خالی نہیں ہوا۔ اس کے تاریک ترین دور میں بھی مہر و طہارت کے خلاف چند آہ ازیں بلند ہوئی تھیں۔ مثلاً سولہویں صدی میں مشہور الغزالی نے لکھا تھا کہ یہ ذرا بھی ناممکن نہیں ہو کہ وہ اور اک بو خدا سے تعالے نے از منہ ماضیہ کے لوگوں کو عطا نہ فرمائے ہوں آئندہ نسلوں کے لیے محفوظ رکھے ہوں۔ مہد اور فیاض ہر قرن کے عہد کے قلوب پر اپنے انعام اور تجلیات کی تراوش کو کبھی بند نہیں کرتا اسلام کے عہد تاریک کی ان متفرق صدائوں نے زمانہ حال کے مصلحین کی ہمت بڑھائی اور انیسویں صدی کے وسط تک ہر اسلامی ارض میں دور اندیش لوگوں کی جماعتیں پیدا ہو گئیں۔ بلاشبہ ان کی تعداد شروع میں ناقابل التفات تھی اور متعصب ماؤں نے ان کی نفیر کی اور عام جہال ان سے نفرت کرنے لگے۔ پہلا ملک جس میں کہ مصلحین کا اثر نمایاں طور پر محسوس ہوا ہندوستان تھا یہاں ایک جماعت نے بسر کردگی

لے اسماعیل حامد کی کتاب شمالی افریقہ کے فزسی مسلمان، مطبوعہ پیرس ۱۹۱۷ء مصنف

سے منقول از کتاب الاسلام مصنفہ پیرس مطبوعہ پیرس ۱۹۱۷ء مصنف

۱۷ مسلمانوں کے مذہبی علماء کو ملا کہتے ہیں اگرچہ یہ پوری طور پر نصرانی پیشوایان دین کے مطابق نہیں ہیں آنحضرت صلعم پوجاریوں کے عہدہ کے خلاف تھے لہذا اسلامی شریعت میں ایسا کوئی مختص پیشوایان دین کا طبقہ یا فرقہ معین نہیں ہو جیسا کہ نصرانیت۔ یہودیت۔ مذہب براہمہ یا دیگر مذاہب میں ہو۔ ہر مسلمان ہر مذہبی کام کو اصولاً سر انجام دے سکتا ہو لیکن امتداد زمانہ کے ساتھ ایسے اشخاص کا فرقہ پیدا ہو گیا جو اسلامی دنیات اور شریعت کے ماہر تھے۔ بالآخر یہ اشخاص علماء پیشوایان دین ہو گئے اگرچہ اصولاً ان کو دنیا کے قانونوں میں شمار کرنا چاہیئے۔ دیشوں کے بھی مذہبی فرقے پیدا ہو گئے لیکن ابتدائی اسلام ان سے بالکل نااہل تھا۔ مصنف

پیدا کر لیتے ہیں کوئی انسانی جماعت جب وہ اچھی طرح شاہراہ ترقی پر چلنے لگتی ہو تو تمدن عقائد کی بنا پر جیت قہقری نہیں کرتی۔ ممکن ہو کہ وہ رک جائے لیکن اگر ارتقاء سے قوت نہ ور لگاتی رہتی ہو تو فحشی موانعات یا تورف کروئے جاتے ہیں یا ان سے پہلو تھی کی جاتی ہو یا بالکل مٹ جاتے ہیں ممکن نہیں ہو کہ اب اسلامی دنیا پر ارتقاء کی اثرات کی کمی ہو چکا اب اسلام مغربی تہذیب سے خوب اتساع پا چکا ہو اور مغربی دنیا اس کا نفوذ روز بروز اُس میں روز بروز بڑھ رہا ہو اسلام اب اگر چاہے بھی تو نہ وہ ترک تعلقات کر سکتا ہو اور نہ اپنے آپ کو جدا کر سکتا ہو لہذا ہر شے سے اُس کی اصلاح کامل کی فال ملتی ہو لیکن لارڈ کرومر جیسے ناقدین یہ اعتراض یقیناً کرتے ہیں کہ اصلاح شدہ اسلام اسلام ہی نہ ہو گا۔ مگر یہ کیوں ہو اگر لوگ اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتے رہیں اور تبلیغ محمدی سے قوت روحانی اخذ کرتے رہیں تو اُن کو نام سے یہ کیوں محروم کیا جائے مگر یہ وہ نصرانیت، منہ منورہ کی نصرانیت سے بہت مختلف ہو اور متعدد نصرانی فرقوں میں بہت بڑا اصولی امتلا مشہور تاہم وہ سب لوگ جو اپنے آپ کو عیسائی سمجھتے ہیں ان کو سب لوگ بھی سوائے اُن متعصبین کے جو عقائد زمانہ سے جدا ہیں عیسائی ہی سمجھتے ہیں۔

اُدو اب ہم اسلامی مصطلحین کی تنقید کریں یہ عقیدان کی کتب مفردہ اور تواریخ کے اندازہ پر نہ ہوگی بلکہ اُن کے اقوال و اعمال سے کیونکہ اُن دین سے ایک ایسا اثری نے نہایت متول طور پر کہا ہو کہ اُدیوں کا اندازہ اُن کے کتا ہوں کے حروف سے نہ کرنا چاہئے بلکہ یہ دیکھنا چاہئے

۱۔ اسلام کو مغربی تہذیب یا اصلاً مغربی جوغ الامین سے یہ نئے تو ضرور ہوا کہ مسلمان اپنی خواہش غفلت سے بیچارہ ہو رہے ہیں اور مغربی ریاسیات کا اخلاق سے بعض اوقات معاہدہ اُن کو اپنے مذہب کی عظمت کا یقین کامل دلاتا ہو مذہب اسلام کو خود کسی انداز یا فیض کی ضرورت نہیں ہو۔ ہاں مسلمانوں کو خواب غفلت سے بیچارہ ہو کر اسلام کی متابعت کی ضرورت ہو اور فضائیں اس توجہ کے اتنا رہائے جاتے ہیں۔ مترجم۔

قانونی و ذہنی ترقی کا سد راہ نہیں ہے۔ وہ اسلام کی موجودہ ہستی پر اظہارِ رنج کرتے ہوئے کہتا ہے موجودہ اسلام اپنے مذہبی پختیاؤں کے انتظام اور سختِ تعصب و مسلکِ جہالت اور متوجہانہ رسوم کے باعث حقیقتِ نبی آخر الزماں کے تعلیم کردہ اسلام پر ایک اتنا ہی ہے، وہ اپنے الفاظ کو حسبِ ذیل انا مانہ اقرارِ ایمانی کے ساتھ ختم کرتا ہے کیا اسلام ترقی کے مخالف ہے؟ میں اس کا جواب نہایت زور کے ساتھ نفی میں دوں گا۔ اسلام بعد از حج فقہ نہایت سادہ مذہب ہے اس کے اصلی ارکانِ خدا کے واحد کا اقرار اور رسالتِ محمد مصلم پر ایمان رکھنا ہی باقی محض بدعات اور غیر ضروری امور ہیں۔

ای عرصہ میں آزاد خیال اشخاص بلادِ اسلامی کے دیگر حصص میں اپنا اثر پیدا کر رہے تھے۔ جنگِ کریا کے بعد سے عبد الحمید کی خود مختاری کے زمانہ تک آزاد خیال ترکِ فی الواقع حکومت کے سرگروہ تھے۔ رشید پاشا و جدت پاشا جیسے ترکِ آزاد خیال وزراء نے سلطنتِ عثمانیہ کی آزادی اور تجدید کی سچی لگن کا مایاب کوششیں کیں لیکن سلطان عبد الحمید کے ملکِ مطالم بھی ترکِ حریت کو قائل نہ کر سکے۔ احرار یا تو چھپ رہے یا ممالکِ غیر کو چلے گئے اور ۱۸۷۶ء میں انقلاب پیدا کر کے ظالم عبد الحمید کو معزول کیا اور نو جوانوں کا اقتدار قائم کر دیا مصر میں حریت کی بنیاد مستحکم ہو گئی اور اس کے نمائندہ ایسے ملکر برآمدہ اشخاص ہوئے جیسے شیخ عمر عبد الرحمن جامع الازہر چارٹرڈ کرور کے واجب الاحترام دوست تھے۔ اور افتادہ اسلامی فکر سے بھیجے روسی تاتار بھی نئی روح سے بیدار ہوئے اور ان میں روشن خیال

مصنف

۱۔ صلاح الدین خاندانش کے مضامین بارہ ہندوستان و اسلام، صفحات ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱

مہر سید احمد خاں علیہ الرحمہ مقابل کاٹھڑیکہ آنادی کا آغاز کیا۔ جماعتیں قائم کیں کتابیں اور اخبارات شائع کیے۔ اور علی گڑھ میں مشورہ کالج کی بنیاد ڈالی۔ ابتدائی آزاد مصلحین کا اچھا نمونہ سر سید تھے۔ طبقاتِ قدامت پسند اور دیہات میں بالکل راسخ الاعتقاد ہونے کے باوجود انھوں نے حقیقی دہائی جوش سے اسلام کی موجودہ ہستی کی ہمت کی وہ مغربی خیالات کے علاوہ قدر دان تھے اور مغربی اوصاف کے اخذ کے خواہشمند تھے۔ چنانچہ مشنریز میں لکھتے ہیں ہم کو پوپ، پی سائینس کی تصانیف پڑھنا چاہیے اگرچہ یہ مسلمانوں کی لکھی ہوئی نہیں ہیں اور خواہ ہم کو ان میں ایسے امور ملیں جو قرآنی تعلیم کے خلاف ہیں ہم کو زمانہ سابق کے عربوں کا اتباع کرنا چاہیے۔ جن کو فحشا غورث کی تصانیف پڑھ کر یہ خوف نہیں ہوتا تھا کہ ان کے عقائد میں تزلزل پیدا ہو جائے گا۔

ہندوستانی آزاد خیال مسلمانوں کا گروہ روز بروز بڑھتا گیا۔ اور انھوں نے مولوی چراغ علی اور سید امیر علی جیسے لیڈر پیدا کیے جنھوں نے نئے عیب انگیزی میں عالمانہ کتابیں لکھیں جو تمام دنیا میں معروف ہیں یہ لوگ اپنے آپ کو جدید معززین کہتے ہیں اور انھوں نے ایسی اصلاحات جیسے کہ شریعت کی مکمل جانچ و پڑتال اور اسلام کی ناسانہ کشفی تجدید کی۔ ویرانہ تبلیغ کی۔ ایک دوسرے سے سربراہ اور وہ شخص یعنی صلاح الدین خدا بخش نے اس نقطہ خیال کو خوب ادا کیا ہے وہ لکھتا ہے رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) کا کبھی بھی یہ خیال نہ تھا کہ وہ اپنی اُمت کے خیالات کو پائیز بخیر کر دیں یا ان کے واسطے ایسے مقررہ غیر قابل تبدیلی و تغیر قوانین بنا دیں۔ قرآن شریف مومنین کے لیے ایک کتاب ہدایت ہے اور وہ ان کے معاشرتی و اخلاقی و

---

شاہ آفتاب از مضمون نوشتہ موسیویوں کا ہون جولا دینا درم بوی عام تاریخ جلد ۱۰ صفحہ ۴۹ پر درج ہے۔ اس میں انیسویں صدی کی اسلامی دنیا کی ذہنی ترقی پر نہایت عمدہ عام تبصرہ ہے ۱۰ مصنف شاہ بالخصوص ان کی نہایت مشہور کتاب ”آپرٹ آف اسلام“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۶ء مصنف



سے متحد ہیں اور اپنے آپ کو جاہل عوام کا پیدائشی لیڈر اور متمتع سمجھتے ہیں۔ یہ انقلاب پسند سیاسی اقتدار کے بھوکے ہیں اور اس مغربی اقتدار سے جو ان کے بلند عہدے کا سدراہ ہونا فرض ہیں لہذا ان میں سے اکثر انتہائی قوم پرست ہیں اور اتحاد بین الاسلامی کے انقلابی منصوبات میں غرق ہیں حقیقت اکثر ہم کو ایک عجیب منظر نظر آتا ہے کہ ایک لحد اپنے آپ کو ایک مسلم جانا باز کی حیثیت سے پیش کر کے تہی درویشانہ سرگرمی کا اظہار کرتا ہے مگر بخش اس قسم کے لوگوں کا نہایت اچھا خاکہ ان الفاظ میں کھینچا ہے: ”میں ایک جنرلین سے واقف ہوں جو اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے ان کی زندگی کی کامیابیوں کے مذہب کی بدولت ہے۔ اگرچہ ظاہر میں وہ کل تعلیم اسلام کا اتباع کرتے ہیں اور وقتاً فوقتاً عام مجلسوں میں بھی اپنے ہم مذہبوں کے ترسان اور نمائندہ کا کام کرتے ہیں لیکن یہ معلوم کر کے تجھے بڑا حزنہ آیا کہ اپنے مذہب پر اور اس کے بنی کے متعلق ان کی ایسی رائے تھی جس کو دالیم غصہ سے اور کین حقارت سے رو کر لیا۔“

اہم تحریک بین الاسلامی اور قوم پرستی کے باب میں ان کی گونگی اچھی طرح سے تنقید کرینگے جس چیز پر میں یہاں زور دینا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ اصل اسلامی اصلاحات جن کو مذکورہ بالا سچے مضامین مکمل کر رہے ہیں ان پر اس کا کیسا خراب اثر پڑے گا؟ جاہل عوام کے مذہبی تصورات کو شتمل کرنے کے لئے ان کی بداندیشانہ خواہشات اور ہر مغربی شے سے سوائے جنگی ترقیات کے منافرت کلی کا اظہار ہوتا ہے جیسا کہ ایک سربراہ اور وہ نوجوان ترک کے قلم سے نکلا ہے وہ لکھتا ہے: ”ہاں مسلمانوں کا مذہب تمہاری ترقی کی دنیا کا علانیہ مخالف ہے! اور یورپ کے اظہارین تم کو معلوم ہو کہ ایک عیسائی اس کی کچھ ہی منزلت کیوں نہ ہو صرف نفسی ہیئت کی وجہ سے ہماری نظروں میں ایسی ہستی ہے جو تمام انسانی مراتب سے محروم ہے۔ ہمارا استدلال سادہ اور قطعی ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ جس شخص کی قوت تمیز اس قدر در ماندہ ہو کہ خدا سے

خواہان ترقی پیدا ہوئے۔

انرا خیال مصلحین جن کا میں نے اوپر ذکر کیا ہے بلاشبہ اسلامی ترقی کی ترقی کے جنہوں پر قدامت پسند بہترین ترقی میں ہیں اور جمعیت بخش مینڈی کے قبول کیے جاتے ہیں ہم وہ اپنے مہم کوئی تو اذن کو تقایم کھانا چاہتے ہیں یہ سچے مذہبی لوگ ہیں اور ان کا ایمان ہے کہ اسلام زندہ اخلاقی قوت ہے۔ اور اسی سے اپنی غذا ہے روحانی اخذ کرتے ہیں۔

مگر اسلامی دنیا میں اور جماعتیں بھی ہیں جو مغربیت کی ایسی شکار ہو گئی ہیں کہ ان کو اپنی روحانی اور تمدنی ماضی سے کم و بیش کوئی ربط نہیں رہا۔ اسلامی دنیا کے زیادہ مذہب حصہ میں خصوصاً ہندو اور الجزائر و مصر جیسے ممالک میں جو یورپی تسلط میں عرصہ سے ہیں ایسے مغربی تعلیم یافتہ یا مغربی طرفہ کے ٹھانڈے بنائے مسلمان ہیں جن کا مذہبی رویہ بے اتفاقی سے لیکر اتحاد تک کے مختلف درجہ کا ہو۔ ان کے قلوب سے سابقہ اسلامی جوش بالکل ختم ہو گیا ہے اور ان کے دل اپنے انسانی وطن کے فنی قد کی خوش کو خوب بیان کرتا ہے یورپین اتحاد کا انہیں بھاری کھانا ہے بھی پڑا ہے اگرچہ یہ اپنے مذہب کی ظاہری سوت سے ارباب رکھتی ہیں لیکن عوام غیر فرق مذہبی خیال کی یاد دہیوں سے تباہ ہوتے ہیں اگرچہ یہ خود اپنے مذہب کو خود ترک نہیں کرتے ہیں لیکن ان کے خواب و خیال میں بھی غیر مسلم کو مسلم بنانا نہیں آتا اگرچہ یہ چاہتے ہیں کہ اپنی اولاد تک اس کو پہنچا دیں لیکن دیگر انسانوں کی نجات کے لیے ذرا بھی پروا نہیں کرتے یہ نہ تو ایمان ہے اور نہ آزاد خیالی بلکہ سرد مہری ہے۔

ان لابیالی آزاد فکشنوں سے بڑھ کر ایک دوسرا طبقہ ہے جو بالکل ہی مختلف روش پر ہے ان میں نہایت ہی متضاد جذبات کا اجتماع ہے۔ یہ وہ نوجوان تین جن کے دماغوں میں انتہائی مغربی خیال مثلاً اتحاد و اشتراکیت۔ بالشونیزم وغیرہ وغیرہ بھرے ہوئے ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ یہ پُر جوش انقلاب پسند مغرب کی مشترکہ منافرت کے لیے اسلام کے شتھب قدامت پسندوں

سہ اسمیل حامد کی کتاب موسر شمالی افریقہ میں فرانسیسی سلطانی مفر ۲۰۰۸ء میں شائع ہوئی ہے

قبیلتی سے عام مسلمانوں میں ایسے لکچروں کا جلد اثر ہوتا ہے اگرچہ آزاد خیال مصلحین اسلام میں روز افزوں اقتدار حاصل کر رہے ہیں لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ وہ ابھی قلیل التعداد منتخب جماعت ہی جن کے نیچے جاہل عوام ہیں جو دیرینہ جہالت کی تاریکی میں مبتلا ہیں اور اپنی ہی دنیا کے مح سہرا ہیں اور اسی کو انسانی ہستی کا بہترین نمونہ اور تصدیق سے ہر بیرونی چیز کو خراب و قابل نفرت اور فریب دہ سمجھتے ہیں ان کو اگر مغرب کی برتری کا اعتراف بھی مجبوراً کرنا پڑتا ہے تو ان کی نفرت کسی طرح سے کم نہیں ہوتی۔ اس تبدیلی کی روح سے جو ان کو پریشانے راستوں سے نکال رہی ہے اندھا دھند سرکشی کرتے ہیں۔ اس عالمگیر مغربی اقتدار سے جو ان کو چاروں طرف سے دھار رہا ہے ان کا غمناک اور بھی بڑھ جاتا ہے ایسے لوگ اتحاد بین الاسلامی اور تحریک قوم پرستی کے رہنماؤں کے ہاتھ میں کٹھ پتلی کی طرح ہیں جو ان کو اپنے ناجائز اعتراض کے لیے حسب دل خواہ ڈھال لیتے ہیں۔

حقیقت اسلام نے آزادانہ اسلامی اور بہانہ آمیز وطن پرستی کی انقلابی قوتوں میں مفرق ہو ارقائی اصلاح کی تمنا امید صرف لبرل سے وابستہ نہیں ہو بلکہ رقتہ زمانہ بھی ان کے موافق ہو کیونکہ اسلامی دنیا میں مسلسل طور پر مغربی ترقی سرایت کر رہی ہے اور یہ عمل اسی طرح سے جاری رہے گا سوائے اس کے کہ مغربی تہذیب خود برباد و تباہ ہو جائے۔

اگرچہ آزاد خیالوں کی کامیابی اغلب معلوم ہوتی ہے لیکن یہ غالبی وطن پرست اور انقلاب پسند معلوم کیا کیا تاخیر امت یا جٹی اور حصہ بانہ رکاوٹیں پیدا کر ویرائے اسلامی اصلاحات اور مشرق و مغرب کے تعلقات خطروں سے خالی نہیں ان نامبارک امکانات پر ہم بعد میں بحث کریں گے۔

واحد کی شہادت سے انکار کرے اور مختلف الانوع مہود پیدا کرے تو وہ انسانی حماقت کا بڑا نمونہ ہونے کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ اُس سے بات کرنا ہی ہماری عقل کی حماقت اور رب العالمین کی عظمت کے خلاف ایک گناہ ہے جو جوٹے مہودوں کا پرستار ناسپاسی کا عفریت ہے وہ کوہین میں ملعون ہے اُس سے لڑ کر اُسے مسلمان کرنا یا اُن کے ساتھ دنیا مسلمان کا سب سے مقدس فرض ہے ہمارے خدا کے واحد یکم ازلی احکام ہیں اس دنیا میں ہمارے لیے مسلم یا غیر مسلم صرف دو فرقہ ہیں محبت و خیرات و اخوت مسلمانوں کے لیے ہے ذلت منافرت اور جنگ غیر مسلم کے لیے غیر مسلموں میں سب سے زیادہ گناہگار اور مہضوب وہ ہیں جو خدا کو پہچان کر دنیوی والدین سے اُس کی پیدائش بتاتے ہیں۔ اور اُس کے لڑکا اور ماں ثابت کرتے ہیں یہ ہولناک ضلالت ہماری نظروں میں ہر قسم کے فسق سے بڑھی ہوئی ہے ایسے مردودوں کی موجودگی ہماری ہستی کے لیے خدایہ ہے۔ اُن کے اصول ہماری مذہبی پاکیزگی کی محنت تو ہیں اُن کے ارتباط سے ہمارے جسم ناپاک ہو جاتے ہیں اُن سے کسی قسم کا تعلق رکھنا سوا ہان روح ہے۔

”تم کافریت کرتے ہوئے ہم نے تمہاری سیاسی مجالس اور فوجی نظام کو یکساں علاوہ بریں قدرت نے تمہارے ذریعہ سے ہم تک نئے اکل پہنچا دیئے تم نے خود ہمارے ہاڈیہما کے غیر خانی عقیدہ کو پھرتل کر دیا۔ ہمارے لیوان ترک۔ ہمارا بالی فرقہ۔ ہماری نئی اخوتیں چسب مختلف الاشکال فرقتے ہیں ان کا شمار اور غرض ایک ہی ہے ان کا کیا مقصد ہے آیا عیسائی ہنیت کا تبار ہرگز نہیں ہے“

میں نے حضرت شیخ عبدالحق نے شریف پاشا کے اخبار شریعت میں ماہ اگست ۱۳۱۷ء میں لکھا تھا لیکن میں نے اس کو ای سر دی ایلی کتابت اسلامی حیات قومی مہودوں میں ملک البحر علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔ (مصنف)

# فصل دوم

## اتحاد بین الاسلامی

تمام بڑی تحریکات کی طرح نشاۃ اسلامی بھی بیچ در بیچ ہو۔ اس کی ابتدا سادہ اور خالص واپائی احتجاج سے ہوئی اُس نے... نہایت مختلف اور بعض اوقات تقریباً متضاد صورتیں اختیار کیں فصل مابین ہم اسلام کے اصلاح ارتقائی اور اصلاح کے اُس پہلو کا ذکر کر چکے ہیں جس کا رجحان مغربی تہذیب کی ترقی کن روح اور سوم ظاہری کے اتباع کی طرف ہو اس کے ساتھ ہم نے بھی دیکھا کہ یہ انما مصلحین ابھی تک جماعت اقل یعنی منتخب اشخاص ہیں در انحالیکہ عام مسلمان جو ابھی تک جمالت میں غرق ہیں اور دیرینہ خواب غفلت سے ہنوز ابھی طرح بیدار نہیں ہوئے ہیں دوسرے لیڈوں کے زیر اثر ہیں جو مصلحین سے یکسر مختلف انجیال ہیں اور پراسن طریقوں کے مقابلہ میں فتنہ کی طرف اور مغربی تعلیم کے قبول کرنے کی بجائے اُس کی مخالفت پر مائل ہیں یہ فتنہ انگیز قوتیں بھی بجائے خود پیچیدہ ہیں اور اُن کی تقسیم عام ادراک کے تحت میں اتحاد بین الاسلامی اور قوم پرستی کی تحریکات میں ہو سکتی ہو اُن دو خیالات میں سے پہلے یعنی اتحاد بین الاسلامی کی بحث اس فصل میں کی جاوے گی۔

اتحاد بین الاسلامی اپنے بسیط معنی میں سچے مسلمانوں کے باہمی اتحاد کا و لوہ ہو اور یہ رسول خدا صلعم کے زمانہ سے ہو جبکہ آنحضرت صلعم اور اُن کے چند متبعین اپنے ہموطن نہت پرستوں کے مقابلہ میں جو اُن کے در پڑے تھے مذہبی رشتہ سے متعلق تھے

فی الحال یہ امید لگی ہو کہ کل بلاد اسلام میں متعدد اور صاحب اقتدار قلیل التعداد  
جامعین ہیں جن میں صرف مغربی تعلیم یافتہ اشخاص بلکہ راسخ الاعتقاد قدامت پسند بھی  
ہیں جو اسلام کے انحطاط سے واقف ہیں اور آ زاد اور ارتقائی طریقوں پر مکمل اصلاح  
کو عملاً ضروری اور مقدس فرض سمجھتے ہیں یہ اب تک طو نہیں ہوا ہو کہ اصلاح کس طرح  
ہوگی بذرائع اصلاحات کی مفصل بحث ہمارے پیش نظر امور کے لیے ضروری نہیں ہو بلکہ  
ہم کو بتانی ہو کہ جب اصلاح کرنے کی سچی خواہش موجود ہوتی ہو تو کسی نہ کسی طریقہ سے  
اصلاح پایہ تکمیل کو پہنچ جاتی ہو۔

یقینی امر ہو کہ اصلاحی روح نے اپنے مختلف کما شکات سے کل اسلام میں ایک  
گہری تبدیلی پیدا کر دی ہو موجودہ اسلامی دنیا سو سال پیشتر کی اسلامی دنیا سے بالکل مختلف  
ہو وہ اپنی انقلاب نے خرابیوں کو مٹا کر ایک خالص تہذیبی نور ایمان کو بھر روشن کر دیا جو  
اس کے متصہبانہ جوش کا بھی معادضہ اخلاق سے ہو گیا آزاد خیالوں کے اصول اور مغربی  
ترقی کی اشاعت سرعت سے ہو رہی ہو۔ مستقبل کے لیے اگر بہت سے غماطرہ ہیں تو بہت سی  
امیدیں بھی ہیں۔

۱۔ ان جائز تلامیہ کی بحث کے لیے ملاحظہ ہو دیو۔ ایس بلنٹ کی کتاب مستقبل اسلام مطبوعہ لندن ۱۹۲۷ء  
ای۔ بی۔ رشتائی ایر کی کتاب انیسویں صدی کا اسلام مطبوعہ پیر مشہور ڈاکٹر پیروں کی کتاب کا مشہور  
مطبوعہ پیرس ۱۹۲۷ء ایچ این برلیس فورڈ کا مضمون اسلام میں عدم حاضرہ کا نفاذ جو ستمبر ۱۹۲۷ء میں  
نورثاٹلی ریویو میں شائع ہوا۔ سر تھوڈور رابنسن کا مضمون تہذیب اسلام میں اصلاح پسندی ہو جو اکتوبر  
۱۹۲۷ء میں نائٹلیم پوری اینڈ فز میں شائع ہوا۔ موسیو کپیتال کا مضمون اسلام میں اخلاق جو  
جولائی ۱۹۱۹ء میں ریویو پولیٹیکل انٹرنیشنل میں شائع ہوا۔ یہ مضمون اسلام بعد از جنگ  
جو پندرہ جنوری ۱۹۲۷ء کو ریویو دی پیرس میں شائع ہوا۔ مصنف

سامنے ہر نسل۔ ہر زبان۔ ہر تمدن کے مسلمان مشترکہ عبادت کے وجد میں ایک دوسرے سے ملتی جلتی ہوتے ہیں اور حاجی کا قابل فخر خطاب لیکر واپس جاتے ہیں یہ ایسا خطاب ہو کہ جس کی وجہ سے ان کے مسلمان بھائی پائیان ترک ان کا احترام کرتے ہیں۔ حج سے جو سیاسی منافع متصور ہیں وہ ظاہر ہیں حقیقتاً یہ سالانہ بین الاقوامی کانگریس ہو جہاں بلاد اسلامی کے ہر حصہ کے نمائندے مذہبی مفاد پر بحث کرتے ہیں اور اسلام کے تحفظ و اشاعت کی تدابیر سوچتے ہیں یہاں پر تقریباً اسلامی بیداری کے تمام جنگجو رہنماؤں مثلاً عبدالوہاب دمرہ بن سنوسی و جمال الدین الافغانی اور بہت سے اشخاص اپنے فرائض کے ادا کرنے کی اہمیت کو محسوس کیا۔

اب رہی دوسری شق یعنی مخالفت تو اس نے اپنے ابتدائی زمانہ میں ایک بڑا تاریخی کام کیا ہے اور ہم اس کے نسلے ادوار کا ذکر کر چکے ہیں تاہم یہی نقطہ میں بعد از تباہ ہو گیا اور اس کے بعد مخالفت کی ہستی محض موبہوم رہ گئی لیکن ترکی سلطین نے اس کو پھر زندہ کیا انہوں نے اس خطاب کو اختیار کیا اور رائج الاعتقاد اسلامی دنیا نے ان کو خلیفہ تسلیم کیا۔

۱۸ اگرچہ غیر مسلم کو کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے مذہب نے ہمیں بدل کر لیا ہے اور انہوں نے اپنے مذہب کو لکھا ہے ان میں سے ایک ہو کر رائج کی کتاب ملے جو دو جلدوں میں مقام ہیگ مشعلہ میں طبع ہوئی اور ”حج کہ“ جو مشعلہ میں مقام لندن طبع ہوئی بہترین تانہ تصانیف میں نیز ملاحظہ ہو تصانیف برٹن و بلو کہا۔ ڈ ایک آباد خیال مسلمان فتنہ فرار، خان نامی نے حال میں ایک گراں قدر کتاب ”حج کے ساتھ کہ کو مشعلہ مطابن مشعلہ کا حج اکبر لکھی جس کا دیباچہ امینس و امیری نے لکھا ہے یہ کتاب لندن میں مشعلہ میں طبع ہوئی۔ (مصنف)

مصنف

۱۹ اہل ان کے تشیع کسی سنی یا اہل الاعتقاد کی مخالفت کو تسلیم نہیں کرتے اور موصوفے شریف سلطان کو مذہبی پیشوا لکھتے ہیں

تھے۔ انھیں صلح مسلمانوں کے لیے باہمی برادرا نہ اتحاد کے اصول کو نہایت اہم سمجھتے تھے اور انھیں حضرت نے اُس کو مسلمانوں کے قلوب میں ایسا راسخ کر دیا کہ تیرہ صدیوں کے دوران میں اس میں کوئی کمزوری نہیں پیدا ہوئی۔ آج ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان سے رشتہ اُس رشتہ سے بہت زیادہ مضبوط ہے جو ایک عیسائی کا دوسرے عیسائی سے ہو بلاشبہ مسلمان آپس میں بڑی طرح لڑتے ہیں لیکن ان جھگڑوں میں خانہ جنگی کی صورت ہمیشہ باقی رہتی ہو اور مشرکین کی تعدی کے وقت یہ جھگڑے معرض التوائیں آجاتے ہیں۔ اسلام کے عظیم اتحادی احساس سے غالباً سب سے بڑا پتہ اس امر کا ملتا ہے کہ اسلام کلپنے پیروان پر ایسا زبردست اثر کیوں ہے۔ کسی دوسرے مذہب کا اپنے پیروان پر ایسا اثر نہیں ہے اسلام نے نصرانیوں اور ہندوؤں کے وسیع ممالک فتح کیے اور مجوسیت کو روئے زمین سے نکال دیا لیکن ایسی ایک بھی مثال نہیں ملتی کہ جو قوم ایک مرتبہ مسلمان ہو گئی اُس نے کبھی بھی ترک مذہب کیا ہو۔ یہ ممکن ہے کہ وہ بالکل مٹ گئے ہوں مثلاً اسپین میں مویکین مٹ جانا ارتداد نہیں ہے۔

اسلامی اتحاد کو اُس کے ذوالی ارکان یعنی حج اور خلافت سے بڑی سویت ہو مغربی عام رائے کے خلاف حج پر نسبت خلافت کے متواتر اتحادی اثرات پیدا کرنے کا بڑا باعث ہے جو انھیں نے حج کو مذہب کا بڑا رکن بتایا اور ہر سال پورے ایک لاکھ شاہی حج میں بیچ ہوتے ہیں جو دنیا سے اسلام کے ہر گوشہ سے آتے ہیں۔ یہاں مقدس کعبہ کے

---

۱۔ اسلام نے صرف مذہب براہمہ کی وطن ہندوستان ہی میں قدم نہ بنایا بلکہ جزیرہ ہمسے جاوا و سائر کی تقریباً کل آبادی کو مسلمان بنا لیا جاں ہند مذہب براہمہ کا پہلے بہت زور تھا۔ (صحف)

۲۔ ہندوستان کی قلیل پاپی جماعت جن کام کو بھی ہند مذہب پر تشنگی کے باقی ماندہ نمائندے ہیں تاویں صدی میں مذہب مسلمانوں نے ایران کو فتح کر لیا تو وہ دشمنی نہ کر مگر کمزوریوں میں اگر طرح اقامت ڈالی۔



اب ہم کو موجودہ اتحاد بین الاقوامی کی کامیابی کی تحقیر کرنی چاہیئے۔ بلاشبہ مسلمانوں کی پہلی منزل وہابی تحریک تھی عبدالوہاب نے نجد میں جو وہابی سلطنت قائم کی تھی وہ مکہ کے خلفا کی الہی جمہوریت کے نمونہ پر تھی اور جب عبدالوہاب نے شہر مدینہ پر قبضہ کیا تو وہ اپنے جوشیلے عساکر کو بلا و مقدمہ پر چھوڑا تو وہ اُس کو غلو ص کی فتوحات اور حج دنیا اسلام کے استحکام کا پہلا قدم خیال کرتا تھا اگرچہ وہابیت کو اس عظیم مقصد میں کسی حد تک ہمت نہ تھی اُس نے شمالی ہندوستان اور افغانستان جیسے دور دراز ممالک میں نہ تو سیاسی جنگاے برپا کیئے۔ مگر یہ سب وہابیت کے اجزائے ترکیبی تھے۔ اور عقیدہ انسانی نظریہ کے سیاسی زوال اور اسلامی حکمرانوں کی پسپائی اخلاق کے خلاف احمقانہ عقیدے اور مغرب سے خوف یا نفرت کی بدولت برپا نہ ہوئے تھے۔ کیونکہ یورپ اس زمانہ میں مغرب سے خوف یا نفرت کا شکار نہیں تھا اور یورپی ترکی اور ہندوستان کے حقیقتاً اسلام پر تھانے ہوئے تھے۔

مگر انیسویں صدی کے وسط میں حالت بالکل بدل گئی الجزائر کی فرانسیسی فتح اور آرمینیا قفقاز پر روسی قبضہ اور کل ہندوستان پر انگریزی تسلط نے دور اندیش مسلمانوں کو سرجا پھینک دیا کہ اسلام کو مغربی اقتدار کے تحت میں آنے کا محال کام نظر ہے اور اس وقت اتحاد بین الاقوامی کی تحریک نے مغربی مخالفت کی اصل صورت اختیار کی اور اس وقت سے براہ راست اس شکل سے قائم ہو۔ مغربی مخالفت کی مقاومت امت اسلام اور منقسمہ غیر مسلم متحد تھی کہیں کہیں پر بہادر اشخاص جیسے عبدالقادر جیلانی اور

علامہ عبدالقادر کے والد ایک مرابط تھے جن کے کچھ مرید بھی تھے۔ جبکہ فرانسیسی حملہ الجزائر اور پڑھاری تھے اور اہل ملک فرانسیسی مظالم اور ستم بردہ سے نہایت برا فروخت تھے عبدالقادر کے والد نے شہر اور ان پر حملہ کر کے قبضہ کر لیا۔ شہر والوں نے عبدالقادر کو اپنا سردار منتخب کیا۔ پندرہ برس کے قریب پیدا ہوئے اور

مگر یہ استقامت مولیٰ سلطان خلفا وہ مذہبی اقتدار نہ حاصل کر سکے جو ان کے پیشرو کہ اور بغداد والوں کو حاصل تھا عرب کی آنکھوں میں بالخصوص ترکی خلیفہ گردش ایم کی یاد تھے۔ اور حقیقتاً وہ اس سے کبھی بھی رہتی نہ ہوئے سلطان عبدالحمید نے بلاشبہ خلافت کی سابقہ عظمت کی تجدید کی کوشش کی۔ لیکن جو کچھ کامیابی ان کو حاصل ہوئی وہ زیادہ تر عام اتحاد بین الاقوامی کے خیالات کی رو کی وجہ سے تھی صرف خلیفہ کے نام کے اقتدار کی بدولت نہ تھی۔ موجودہ اتحاد بین الاقوامی کے اصلی لیڈروں نے یا تو محض عبدالحمید کی مشروط اطاعت کی۔ یا مسیحی طرح بالکل مخالفت کی یورپ نے اس کو محسوس نہ کیا اور عبدالحمید کو مسلمانوں کا پوپ سمجھ کر اس سے خائف ہو گئے۔ آج بھی بہت سے مغربی ناظرین کا خیال ہے کہ اتحاد بین الاقوامی کا مرکز خلافت ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ یورپ کے اخبار نویس نہایت امیدوں کے ساتھ یہ بحث کرتے ہیں کہ آیا غیر مستند ترکی سلاطین میں خلافت رہنے یا شریف مکہ کی طرف انتقال ہونے یا بالکل معدوم ہونے سے اتحاد بین الاقوامی کے پرکٹ جائیگے۔ مگر یہ خیال بین طور پر کوتاہ اندیشی پر مبنی ہے۔ بلاشبہ اسلام میں آج بھی عمدہ خلافت کی بڑی توقیر ہے لیکن موجودہ اتحاد بین الاقوامی تحریک کے دو راندیش لیڈر عرصہ سے ایک وسیع تر بنا پر کام کر رہے ہیں وہ محسوس کرتے ہیں کہ اتحاد بین الاقوامی تحریک کی اصلی قوت محض کہ خلافت نہیں ہے بلکہ عجم اور مسیحیہ جیسے بڑے بین الاقوامی اخوتوں کے لحاظ سے ہیں جس کا ذکر عنقریب کیا جائے گا۔

۱۔ قسطنطنیہ کا ترکی نام آرمینیا ہے۔ یہ لفظ دراصل استانا بول ہو گیا۔ باعالی یا استانا یہاں واقع ہر ہندو یورپی حصہ قسطنطنیہ کا استنامبول کہلاتا ہے اور ایشیائی حصہ استامبول مشہور ہے۔ مترجم

۲۔ مسئلہ خلافت پر ملاحظہ ہو مروجہ یورپی کی کتاب خلافت اس کا عنوان "انقلاب اور مسیحا" مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء  
۳۔ ایک سائیکس کی کتاب خلیفہ کی آخر میراث "مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء اور "کامیونٹن اسلام بعد جنگ" جو لندن میں  
۴۔ قسطنطنیہ کو یوڈی پریس میں شائع ہوا۔ آئندہ ہندوستانی وفد خلافت جو جلائی مسلمانوں کی قیادت میں شائع ہوا

اسلام کی مسلمانوں نے عام طور سے ہمدردی کی لیکن ان کو کوئی قابل قدمہ مدونہ ملی۔ اور بلا مدد کے وہ مغلوب ہو گئے۔

مگر مغرب سے خوف اور نفرت کا زور بندرتج بڑھنے لگا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے سربراہ نے نظر آیا کہ تمام اسلامی دنیا میں ایک کنارے سے دوسرے کنارہ تک جنگ چل رہی تھی۔ یہ لہر دوڑ گئی۔ مسلمانوں میں الجھڑی کے قبائل نے بغاوت شروع کی اور تمام شمالی افریقہ میں جوشیلے اولیاء اٹھ کھڑے ہوئے جنہوں نے جہاد کی تلقین کی سب سے بڑی بنیادیں مصر، سوڈان میں ہمدردیوں کی تھی اور باوجود انکسنتان کی بہترین کوشش کے یہ شورش بقیہ صفحہ ۳۸] کہ دریائی حصہ یعنی کوہ قاف پر قبضہ کر کے مسلمانوں میں صلح نامہ اور تہ کرکوں سے یہ علاقہ روایتی کو تفریق کر دیا۔ ۱۸۲۹ء تا ۱۸۵۹ء میں اس کھانہ کی قبائل برابر روسیوں سے جنگ کرتی ہیں جب کہ کسی نزاعات بند ہوئیں تو بحر جزیر کے کنارہ جاوید دشمن روس پیدا ہو گیا۔ یہ شمالی تھا۔ جو بہادر ملا اقباسی کا فرماں بردار مرید تھا اس نے اپنے سردار کی وفات کے بعد قبیلہ لسنی کی سرداری اختیار کی اس نے مختلف قبائل کو متحد کر کے متعدد فتوحات حاصل کیں۔ اچو لکو کے قلعہ سے اس کا نخل آنا اس کے متبعین اور دشمن دونوں کی نظر میں کرامت معلوم ہوتا تھا۔ روسیوں نے جو کچھ مساعی کیں اُن کو شمالی نے بیکار کر دیا۔ ۱۸۵۹ء میں جنرل گریٹ نے چڑھائی کی تو یہ اقوام نہایت پریشان تھیں لیکن شمالی نے اشکری کے جنگل میں روسیوں کو شکست فاش دی۔ متعدد روسی جنرل مامور ہوئے لیکن کوئی مستقل نتیجہ نہ پیدا کر سکا۔ ۱۸۶۷ء میں پھر روسیوں نے جدوجہد شروع کی شمالی کی انتہائی کوششیں کوئی نتیجہ حاصل نہ کر سکیں۔ اور روسی بتدریج بڑھنے لگے اور ۱۸۵۹ء شمالی کے خاص قلعہ ویڈن پر قبضہ کر لیا۔ اکثر قبائل نے روسی اطاعت قبول کر لی اور ۶ ستمبر ۱۸۵۹ء کو شمالی قید ہو گیا۔

شیل کوہ قاف میں یورپین حملہ آوروں کے خلاف بہادری سے لڑے اگرچہ ان غازیان

(بقیہ صفحہ ۳۶)

اچھی مہارت تھی، باغیوں نے دوسرے متوجہ کیا۔ ایک مرتبہ کسی میں اپنے والد کی سمیت میں اور دوبارہ

۱۸۲۷ء میں اس زمانہ میں وہ عولمت نشین تھے اور اپنے تقویٰ و زہد اور پابندی شریعت کے لئے

مشہور تھے انہوں نے دس ہزار فوج جمع کی کہ اپنے والد کے ساتھ اور ان پر حملہ کیا جو فرانسیسی قبضہ

میں تھا۔ مئی ۱۸۲۷ء میں موقع پر پہنچ کر تین دن تک حملہ جاری رکھا لیکن ناکامیاب رہے۔ اس کے

بعد فریقین میں سخت جنگ و جدال جاری رہی لیکن کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ اچانک ۱۸۲۷ء میں ڈیوک روڈیگو

خراپی صحبت کی وجہ سے واپس لکے اور جنرل وال مقرر ہوئے۔ اس عرصہ میں عبدالقادر نے اپنا اثر

بڑھالیا اور بالآخر صلح ہو گئی جس سے اہل فرانس غیر مطمئن رہے۔ کچھ عرصہ تک امن و امان قائم نہ ہوا

لیکن فرانسیسیوں کو امیر عبدالقادر کے اقتدار پر حسد ہوا اور اس بنا سے کہ امیر ان کی حدود میں مداخلت کرنا

۱۸۲۷ء کی ۲۸ جون ۱۸۲۷ء کو فرانسیسیوں کو شکست فاش ہوئی اور بڑے نقصان اٹھائے۔ پھر امیر کو

ذیل کرنے کے لئے اس کے پائے تخت پر حملہ کیا گیا۔ لیکن شہر خالی پڑا تھا اسے جاکر فرانسیسی بے نیل مرہم واپس

آئے ۱۸۲۷ء میں مارشل کلونل نے طلسمین پر حملہ کر کے قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد امیر نے تین ہزار فرانسیسیوں

کو نہایت دبی درجہ لائی ۱۸۲۷ء کو عبدالقادر کو نہایت اٹھائی ہوئی۔ بالآخر فرانسیسیوں نے صلح کی درخواست

کی اور ۳۰ مئی ۱۸۲۷ء صلح طے ہو گئی۔ چونکہ امیر سے سرحدی نزاعاں تھیں تھیں چھٹا کا دو پارہ اعلان

فریقین میں ہو گیا ۱۸۲۷ء میں فرانسیسیوں کو سخت نقصان اٹھانا پڑا۔ ۱۸۲۷ء میں فرانس سے بڑی

تکلف آئی اور عبدالقادر کو ہر جگہ سپاہیوں کا اکثر قبائل نے امیر کے ساتھ چھوڑ دیا۔ قلعہ تلموست اور دارالسلامت

مسقر امیر کے قبضہ سے نکل گیا۔ اب ہر طرف سے قبائل نے ہتھیار ڈالنے شروع کر دیے اور کوئی فرانس کے

قبضہ میں آگیا۔ بالآخر امیر نے اپنے آپ کو فرانسیسیوں کے حوالہ کر دیا اور اس کو خلافت معاہدہ ۱۸۲۷ء

جنوری ۱۸۲۷ء کی پیرس کے لئے اور مفید کر دیا ۱۸۲۷ء میں اس کو آزادی ملی اور بروصہ میں رہنے لگا۔

۱۸۲۷ء میں وہ قلعہ تلموست چلا گیا اور وہاں بعد مشرق بہر جمہورہ الملقا کر جستان کے بعد روس کو بڑی فکر نہ تھی

زیادہ خطرناک جنگ آپچین تھی جو غیر محدود زمانہ تک جاری رہی اور آج بھی بالکل فرو نہیں ہوئی۔

اس زمانہ کی جنگی شورشوں کی نمایاں خصوصیت یہ ہو کہ ان میں اتحاد منقود تھا یہ تمام خروج مقامی آبادی کے فوری جوش کا نتیجہ تھے۔ بلاشبہ یہ خوف اور نفرت کی ایک ہی روح سے زندہ اور ایک ہی مذہبی جوش کے توقعات سے مشتعل تھیں لیکن کسی ایسی مرکزی قوت کی موجودگی کی شہادت نہیں ملتی ہو کہ جس نے باضابطہ تدابیر بنائی ہوں اور کسی مقررہ پروگرام کے موافق عمل کیا ہو یہ بنا و تیں زیادہ تر صوفیانہ مسئلہ ہمدویت سے پیدا ہوئیں۔ ہمدویت ابتدائے اسلام میں غیر معروف تھی اور قرآن شریف سے اس کا کوئی پتہ نہیں چلتا ہو لیکن احادیث میں جو رسول خدا کے اقوال ہیں یہ پایا جاتا ہو کہ رسول خدا نے ایک شخص کے ظہور کی پیشین گوئی کی ہو جس کا لقب ”المہدی“ ہو گا اور جو دنیا کو مساوات اور انصاف سے معمور کر دے گا اس سے ایک عام صوفیانہ مہم پیدا ہوئی کہ ایک مؤید من اللہ کا ظہور ہو گا جو تمام دنیا میں اسلام کے جھنڈے گاڑ کر باطل پرستی کو مٹا دے گا۔ اور مسلمانوں کی کامرانی ہمیشہ کے لیے قائم کر دے گا اس مسئلہ نے اسلامی تاریخ پر برا اثر ڈالا مختلف اوقات میں جو شیعہ سربراہ اور وہ شخصانہ نے خروج کیا۔ اور ہمدویت یا صاحب الزماں ہونے کا دعوے کیا اور مسلم عوام نے

لے آپچین یا آپچین پا اچہ۔ شمالی سماترا کا ایک ضلع ہو۔ خاص شہر کوٹار ابرہ ہو۔ آبادی زیادہ تر مسلمان ہو لیکن توہم پرستی بہت زیادہ ہو عرصہ دراز تک خود مختار رہا سترھویں صدی میں مگالو کا مقابلہ کامیابی سے کیا۔ مسئلہ عین ہا لینڈ والوں نے فتح کیا۔ لیکن بنا و ست جاری رہی حتیٰ کہ مسئلہ عین فرو ہوئی۔ اندرونی حصہ کو ہستانی ہو اور سات لاکھ کی آبادی

ہے۔ مترجم

اُس وقت تک قائم رہی جب تک کہ صدی کے آخر میں کچھ نے خرطوم پر قبضہ کیا  
افغانستان میں بھی مذہبی جوش کا دور تھا جس کی ہندوستانی مسلمانوں نے بھی  
ہمدردانہ ہم آہنگی کی۔ ان دونوں نے حکومت برطانیہ کو بڑی مشکلات میں ڈالا۔ وسطی  
ایشیا میں بھی مذہبی جوش کا اظہار ہوا اور اس کام کو باقتدار نقشبندیہ فرقہ تھا۔ یہاں سے بیشتر  
کی طرف چینی مالک میں پھیل گیا۔ اور یہی مسلمانوں نے چینی ترکستان اور یٹن ٹونگ  
جگہ بنا دیتے ہیں۔ ڈچ ایسٹ انڈیز میں بھی بغاوتیں کا کامل سلسلہ تھا اور ان میں سب سے

۱۔ نقشبندیہ خاندان صوفیوں کے ایک مشہور خاندان کا نام جس کا سلسلہ حضرت بہار الدین  
نقشبند سے چلا ہے جو ساتویں صدی ہجری کے قریب غفر خارا میں متفقہ ہوئے کہ آپ کے  
ہاں نقاشی و گلکاری کا کام ہوتا تھا یعنی مشجر اور چکن وغیرہ تیار ہوتی تھی اس وجہ سے  
یلقب پڑ گیا بعض لوگوں کا بیان ہے چونکہ اس خاندان میں دل کی شکل پر تصویر چاکر شل کیا جاتا  
ہو اس سبب سے نقشبندیہ خاندان کہلاتا ہو ۱۱ مترجم

۲۔ مانچو کے انہی خاندان کے زوال کے لیے جو شو ریش الموسوم ”چٹائی“ شروع ہوئی اُس کی  
فرو ہونے پر بھی افواج شاہی کو یوں نین میں ملیاں نے قابض نہ ہونے دیا۔ اس جماعت کے خلاف  
سلطنت نے کوئی سرگرمی نہ دکھائی لیکن عسکریں جب سلیمان کے تہی شاہراہ سے سنہ ۱۸۴۰ء  
سفرات اس غرض سے بھیجی کہ سلطنت برطانیہ اُس کے باپ کی سلطنت کو تسلیم کرے تو شاہی  
سلطنت کو ناگوار ہوا اور ایک فوج قاہرہ اس صوبہ کو روانہ کی گئی۔ جلد میں ایسی جدوجہد کی گئی  
کہ ایک سال ہی میں مسلمانوں کا پایہ تخت تالیف و فتح ہو گیا۔ اور سلیمان کے طرفداران  
خاص و اس سلطنت اور کل صوبہ بھر کے اہل ہی نیست و نابود کر دیے گئے۔

۳۔ مترجم

وقت کے مقابلہ میں مقامی جوش کے تند ترین سیلاب کی ناقوانی نے صاحب فکر مسلمانوں کو باور کرا دیا کہ اگر اسلام یورپ کے جوئے کو انازنا چاہتا ہو تو اس کو دہائیوں تک تیاری اور متحدہ مکمل سعی کرنا ضروری ہو ان لوگوں نے یہ بھی محسوس کیا کہ ہم کو مغربی طرز سیکھنا چاہئیں اور وقت کا استعمال مغربی طریقے پر کرنا چاہیے مزید براں انہوں نے یہ بھی محسوس کیا کہ قبل اس کے کہ اسلام کو مغربی سیاسی اقتدار سے خلاصی ملے کال وائی بیداری ہونی چاہئے تاکہ وہ اخلاقی قوسے پیدا ہو جائیں جو حریت کی جنگ میں اور اس کے بعد دوبارہ تعمیر کی کامیابی کے لیے از بس ضروری ہیں اتحاد دین الاسلامی اور احرار کے نقطہ خیال کا اتصال اسی مقام پر ہوتا ہو دونوں اسلام کی موجودہ ہستی کو تسلیم کر لے ہیں اور دونوں روحانیت کی سپدائش نو کے متمنی ہیں یہ دونوں گروہ اس امر پر مخالفت ہیں کہ یہ نشاۃ کس قسم کی ہو آزاد خیال طبقہ کا یہ عقیدہ ہو کہ اسلام میں مغربی خیالات پورے طور سے سرایت کر جائیں برخلاف اس کے اتحاد دین الاسلامی کے یہ یویدین یقین کرتے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں وہ تمام چیزیں موجود ہیں جو نئی زندگی کے لیے درکار ہیں اور ان کی رائے ہو کہ دنیائے اسلام کو صرف مغربی اسلوب اور مادی ترقیات ہی کی ضرورت ہو چنانچہ ایسے اتحاد دین الاسلامی کی تحریک جس کے حامیوں کو اس کی اہمیت کا صحیح اندازہ ہو گیا باقاعدہ طور پر انیسویں صدی کے وسط میں شروع ہوئی یہ تحریک ختم کروں پر قائم ہوئی یعنی نئی قسم کی مذہبی اخوتیں جیسے سنوسیہ یا ان احباب غور و فکر کی تبلیغی جماعتیں جن کے سرگروہ جمال الدین علیہ السلام اخوتوں پر غور کرینگے۔

اسلام میں صدیوں سے مذہبی اخوتیں پائی جاتی ہیں ان سب میں ایک ہی قسم کا عام نظام ہو یعنی یہ کہ وہ زادیوں میں منقسم ہیں جن کے سرگروہ مقدم کہلاتے ہیں جو تھوڑا بہت اختیار و اختوان پر رکھتے ہیں سنوسی جیسے اخوتوں سے قبل جوئے نظام پر بنائے گئے ہیں پرانی اخوتوں کا دنیوی معاملات پر بہت کم اثر ہوتا تھا۔ ان کے اغراض تقریباً مذہبی

مجنونانہ طور پر ان کا اتباع کیا۔ یہ بالکل ایسا ہی ہو جیسا کہ بعض مسیحوں نے یہودیوں میں جوش پیدا کر دیا تھا۔ یہ قدرتی بات تھی کہ مغربی تعدی سے روز افزوں ہراس اور ناتوانی کے غصہ میں عام مسلمان ان مصائب سے نجات دلانے والے مہدی کا انتظار کریں، تاہم مہدویت فطرتاً کوئی عملی مستقل نتیجہ نہ پیدا کر سکی۔ یہ صرف گھاس کی آگ تھی جو جابجا بہت زور سے شعلہ زن ہوئی اور پھر بجھ گئی۔ اور عوام اس طلسم کے باطل ہونے سے پہلے سے بھی زیادہ ہست ہست اور مردہ دل ہو گئے۔

اتحاد بین الاسلامی کے معاہدین نے ان سب کو محسوس کیا یورپ کے باقاعدہ

سلسلہ مسیحا کا ظہور مسیحا جس کو یونانی میں کرستو کہتے ہیں اس سے ایسی ذات مراد ہو جس کے بنی اسرائیل اپنی خلائی اور کامیابی کے لئے منتظر ہیں اس قومی توقع نے خلعت صوتیں اختیار کیں مثلاً ”ایک ایسا بنی جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام۔ داؤد علیہ السلام کے خاندان کا بادشاہ“ ”تمہل خادم“ اور بنی آدم سے مشابہ ذات ”بنی اسرائیل کی حکمرانی ختم ہونے پر اس خیال سے موجودہ سیاست کی تعبیر کی حیثیت ترک ہوئی اور محض اس کا یہ منظرارہ گیا اسرائیلی دنیاویت میں ارثا بعد ارث منتقل ہونے لگا۔ لہذا بنی اسرائیل ایسے مؤمن اللہ بادشاہ کے منتظر رہنے لگے جس پر کتاب مقدس کے الفاظ کا ایسا کامل اطلاق ہو کہ پہلے کسی پر نہ ہوا ہو نتیجہ یہ ہوا کہ جن مقامات پر یہ الفاظ واقع ہوئے ہیں ان کو پویش گوئیال مان لیا اسی بنیاد پر وقتاً فوقتاً مسیح کا دُب نمودار ہوئے چنانچہ سنہ ۱۸۰۱ء میں پوپ ستی پیدا ہوا۔ خلافت بنی امیہ کے زوال پر بھی ظہور مسیح کی بڑی امید تھی۔ ابو عیسیٰ صنفانی نے اپنے آپ کو مقدس انجیل میں مسیح ظاہر کیا۔ بارہویں صدی کے وسط میں آذربائیجان کے یہودیوں میں داؤد الروی نے دعویٰ کیا۔ ابراہیم ابولفیا سرغوسی نے دعویٰ بر بنار روایات کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ابراہیم ظہور مسیح کا وقت سنہ ۱۱۷۱ء مقرر کیا، سولہویں صدی میں مسیح دیمسچ پسیا ہوئے۔ مہترم



لڑکے کو جس طریقے سے جانشینی ملی اس سے سنوئی جذبات کا سچا اندازہ ہوتا ہے۔ سیکٹر کے دو لڑکے تھے جن میں المہدی چھوٹا تھا ابھی وہ دونوں بچے ہی تھے کہ ان کے باپ نے ان کے امتحان لینے اور یہ معلوم کرنے کا ارادہ کیا کہ ان دونوں میں کون زیادہ راسخ الاعتقاد ہے۔ کل زاویہ کی موجودگی میں انھوں نے دونوں لڑکوں کو ایک اونچے تخت خرم پر چڑھنے کا حکم دیا۔ اور تب انھوں نے اللہ اور رسول کا نام لیکر پیرپسے کود پڑے۔ کوکھا چھوڑا لڑکا فوراً کود پڑا اور زمین پر بلا کسی ضرب کے پہنچ گیا۔ بڑے نے کودنے سے انکار کیا۔ جن حکمرانی المہدی کو مل گیا۔ جس نے اپنے آپ کو مشیت یزدی پر چھوڑنے میں پس و پیش نہیں کیا تھا۔ عمر بھر سنوئی المہدی نے اپنے باپ کے انتخاب کو صحیح ثابت کیا اور بڑے اعلیٰ درجہ کی دانشمندی اور تقویٰ کے ساتھ زندگی بسر کی اس نے اخوت کی طاقت کو اور وسیع کیا اپنی حکومت کے آخر عہد میں اس نے سد و مقام کو لبیا کے ریستان میں بعید ترین نخلستان جو ف کو نقل کیا وہ سنہ ۱۹ء میں مر گیا اور اُس کا بھتیجا احمد شریف اُس کا جانشین ہوا۔ اور آج کل اس فرقہ کا سردار اور نمایاں قابلیت کا آدمی معلوم ہوتا ہے۔

اٹنی سال کی کامیاب کارگزاری کے بعد سنوئی فرقہ اسلام میں آج ایک اہم جز ہو اُس کے پیرو اسلامی دنیا کے ہر حصے میں پائے جاتے ہیں عربستان میں اس کے پیرو بکثرت ہیں اور بلاد مقدسہ مکہ اور مدینہ میں روحانی زندگی پر اس فرقہ کا گہرا اثر ہے مگر آج بھی سنوسیوں کا شماعی مرکز شمالی افریقہ ہی ہے کل شمالی افریقہ میں اُن کے لیکر سالی لیڈ تک مختلف مقامات میں اس کے زاویہ بنے ہوئے ہیں جو بڑے زاویہ کے بسر کردگی شیخ سنوسی ماتحت ہیں۔ سنوسیوں کا حصن حصین جو ف صحرائے لبیا کے وسط میں واقع ہے اس مخفی جگہ کو اس وقت تک ایک یورپی کی آنکھ (ڈاکٹر ٹینگل) نے دیکھا ہے چونکہ اس کے ہر چہا طرف بالکل ریگستان ہے اور کوئیں کو سول دور ہیں اور راستہ صرف

اور صرفیہ عبادات کی نوعیت کے تھے۔ ان کی خصوصیت سخت نفس کشی اور ایسے مذہبی شغف تھے جن پر حال و قال والے درویش عمل کرتے ہیں اگر کوئی سیاسی اثر یہ ڈالا کرتے تھے تو وہ عارضی اور دفاعی ہوتا تھا ان کے باہمی رقابتوں اور حسد کی وجہ سے اتحاد عمل ناممکن تھا اس قسم کے پُرانے طرز کی اخفیں آج بھی بہت سی موجود ہیں لیکن بجز اس کے کہ جدید قسم کی اخفوں کا ان پر کچھ رنگ پڑھا ہو یہ سیاسی اہمیت نہیں رکھتے ہیں۔

جدید قسم کے نظامات کی ابتدا انیسویں صدی کے وسط سے ہوتی ہو ہر لحاظ سے ان میں سب سے زیادہ اہم فرقہ سنوسیہ ہے اس کے بانی سید محمد بن سنوسی الحجزائر ہیں مصافات مستقیم میں سنہ ۱۸۰۷ء کے قریب پیدا ہوئے جیسا کہ اول کے لقب سید سے ظاہر ہے وہ اولاد رسول اللہ سے تھے اور اس لیے عزت و منزلت کی حالت میں پیدا ہوئے اول میں اُس نے علم و تقویٰ کی طرف بڑا میلان ظاہر کیا فاس کے حامد مرکشی میں اُس نے علم دین حاصل کیا اور بعد میں مروجہ مذہبی خرابیوں کی اصلاح کے تکفین کرنے کو شمالی افریقہ میں دوڑ دو سفر کیا۔ اس کے بعد وہ حج کرنے کے لیے مکہ آیا اور وہاں پر وہابی مطہین نے اُس کے اصلاحی جوش کو اور زائد مشتعل کر دیا۔ اسی زمانہ میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے اپنے عظیم خالص سلسلہ کا نظام مستقل طور پر قائم کیا ۱۸۳۴ء میں وہ شمالی افریقہ کو واپس آیا اور طرابلس میں بودو باش اختیار کر کے کوہستان میں اپنا پہلا زاویہ بریضا درنہ کے قریب بنایا اس کی شخصیت ایسی با اثر اور اُس کی نظامی قابلیت ایسی عظیم تھی کہ تمام شمالی افریقہ سے مریدین اُس کے پاس جمع ہونے لگے ٹنیک طرابلس میں تنکی حکام اُس کی طاقت سے ہر سال ہوتے اور تعلقات اتنے کشیدہ ہو گئے کہ سید محمد نے فوراً اپنے صدر مقام کو جنوب کی جانب ریگستان لیدیا میں جربوب کے ملکستان میں منتقل کر لیا۔ ۱۸۵۷ء میں اُن کا انتقال ہوا تو ان کا سلسلہ شمالی افریقہ کے بڑے حصہ میں پھیل گیا تھا۔

سید محمد کے بعد اُن کے بیٹے سنوسی المہدی نے اس کام کو بہار جاری رکھا اس

چند بار دو مختصر جملوں سے زیادہ نہ حاصل کر سکے سنوسی المدی کے پسندیدہ اقوال میں سے ایک یہ ہے ”ترک اور عیسائی ہیں ان دونوں کو ایک ہی ضرب میں توڑ دو لو گنا“ مصری سوڈان کی ہمدوی شورش کے سرگرم قہر احمد کے متعلق بھی شیخ سنوسی کا طرزِ عمل بالکل اُن کے مخصوص انداز کے مطابق تھا جب محمد احمد کے کلبانی سے سرشار ہو کر اپنے سفیر کو سنوسی کی خدمت میں اعتماد کے لئے بھیجا تو شیخ سنوسی نے مدد دینے سے انکار کیا اور خبر بہرہج میں کہا کہ مجھے ونگلہ کے اس فقیر سے کیا مطلب ہو کیا میں خود ہمدی نہیں ہوں لگ رہیں

چاہوں۔  
اس کج دار و مرید کا منشا یہ نہیں ہو کہ سنوسی بیکار بیٹھے ہیں۔ معاذ اللہ۔ بلکہ وہ متواتر تعلیم و تربیت اور تبلیغ کے روحانی اسلحہ سے برابر مصروف کار ہیں۔ سنوسیوں کا ہر دم گرام یہ ہے کہ سب سے پہلے وہ اسلامی افریقہ کو متحد کر لیں اور بعدہ اسلام کے قرونِ اولیٰ کی تجدید شدہ امامت میں کل اسلامی دنیا کو متحد کر کے ایک الہی سلطنت میں تمام مسلمانوں کو شامل کر لیں جو بالفاظِ دیگر بنی الاسلامی تحریک ہو لیکن ان کا عقیدہ ہے کہ قبل اس کے کہ اسلام نصرانی اقتدار سے اپنی سیاسی رہائی حاصل کرے یہ ضروری ہے کہ اپنی روحانی زندگی کو استوار کرے اس غرض کے لئے وہ متواتر اپنے زیر اثر آبادیات کے اخلاق و آداب کی درستگی کی کوشش کرتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی غلستان میں بہتر کاشت کی جوصلہ افزائی اور قافلوں کے راستوں پر کنوئیں اور آبرم گاہوں کی تعمیر کرا کے اور تجارت کی ترقی و توسیع سے مادی حالات کی بہتری کے بھی کوشاں ہیں سوڈانی ہمدویوں کے قتل و غارت نے سنوسیوں کو متغیر کر دیا۔ اور ان کے شیخ کی زبان سے ملامت و سرزنش کے سخت الفاظ کہلوائے۔

یہ سب امور اس فرقہ کے لئے مثالِ مضرب و تحکم کا پتہ دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ سال بسال قرن بہ قرن سنوسی آہستہ آہستہ خاموشی اور ہوشیاری سے ترقی کر رہے ہیں وہ

سنوسی تجربہ کار رہنماؤں کو معلوم ہیں جن میں سے ہر ایک بجائے اس کے کہ شیخ کے مسکن کا پتہ بتانے کا ملزم ہو ہزار مرتبہ موت کو ترجیح دے گا۔ لہذا سنوسی شیخ خاموشی کے ساتھ علحدہ بیٹھا ہمال شمالی افریقہ میں اپنے احکامات جاری کر رہا ہے۔

فرقہ سنوسیہ کا اثر بہت گہرا مقامی زوا یا محض خانقاہ سے زیادہ حیثیت رکھتے ہیں مقدمہ کے علاوہ وہاں وکیل یا سول گورنر (ملکی عامل) بھی رہتا ہے اور یہ افسران نہ صرف اپنے زاویہ کے ممبران پر بلکہ کل جماعت پر امتیازی اختیار رکھتے ہیں کم از کم شمالی افریقہ میں سنوسیوں کے اس قدر لوگ ڈرتے ہیں کہ وکیل یا مقدمہ کی ہر بات کو مانستے ہیں اور اس کی تعمیل کرتے ہیں۔ لہذا مختلف یورپی مستعمرات کے عہدہ داروں یعنی برطانوی یا فرانسیسی یا اطالوی حکام کے اقتدار کے علاوہ ایک باطنی حکومت بھی ہے جس کے تصادم سے نواہتا کے عامل احتراز کرتے ہیں۔

سنوسی بھی اپنی طرف سے اس کا بڑا لٹاؤ رکھتے ہیں کہ دول یورپ سے کوئی عظیم نزاع نہ ہو جاوے۔ اُن کا مخاطب اور دانشمندانہ رویہ حیرت انگیز ہے نصف صدی سے لگاتار ہوا کہ یہ فرقہ بڑے اقتدار پر ہو لیکن اس وقت تک بڑے سر کے خطرہ میں نہیں پڑا افریقہ کے مختلف حصص میں جو مذہبی بغاوتیں ہوئیں اس میں مقامی سنوسیوں نے بلاشبہ حصہ لیا اور طرابلس میں اطالوی حملہ اور جنگ گزشتہ کے موقع پر بھی یہ صادق آتا ہے لیکن یہ فرقہ باضابطہ طور پر میدان میں نہیں آیا۔

درحقیقت یہ رویہ جس میں دانشمندانہ خودداری اور شکریہ علمی ملی ہوئی ہیں نہ صرف عیسائیوں سے برتا جاتا ہے بلکہ دیگر مسالطین اسلام سے بھی یہی روش اختیار کی جاتی ہے سنوسیوں نے اپنی کل آزادی عمل کو ہمیشہ قائم رکھا ہے ترکوں سے ان کے تعلقات کبھی بھی مخلصانہ نہ تھے۔ عیار عبدالحمید بھی کبڑہ اتکا دین الاسلامی تحریک کے حامی ہونے کی وجہ سے بڑے صاحب اقتدار تھے سنوسی سے اپنی تحریک کے اظہار استحسان میں

موجودہ اسلامی حیات کی تیز گامی کا بہترین اظہار یہ ہو کہ پچھلے دو سال میں اس تبلیغی جوش اُسے فرو زندہ ہو گیا ہو اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام نے مسلمان بنانے کی پر نور قوت کا ہمیشہ اظہار کیا ہو قرون اولیٰ میں اس کی تبلیغی کامیابیاں غیر معمولی تھیں اور زمانہ انحطاط میں بھی اس کی اشاعتی قوت کبھی منفقود نہیں ہوئی از منہ تنو سنا میں اسلام ہندوستان اور چین میں برابر پھیلتا رہا اور ترکوں نے اس کو بالائے تنگال بلقان میں نصب کر دیا چودھویں اور سوٹھویں صدی کے درمیان میں اسلامی مبلغین نے مغربی افریقہ ڈچ انڈیز اور فلپائن جیسے دور دراز ممالک میں نمایاں کامیابیاں حاصل کیں مگر کل اسلامی دنیا پر نظر ڈالنے سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ مذہبی جوش یقیناً کم ہو گیا۔ اور اٹھارویں صدی میں اس کا جزراں تھا کو پہنچ گیا۔

اسلامی بیداری کے پہلے جھونکے نے اشاعت دین کی سلگتی ہوئی جھنگاریوں کو نئے جوش سے شعلہ زن کر دیا اور یورپ کے سوا ہر جگہ اسلام نے اپنی دور دراز سرحدوں پر توسیعی ترقی شروع کی ایک حد تک ہر مسلمان فطرتاً مبلغ ہو اور طبعاً اپنے مذہب کو جمہور ہمسایوں میں شائع کرتا ہو۔ لہذا یہ کام صرف مذہبی ماہرین ہی نے نہیں کیا بلکہ بے شمار سیاح تجار اور غریب تارکان وطن مزدوروں نے بھی سر انجام دیا۔ بلاشبہ بہت سے غنائیاں نسبت

بقیہ نوٹ صفحہ ۱ میں شائع ہوا۔ محمد بن عثمان کی کتاب "مالک سنوسیہ کی سیاحت براہ طرابلس"

جس کا ترجمہ عربی سے ہوا اور پیرس میں شائع ہوا "۱۱"

سیدہ اسلام کی عام تبلیغی سرگرمیوں کے لیے ملاحظہ ہو جالسین کی کتاب "اشاعت اسلام" مطبوعہ برلن شائع ۱۸۷۰ء۔ موسیو ٹاؤنسیٹڈ کی کتاب "ایشیا اور یورپ" صفحات ۳۶۶ لٹاریتہ

۳۶ و ۶۱ و ۸۱۔ اسے بی شافتی ایر کی کتاب "اونیوس صدی کا اسلام" مطبوعہ

پیرس شائع ہوا لندن ورلڈ ٹوڈے کے مختلف مضامین مطبوعہ لندن شائع ۱۲

عظیم باطنی قوت حاصل کر رہے ہیں اور اس سے محترزمیں کہ قبل از وقت توسیع کفر پہا  
 ینا آجائیں۔ اسی عرصہ میں وہ شمالی افریقہ میں اپنے زاویوں اور مدرسوں کا سلسلہ بھیلے  
 لوگوں کو اپنے مقدمات اور دلائل کی آواز کا مٹھ بنا رہے ہیں اور جنوب کی طرف وہ لاکھوں  
 باطل پرست جیشوں کو داخل اسلام کر رہے ہیں۔

سنہ ۱۱ اسلامی فرقوں کے لیے بالعموم اور فرقہ سنوسیہ کے لیے بالخصوص ملاحظہ ہو ڈیو ایس بلنٹ کی  
 کتاب مستقبل اسلام، مطبوعہ لندن ۱۸۷۶ء۔ اد۔ ڈیوینٹ اور ایکس۔ کوپولانی کی کتاب مسلمانوں کی  
 مذہبی اخوتیں، مطبوعہ پیرس ۱۸۷۶ء۔ ایچ۔ دویری کی کتاب "سیدی محمد بن علی السنوسی کی اخوت اہل  
 مطبوعہ پیرس ۱۸۷۶ء۔ ای۔ بی۔ رشتالی کی کتاب "مسلمانان عجم کی اخوت" مطبوعہ پیرس ۱۸۷۶ء  
 ایل۔ رین کی کتاب "مراۃ و اخوان" مطبوعہ الجزائر ۱۸۷۶ء۔ ای۔ سروری کی کتاب "مسلمانان کی  
 قوم پرستی" مطبوعہ قسطنطنیہ الجزائر ۱۸۷۶ء۔ سمیاں کی کتاب الجزائر میں اسلامی اخوتیں، مطبوعہ  
 الجزائر ۱۸۷۶ء۔ محمد عبداللہ کا جو خود بھی سنوسی ہے مضمون "السنوسیہ" جو مئی ۱۸۷۶ء میں فورم میں شائع  
 ہوا۔ اے۔ آر۔ کوکوپوں کا مضمون "اتحاد بین الاسلام" جو جون ۱۸۷۶ء میں مارٹن امریکن ریویو  
 میں شائع ہوا۔ ٹی۔ آر۔ ٹریٹرفال کا مضمون "سنوسی اور اس کی جہاد کی جھکی" جو مارچ ۱۸۷۶ء میں بل  
 نائینٹہ سنوری میں شائع ہوا۔ کپتان ایچ۔ اے۔ ولسن کا مضمون "مسلمانوں کا خطرہ" جو ستمبر ۱۸۷۶ء میں  
 اٹلانٹک سنوری اینڈ آفر میں شائع ہوا۔ اور اسلام کی قوت اور اس کی مذہبی اخوتیں جو ۱۵ نومبر ۱۸۷۶ء  
 اور ستمبر ۱۸۷۶ء کو کورسپانڈان میں شائع ہوا۔ ان کے اعداد و امار بالخصوص سنوسیوں کے متعلق نہایت عجیب و غریب  
 ہیں۔ بعض تو نہایت خوف افزا ہیں اور بعض اس تحریک کی اہمیت کو بالکل گھٹا دیتے ہیں۔ اس کل  
 بحث پر سب سے عمدہ توازن کمیدان بنفر کے مضمون "اسلامی خطرہ" میں پایا جاتا ہے جو ۱۸۷۶ء  
 میں فرانسیسی افریقہ کی کمیٹی کی کارروائی میں شائع ہوا۔ تعلیم یافتہ مسلمانوں کی سنوسی سے ملاقات کمال  
 سیدی محمد الحباشی کے مضمون سنوسیوں اور قسطنطنیہ کو درمیان" جو سالہ اکسپنشن آف دی فریج کالونز

اسلام جنوب میں جس طرح بڑھ رہا ہے اُس کا ثبوت عالم کے ایک واقعہ ہے۔  
 ابھی طرح ہوتا ہے۔ چند سال پہلے کہ افسرانِ برطانیہ کو وقتاً معلوم ہوا کہ اسلام نیامینڈ  
 پر تسلط کر رہا ہے تحقیقات سے یہ معلوم ہوا کہ یہ زنجباری عربوں کی کار ہے۔ اسی ہوا انھوں نے  
 اپنی تبلیغ سن ۱۹۰۷ء میں شروع کی دس سال بعد جنوبی نیامینڈ کے ہر موضع میں ایک  
 اسلامی مسلم اور خُس پوش مسجد موجود تھی اگرچہ یہ تحریک علانیہ یورپین سے خلاف تھی لیکن  
 برطانوی حکام کو دوسری جگہ فسادات کے ڈر سے اُس کو دبانے کی جرات نہ ہوئی یہ بہت سے  
 یورپی ناظرین کو اندیشہ ہوا کہ کوئی دن جانا ہو کہ اسلام دریائے نیل سے پار جا کر جنوبی  
 افریقہ میں داخل ہو جائے گا۔

یہ کلیایاں محض باطل پرستی ہی کے مقابلہ میں نہیں چل سکتی ہیں بلکہ افریقی مسیحیت  
 کو ترک دیکر بھی چل کی جاتی ہیں مغربی افریقہ میں یورپی مشنوں کے نئے عیسائی مسلمان  
 ہوتے جاتے ہیں اور براعظم کے دوسرے کنارہ پر یعنی مشرقی افریقہ میں قدیم حبشی کلیسا  
 جو عرصہ دراز سے اسلام کے خلاف ایک سرحدی حصن کا کام دیتا تھا اب اسلامی سپاہ  
 کی رو میں اُس کے غرق ہونے کا اندیشہ ہے۔ حبشی جنگجو یا نہ حملوں سے نہیں بلکہ پراسن غفلت  
 سے مسلمان ہو رہے ہیں پچاس یا ساٹھ سال پہلے جن قبائل میں مکمل سے ایک بھی  
 مسلمان تھا آج جزاً یا مکلاً شریعت اسلام کے پیرو ہیں۔

اسلامی تبلیغی کامیابیوں میں غالباً سب سے زیادہ قابل ذکر افریقی فتوحات ہیں۔  
 ان کامیابیوں کی داستان صرف یہاں ختم نہیں ہوتی جیسا کہ اسلامی دنیا کے دیگر حصص

---

۱۔ اے گوپرنیکو مضمون ”اسلام اور حبش“ جمہوریہ دو مائند مسلمان میں ۱۹۰۷ء میں شائع  
 ہوا۔ نیز ملاحظہ ہو پرنٹسٹ و شینری کے بیڈر کوئیٹ کا مضمون ”حبش میں اسلام اور  
 نصرانیت“ جو اپریل ۱۹۰۷ء میں دی سل ورلڈ میں شائع ہوا۔

نے اپنی زندگی اس کام کے لئے وقف کر دی۔ مذہبی جماعتوں پر یہ بالخصوص صادق آتا  
 ہو مسیحیوں نے اپنی تبلیغی سرگرمیوں میں خاص اہمیت حاصل کیا۔ اور ان قدر ترقی خائفوں  
 یعنی انگلستان صحرائی سے ہزار ہا مربوط (زادہ) جنگی آٹھیں نور اسلام سے منور اور سینے جوش  
 سے معمور تھے اسلام کی عجیب و غریب تعلیم کی نشر و اشاعت کے لئے چل کھڑے ہوئے یہ  
 لوگ ازمنہ متوسط کے نصرانی گذار رہے تھے اور ان کی طرح جوش مذہبی سے مشتعل تھے۔ گزشتہ  
 پچھلی صدی میں مغربی اور وسطی افریقہ کے حبشیوں میں اسلامی تبلیغ کی کامیابی غیر معمولی  
 تھیں۔ ہر صاف دل یورپی ناظر ایک ہی قصہ بیان کرتا ہو بیس سال ہوئے ایک انگریز  
 نے بہت ٹھیک لکھا کہ ”اسلام وسط افریقہ میں حیرت انگیز ترقی اور باطل پرستی کا ہتھیار  
 کر رہا ہو۔ اس کے مقابلہ میں عیسائی تبلیغ ایک خرافات ہے“ ایک فرانسیسی پروفیسر نے  
 بھی اسی طور سے لکھا ہے ”ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام قلب افریقہ کی طرف ایسی رفتار سے ترقی  
 کر رہا ہو جو بعض وقت کم تو ہو جاتی ہو مگر کتنی کبھی نہیں تمام موانعات حالہ کے  
 باوجود وہ بے غلٹ اپنی منزل مقصود کی طرف گامزن ہو اور اس کو کوئی ہراس نہیں ہو  
 اسلام کو اپنی کامیابی پر اس قدر وثوق ہو کہ وہ اپنے سب سے اہم رقیب یعنی نصرانیت  
 سے بالکل بے پروا ہو عیسائی توفع افریقہ کے خواب ہی دیکھتے رہے مگر مسلمان اس کی تعبیر  
 پوری کر رہے ہیں۔“

۱۸۷۱ء اور ۱۸۷۲ء کے مابین مسیحیوں اور ان کے مخالفین کے درمیان میں ایک جنگ مسلحانہ ہوئی۔  
 ۱۸۷۱ء۔ نوٹریٹ کی کتاب ”وسطی افریقہ میں اسلام اور مسیحیت“ صفحہ ۶۵ مطبوعہ پیرس ۱۸۷۱ء  
 افریقہ میں مسلمانوں کی دیگر تبلیغی جدوجہد کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو جی ہونیٹ مسیحی کی کتاب ”افریقہ  
 میں دین اسلام اور مسیح“ مطبوعہ پیرس ۱۸۷۱ء اسی ڈبلیو۔ بلاڈن کی کتاب ”نصرانیت اور اسلام  
 حبشی نسل“ مطبوعہ لندن ۱۸۷۱ء



متکبرانہ طرز عمل نے حکومت چین کو خوف زدہ کر دیا اور اس نے کل مراعات واپس لے کر ان پر ظلم و تعدی شروع کر دی۔ اوایل انیسویں صدی میں اسلامی بیداری کی لہر دیگر بلاد اسلامیہ کی طرح چین میں پہنچی اور چینی مسلمانوں نے جوش مذہبی کے تاہم مستقل ہو کر بغاوتوں کا سلسلہ شروع کر دیا جس کی انتہائی صورت مشائخہ کی بغاوت عظیم یونن اور مغربی ترکستان میں نمودار ہوئی۔ حسب معمول ان پر جوش مسلمانوں نے ایک خوفناک جنگی قوت کا اظہار کیا مگر تان کے باغیوں کو ایک قابل سردار یعقوب بیگ مل گیا۔ اور چند سال کے لیے ترکستان اور یونن حقیقی طور پر آزاد ہو گئے۔ اکثر یورپی ناظرین کا یہ خیال تھا کہ باغی متحد ہو کر ایک مستقل اسلامی سلطنت مغربی چین میں قائم کر لیتے۔ اور کل سلطنت پر تاخت کریں گے۔ یعقوب بیگ کی شہرت بلاد اسلام میں پھیل گئی اور سلطان ترکی نے امیر المومنین کے ممتاز خطاب سے اسے سرفراز کیا۔ سالہا سال کے سخت جدال کے بعد جس میں ہیبت ناک قتل عام بھی ہوئے حکومت چین نے بغاوت کو فرو کیا۔ چینی مسلمانوں کی تعداد بہت کم ہو گئی اور اس وقت تک اپنی پہلی قوت کو نہیں پہونچے ہیں لیکن ان کا جوش آج بھی غیر منسوب ہو اور ان کی تعداد ایک کروڑ نفوس ہو۔ اس طریقہ پر چینی اسلام باوجود اپنی رجعت قہقری کے آئندہ کے لیے ایسا عنصر ہو جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

مذکورہ بالا تائیل میں گزشتہ صدی میں اسلامی جدوجہد کی فہرست ختم نہیں ہو جاتی مثلاً ہندوستان میں اسلام سرعیت کے ساتھ استقامت پر یہودی رہا ہوا اور اٹھارہ ائمہ

۱۷۹۰ء سال کی کتاب ”چین میں اسلام“ مطبوعہ لندن سن ۱۸۹۰ء۔ مختارندہ پرفہرست  
 ”چینی مسلمانوں کا تبصرہ“ جو چندی سن ۱۸۹۰ء میں ریویو دو ماہر مسلمان میں شائع ہوا  
 ”چین میں اسلام“ پرفہرست جو عا، ڈن ورلڈ ٹوڈے میں جمستام لندن سن ۱۸۹۰ء میں

کی مزید تماشیل سے ظاہر ہو گا۔ فیصل مابقی میں میں نے روسی تاتاریوں میں آناؤ تحریک کا ذکر کیا ہے مگر وہ اس ملک میں مسلمانوں کی بیداری کا صرف ایک ہی رخ تھا اس کا دوسرا رخ مسلمان بنانے کے جو نکل نمایاں احیاء ہے۔ یہ تاتاری عرصہ سے روسی حکومت کے زیر فرمان ہیں اور اسخ الاعتقاد کلیسا نے انھیں عیسائی بنانے کی مسلسل اور متواتر کوششیں کیں۔ اور بعض حالات میں انھیں ظاہر کامیابی بھی ہوئی لیکن اوایل انیسویں صدی میں اسلامی بیداری کی لہر تاتاریوں میں پہنچی تو انھوں نے فوراً اپنے عیسائی شدہ بھائیوں میں کام کرنا شروع کیا اور تھوڑے عرصہ میں ان میں سے اکثر باوجود مبلغ الاعتقاد کلیسا کی عظیم مساعی اور روسی عمال حکومت کی تعزیری کارروائیوں کے دائرہ اسلام میں دوبارہ شامل ہو گئے۔ اپنے روسی حکمرانوں کے موانعات کے علی الرغم تاتاری مبلغین نے بال ہرت شمالی ترکی فنی قبائل کو دائرہ مذہب میں داخل کرنا شروع کر دیا۔

انیسویں صدی میں چین میں بھی اسلامی قوت کا غیر معمولی اظہار ہوا، اسلام شروع ہی زمانہ میں عرب تاجار اور عرب تنخواہ دار سپاہیوں کی جماعتوں کے ذریعہ سے چین پہنچ گیا تھا چینی سمجھوتوں سے صدیوں کی مناکحت کے باوجود ان کے اخلاف عام چینی آبادی سے نمایاں طور پر برتر ہیں اور اپنے آپ کو جدا اور با امتیاز سمجھتے ہیں۔ ان چینی مسلمانوں کا اصل مرکز یون کے جنوبی صوبہ اوہاس کے ماوراء وسطی صوبہات میں ہو ان چینیوں کے علاوہ جو من حیث القوم مسلمان ہیں اسلامی آبادی کا دوسرا مرکز مشرقی یا چینی ترکستان ہے جس میں ترکی نسل کے لوگ آباد ہیں جنہیں چینیوں نے اٹھارہویں صدی ہی میں فتح کیا تھا کچھ عرصہ قبل ترک چینی مسلمانوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جاتا تھا لیکن رفتہ رفتہ ان کے

لحد ایس برووفنی کوف کا صنف "دوس میں مسلمان" جو چنوی مسئلہ میں دیکھیں  
درلڈ میں شائع ہوا ۱۸۱۱

اور اپنی کل عمر اس خطرہ سے بلاد اسلامی کو متنبہ کرنے اور مدافعت تدابیر کی سعی میں صرف کی۔ یورپی نوآبادیات کے عمال نے انھیں بہت جلد خطرناک شورش پسند سمجھ لیا۔ انگریز خصوصیت سے جلد خلیف ہو گئے اور ان کے درپڑ تکلیف دہی سو کر نشانہ مظالم بنایا یہ کچھ زمانہ تک ہندوستان میں قید رہ کر تقریباً سترہ سالوں میں مصر گئے اور عربی پاشا کی بورجی مخالفت کی تحریک میں ان کا بھی حصہ تھا۔ سترہ سالوں میں جب انگریزوں نے مصر پر قبضہ کیا تو جمال الدین کے اخراج کا حکم دیدیا اور وہ سیر و سیاحت کرتے ہوئے بالآخر قسطنطنیہ پہنچے۔ یہاں سلطان عبدالحمید کی ذات ان کے لیے ایک فیاض مری ثابت ہوئی سلطان چونکہ اس وقت بین الاقوامی تحریک کو ترتیب دے رہے تھے لہذا سلطان قدرتی طور پر جمال الدین کی شخصیت سے مسحور ہو گئے اور انھوں نے فوراً اپنے اتحاد بین الاقوامی کو فرتیلج کا انجین سردار بنا دیا۔ حقیقت یہاں غالب ہو کہ سلطانی بین الاقوامی تدابیر کی کامیابی زیادہ تر جمال الدین کی قابلیت اور سرگرمی سے ہوئی جمال الدین سترہ سالوں میں کبرسنی میں فوت ہوئے۔ اور آخر وقت تک اپنے مثال میں مصروف رہے۔

جمال الدین کی تعلیم کا حسب ذیل خلاصہ ہے۔ مسیحی دنیا باوجود اپنی قومی اور نسلی انفرادی اختلافات کے مشرق کے خلاف اور بالخصوص مسلمانوں کی مخالفت میں اسلامی سلطنتوں کے تباہ کرنے کے لیے بالکل متحد ہو پیرامبر کی متعصب روح اور عروبہ صلیبہ آج بھی موجود ہیں مسیحیت آج بھی ولین اسلام کو مجنونانہ نفرت اور حقارت سے دیکھتی ہو اسکا چند طریقوں سے اثبات ہوتا ہو مثلاً بین الاقوامی قانون جس میں اسلامی قومیں مسیحی قوموں کے مساوی نہیں سمجھی جاتیں مسیحی حکومتیں اسلامی سلطنتوں پر حملہ یا ان کی تذلیل اور تحقیر کرنے کا نذر تو یہ پیش کرتی ہیں کہ یہ سلطنتیں ہست و برہی حالت میں ہیں تاہم یہی حکومتیں بلاد اسلامی میں ہر ایک اصلاح و احیاء کی ہر کوشش کا ہزار ہا ترکیبوں حتیٰ کہ جنگ و جدال سے دم گھونٹ دیتی ہیں اسلام سے نفرت بعض ہی میں نہیں بلکہ کل عیسائی

کا بھی وہی حال ہے۔ یورپی اقتدار اشاعت اسلام کا بجائے مانع ہونے کے بجائے کیونکہ مغربی ترقیات مثلاً بیل ڈاکخانہ جات، اور مطابع مسلمانوں کو اسلامی تبلیغ کے لیے کارآمد معاون مل جاتے ہیں۔

اب ہم کو موجودہ تحریک اتحاد دین الاسلامی کے دوسرے مرکزی مرکز پر توجہ کرنا چاہیے۔ یہ تھا اس تحریک پر جس سے جمال الدین کی شخصیت وابستہ ہو۔ سید جمال الدین الافغانی اٹھارہویں صدی کے اوائل میں ایران کے شہر سداب و مضافات میں پیدا ہوئے۔ حقیقت یہ وہ ایرانی النسل نہ تھے بلکہ افغانی النسل تھے جیسا کہ ان کے نام سے ظاہر ہو اور سید کے خطاب سے جس کے معنی اولاد رسول ہیں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی رگوں میں عربی خون ہے۔ جمال الدین اعلیٰ ذہانت سے منصف عظیم الشان ذاتی منطاطیسی اثر سے معمور اور قوائے عملیہ سے لبریز تھے ان کی عمر پندرہ اور گونا گوں معاملات میں گزری یہ بڑے سیاح اور بلاد اسلامی کے سوا مغربی یورپ سے بھی خوب واقف تھے ان سیاحتوں اور وسیع مطالعہ سے انھوں نے معلومات کا ذخیرہ کثیر جمع کر لیا تھا جس کو وہ اپنی مختلف سرگرمیوں میں موثر طور پر استعمال کرتے تھے۔ جمال الدین پیدائشی مبلغ تھے اس لیے دور دور کے لوگ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور بلاد اسلامیہ میں جہاں بھی وہ گئے ان کی زبردست شخصیت نے ایک دماغی ہیمان پیدا کر دیا۔ شیخ مسنوسی کے برعکس انھوں نے دنیا سے بہت کم تعلق رکھا اور کل وقت سیاسیات میں صرف کیا جمال الدین ہی پہلے مسلمان تھے جنھوں نے مغربی تسلط کے آنے والے خطرہ کو پوری طور پر محسوس کیا

ملہ محمد بن ورلڈ ٹوڈے مطبوعہ لندن سنہ ۱۳۱۵ھ میں "جاو اور سمارا میں اسلام پر مضمون" ملاحظہ ہو۔ اسے کباٹون کی کتاب "جاو اور سمارا" اور مشرقی ڈچ انڈیز (جس کا ترجمہ ڈچ سے ہے) مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۵ء

کی زیادتی ہو نہ کہ کمی، آرمینس و امیری مشہور ہنگریا کا مشرق پر بیان کرتا ہے کہ جنگ کریمیا کے بعد وہ ایک نئے دین الاسلامی کے جلوے میں موجود تھا جو عالی شان کے نخل میں منقذ ہوئی تھی۔ اور اسلامی دنیا کے دور دراز حصص کے پکلاؤں میں موجود تھے۔

سلطان عبدالحمید نے جن بنیادوں پر اپنی عالی حوصلہ بین الاسلامی تحریک کی تعمیر کی وہ اس قیسم تھیں سلطان عبدالحمید موجودہ زمانہ کے عجیب ترین شخصیتوں میں تھے وہ غیر معمولی ذہانت کے آدمی تھے لیکن ان کے دماغ میں کچھ ایسا عجیب قسم کا غل تھا جو جنوں کی حد تک پہنچا تھا انہوں نے عالی حوصلہ اور عظیم تجاویز قائم کر کے انہیں خفیہ اور پیچیدہ طریقوں سے نافذ کرنے کی کوشش کی یہ طریقے اگرچہ بسا اوقات زیر کار نہ سیاسی چالوں کا پہلو لیے ہوئے تھے لیکن بعض وقت فضول اور طفلانہ ہوتے تھے چونکہ وہ طبعاً خود مختار سمجھتے لہذا وہ اس کے کوشاں رہتے تھے کہ چھوٹے سے چھوٹا فیصلہ بھی ان کی مطلق العنان مرضی کے تحت میں رہے اگرچہ ان کی رہنمائی بڑے ہوشیار و خوشامدی کرتے تھے جو ان کے توہمات اور افتاد طبیعت سے پورا نفع اٹھانا جانتے تھے۔

سلطان عبدالحمید شاہ عین بڑے سخت مصائب و فتنوں کے زمانہ میں تخت نشین ہوئے ایک تباہ کن روسی جنگ ملک کے سر پر اگئی تھی اور حکومت ان مدبرین کے ہاتھوں میں تھی جو ترکی کو جدید سلطنت میں تبدیل کرنے کی کوشش

۱۷ منقول از کتاب ”مشرق و مغرب“ مسایل پر مضامین، مصنفہ ڈبلیو۔ جی۔ پاگلویڈ صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ لندن ۱۹۰۷ء مصنف

۱۸ اسے و امیری کی کتاب ”مشرق و مغرب“ مسایل پر مضامین، مصنفہ ڈبلیو۔ جی۔ پاگلویڈ صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ لندن ۱۹۰۷ء مصنف

اقوام میں بالآخر اک ہو۔ اور اس روح کا یہ اثر ہو کہ تمام مسلمان کثرت پرور ہو کر کوشش کی جاتی ہو کہ ہر اسلامی جذبہ اور ہر خواہش کی مسیحیت کی طرف سے توہین و تحقیر کی جاتی ہو۔ یورپ کا جس چیز کو اپنے ملکوں میں قوم پرستی اور وطن پرستی کہتے ہیں اُسی کو مشرق میں جنوں سے موبوم کرتے ہیں جس چیز کو مغرب میں خود داری اور فخر اور قومی عزت کہتے ہیں مشرق میں اُسے جنگی جوش سے موبوم کرتے ہیں جس چیز کا مغرب میں قومی جذبہ جانکر احترام کرتے ہیں مشرق میں اُسے جنونِ جدت پسندی خیال کرتے ہیں۔ ان تمام امور سے یہ خیال ہو کہ تمام اسلامی دنیا کو تباہی سے بچنے کے لیے ایک مدافعتی اتحاد میں شملک ہو جانا چاہیے اس عمل کے لیے مغربی ترقی کے علوم کو حاصل کرنا اور مغربی قوت کے ماز کو سیکھنا اور اس ضروری ہو۔

جمال الدین کی تعلیمات کا لب لباب یہ ہو جس کی تبلیغ فصاحت اور وثوق کے ساتھ برسوں کی گئی۔ مغربی مداخلت سے جو خوف اور نفرت کی حالت تمام بلادِ ہلائی میں پھیل رہی تھی اُسے پیش نظر رکھ کے معلوم کرنا بہت آسان ہو کہ جمال الدین کا کتنا بڑا اثر تھا بلاشبہ جمال الدین اپنی موعظت میں تنہا نہ تھا دیگر بااثر مسلم بھی انہیں طریقوں پر وسط اسیویں صدی سے شورش پیدا کر رہے تھے ان پیشروں میں سے مشہور ترکِ عالی پاشا تھا جس نے یہ کہا تھا: "ہمیں جس چیز کی ضرورت ہو وہ نہایت ہی جنون

---

۱۔ منقول از مضمون اتحاد بین الاسلامی و بین الترقی، نمشتہ ۷ جو ریو دو موند مسلمان میں مارچ ۱۸۷۸ء کو شائع ہوا، ایڈیٹر لکھا ہو کہ یہ مستند مضمون ایک مالی مرتبت مسلمان یعنی "ایک مسلمان افسرِ عالی" کا لکھا ہوا ہو۔ جمال الدین کی دیگر سرگرمیوں کے لیے ملاحظہ ہو اسے سروی ایر کی کتاب "مسلمانوں کی قوم پرستی"، صفحات ۱۰ تا ۱۳۔ مصنف

جاری رہی اس امر کا صحیح اندازہ کرنا دشوار ہے کہ یہ تبلیغ کس حد تک کامیاب ہو سکی۔ اولاً  
 نوجوان ترکوں کے انقلاب نے جو شش ماہ میں واقع ہوا اور جس میں عبدالحمید معزول  
 ہو گئے اس تبلیغ کا خاتمہ کر دیا۔ اور ایک حد تک اس کے اثر کو زائل کر دیا۔ ترکی اور  
 کسی یورپی اول درجہ کی طاقت کے درمیان کوئی لڑائی نہ ہوئی جس میں اس کا صحیح  
 امتحان ہو سکتا۔ ان وجوہ سے کوئی نظری اندازہ کرنا سب سے دشوار اکثر اسلامی حکمرانوں اور  
 مشاہیر نے عبدالحمید کی روحانی سیادت کو نہایت احترام سے قبول کر لیا۔ اور  
 اس میں شک نہیں کہ عامۃ المسلمین اُن کی مذہبی عنایت کرنے لگے بے حد تریں مثلاً  
 میں طاقتور اسلامبول کے صاحبِ سطوت خلیفہ کو حامی دین مبین اور اُن کی سلطنت  
 کو اسلام کا حصن حصین سمجھنے لگے۔ لیکن مذہبی سرگرمی اور علی کارروائی میں بُرا فرت ہو۔  
 مرید برال عبدالحمید کو سنو سی جیسے طاقتور اتحادین الاسلامی کمر و دہر کی حمایت حاصل کرنے  
 میں کامیابی نہ ہوئی سنو سی اُن کے مفاد سے بدگمان اور اُن کی سلسلے پر معترض  
 تھے مسلمان آزاد خیال اُن کی مطلق العنانی و انقلابات شورش اور حکومت کی کمزوری  
 کی وجہ سے انھیں ناپسند کرتے تھے۔ لہذا امر متنازعہ فیہ یہ ہو کہ اگر عبدالحمید کسی جہاد  
 میں اسلامی دنیا سے مسلح امداد کے خواستگار ہوتے تو اُن کو عام طور سے مدد ملتی یا نہیں  
 تاہم عبدالحمید نے خیالات اتحادین الاسلامی کی اشاعت کو تمام بلاد اسلامی میں ترقی  
 دی اس بڑے مقصد میں اُن کو کامیابی ہوئی اور یہ کامیابی جمہیت خلیفہ کے نہیں ہوئی  
 بلکہ اُس نے مغرب کے روز افزوں خوف اور نفرت کو منتشر کر دیا تھا۔ اس طریقہ  
 پر ہم یہ نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں کہ عبدالحمید کی بین الاسلامی تبلیغ نے ایک عمیق اور دیرپا اثر  
 پیدا کیا جو کمالِ توجہ کے ساتھ پیش نظر رہنے کے قابل ہے۔

شش ماہ میں نوجوان ترکوں کے انقلاب نے حالتِ زیادہ نازک دی  
 اس کے بعد ہی ایران میں انقلاب ہوا اور مشرق کے دیگر حصص میں اسی قسم کی طاقتیں

کر رہے تھے اور جنہوں نے ہر قسم کی مغربی سیاسی اختراعات حتیٰ کہ پارلیمنٹ بھی جاری کر دی تھے سلطان عبدالحمید نے اس کو بہت جلد بدل دیا۔ وہی جنگ کے اختتام پر جو پریشانی پیدا ہوئی اُس سے نفع اُٹھا کر انہوں نے پارلیمنٹ کو منسوخ کر دیا۔ اور اپنے پیشروں کی طرح بالکل خود مختار مطلق العنان بن بیٹھے۔ اپنی خود مختار قوت کو مضبوط کرنے کے بعد عبدالحمید نے اپنی خاص حکمت عملی کو ترقی دینا شروع کی جس میں شروع سے نمایاں بن اسلامی ٹیٹان تھا۔ اپنے متقدمین کے برخلاف عبدالحمید نے ارادہ کیا کہ اپنے عہد خلافت کو دور رس سیاسی اغراض کے لیے استعمال کریں۔ اسلامی دنیا میں اپنی روحانی سیادت پر مقابلہ ترکی سلطنت کی سیاسی سیادت کے زیادہ زور دیکر انہوں نے یہ کوشش کی کہ تمام مسلمانوں کی عملی امداد حاصل کریں اور اس امداد سے ان پورہنی طاقتوں کو خالی کر دیں جو سلطنت عثمانیہ کے خلاف تعدی کرنے کی تدبیریں کر رہی تھیں۔ تھوڑے ہی عرصہ میں عبدالحمید نے اتحاد بین اسلامی تبلیغ کا نہایت اچھا نظام قائم کر لیا جو خفیہ اور ہر طرح سے کام کرنے لگا۔ قسطنطنیہ جمال الدین کے قماش کے پر جوش اور مغرب کے مخالف فورسز انگریزوں کا مرکز بن گیا۔ اور وہیں سے منتخب جاسوسوں کے انبوه روانہ ہوئے اور اسلام کے دور دراز ممالک میں خلیفہ کا پیام امیدوار کافروں کی حکومت کے خطرہ سے آئندہ نجات کا مشورہ کیلئے

تقریباً تین سال تک عبدالحمید کی تبلیغ اتحاد بین اسلامی بلا روک ٹوک کے

---

سلطان عبدالحمید کی اتحاد بین اسلامی تجاویز کو سب سے پہلے فرانسیسی ماہر سیاسیات ژرژ بریل شارٹس نے شائع میں بالمشافہ مشاہدہ کیا اور اُس کی تنبیہات اُس کی کتاب ”مستقبل ترکی اور اتحاد بین اسلامی“ مطبوعہ پیرس ۱۹۰۷ء میں شائع ہوئیں ۱۲ مصنف



ہوسکتی تھی۔

نتیجہ بہت جلد ظہور میں آیا طرابلس میں جہاں ترک اور عرب ایک دوسرے کے سخت مخالف تھے دونوں قومیں بین الاقوامی جوش میں دفعتاً متحد ہو گئیں اور اطالیہ کے حملہ آوروں کو اس غضب کے جوش و غصہ سے مقابلہ کرنا پڑا۔ جس سے اسلام نہایت خادماں ہوا اور مغربی مبصرین میں سخت اضطراب پھیل گیا۔ گیمبرٹل ہانڈوئس سابق فرانسیسی وزیر خارجہ نے خود ہی یہ سوال کہا ”غیر محفوظ طرابلس اطالیوں کے لیے لائنہ زہر کیسے بن گیا اور خود ہی جواب دیا ”اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے معاملہ کو صرف ترکی ہی سے تعلق نہیں ہے بلکہ اسلام سے ہے۔ اٹلی نے حرکت پیدا کر دی ہے جس کا نتیجہ خود اس کے لیے ادرہم سب کے لیے بہت بُرا ہے، انگریز اور روسیوں نے ملکر اہل ایران کی قسمت کا جو فیصلہ کیا اس پر کل بلاد اسلام نے نہایت غضبناک نکتہ چینی کی اور فرانسیسیوں کے ہاتھوں جو مراکش کی آنا دی کا خاتمہ ہوا اس پر نہایت غم و غصہ کا اظہار کیا گیا۔

جنگ بلقان کے آغاز سے مسلمانوں کے غصہ کی کوئی حد نہ رہی۔ چین سے لیکر کانگو تک دیندار مسلمان دور دراز بلقان میں صفوف جنگ کی نقل حرکت پر دم بخود ہو کر نظر چلے ہوئے تھے اور جب ترکی مصائب کی خبریں آئیں تو اسلامی غم و غصہ کی صدا انتہائی شدت کے ساتھ بلند ہوتی تھی۔ ایک سربراہ اور

۱۔ جبریل ہانڈوئس کا مضمون ”بحیرہ روم کی پیچیدگیاں اور اسلام“ جو ۱۱ اپریل ۱۹۱۲ء کو ریویو

ہیبو مہیر میں شائع ہوا۔ مصنف

۲۔ ملاحظہ ہو مضمون فارس کی سیاسی حالت، نوشتہ ۲۰ جون ۱۹۱۲ء کو ریویو دور مؤلف مسلمان میں شائع ہوا۔ ادورنی ٹیمپل کا مضمون سیاسیات عالم میں ایران کی جگہ، جو ۲۴ مئی ۱۹۱۲ء کو سنٹرل ایشیا سوسائٹی کی کارمرانی میں شائع ہوا۔ ڈیو ایم۔ شوستر کی کتاب ”اعتناق ایران“، مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۲ء مصنف

نمودار ہوئیں ان واقعات سے جدید قوتیں دفعۃً نمودار ہو گئیں مثلاً دستوریت، قوم پرستی اور نیر معاشرتی بے چینی جو اسلام میں لاسلوم طور پر پیدا ہو رہی تھیں اور جن کا پہلا اظہار نہیں کیا جاتا تھا ہم ان جدید طاقتوں پر تفصیل بعد میں بحث کریں گے۔ جو امر ہیل پر قابل لحاظ ہو وہ یہ ہو کہ ان امور سے تحریک اتحاد بین الاسلامی میں کیسی پیچیدگیاں پیدا ہو گئیں بلاشبہ تحریک اتحاد بین الاسلامی کا راستہ بدل گیا اور تلامطم اور ذہنی پس پوش کا دور شروع ہوا۔

لیکن یہ دور بہت مختصر تھا۔ ۱۹۱۶ء میں تحریک اتحاد بین الاسلامی نے اپنا توازن قائم کر کے پھر ترقی شروع کی اس کی وجہ مغربی صوبہ ہائے ترکی کی تجدید تھی ۱۹۱۶ء میں اطالیہ نے ترکی کے افریقی ملک محروسہ یعنی طرابلس پر نہایت نئے شہری سے حملہ کیا ۱۹۱۶ء میں سیمی ریاستہائے بلقان نے جنگ بلقان کا آغاز کر کے ترکی پر حملہ کیا۔ اور ترکی کا یورپی صوبہ قسطنطنیہ کی دیواروں تک صہم کر لیا جس سے ترکی سلطنت نے دست و پا اور نئے اقتدار رہ گئی علاوہ بریں اس پر آشوب زمانہ میں روس اور انگلستان نے ایرانی انقلاب کا گلا گھونٹ دیا۔ اور فرانس نے انا دیویر کے معرکہ کے بعد مراکش پر پور قبضہ کر لیا اس طریقہ پر دو سال کی قلیل مدت میں اسلامی دنیا کو دول یورپ کے ہاتھوں ایسے حملے برداشت کرنے پڑے جو نہ صرف اپنی شدت و تعدی میں عظیم المثال بلکہ مسلمانوں کی رائے میں بلا بہ اشتغال تھے۔

اس کا اسلام پر زبردست اثر پڑا۔ اسلامی دنیا کے ایک گوشے سے دوسرے گوشہ تک یاس اور غصہ کا طوفان بپا ہو گیا اور اس میں بلاشبہ تحریک اتحاد بین الاسلامی کا تعلق عیاں تھا اور یہی وہ نتیجہ تھا جس کے لیے بین الاسلامی شورش انگیز پچاس برس سے پہلے بن کر رہے تھے۔ یعنی یہ احساس پیدا کرنا کہ مغرب نے اسلام کی تباہی کے لیے حزب صلیبی کا آغاز کیا ہو۔ اس سے بہتر حال الدین کے امتیاء کی تصدیق اور رکھا

کریں۔ ہمیشہ ان اداہر رسول خدا صلیم کی پابندی کی جاتی تھی اور ہمارے زمانے تک مسلمانوں کو عیسائیوں سے جو نفرت تھی وہ کتنی ہی شدید کیوں نہ ہو لیکن اس تحقیر اور نفرت کے مقابلہ میں بیچ تھی جو مشرکین یعنی براہمہ مذہب کے ہنود یا مشرق اقصیٰ کے بدھ مذہب والوں اور کنفیوشیو سے تھی۔

طرز عمل میں تبدیلی کے پہلے آثار سنہ ۱۹ء کی جنگ روس و جاپان کے دوران میں نمودار ہوئے اس وقت تک اسلام کو نصرانی مغرب سے خوف اور ہتھکڑیاں لگا کر دیا گیا تھا کہ بہت سے مسلمانوں نے ایک ایشیائی قوم کی یورپیوں پر فتح یا پنی کی نہایت جوش سے خوشی منائی باوجودیکہ ناخین مشرک تھے بہت سے متقی مسلمان ان بہادروں کو دائرہ اسلام میں لانے کا خیال پیدا ہونا یہ اتحاد بین الاسلامی کے مستحکم تبلیغی میلان کے بالکل

لے کنفیوشیس۔ اس کا اصلی نام کنگفو تسزی ہو جس کو رومیوں نے کنفیوشینس کر لیا ہے۔ قیام میں پیدا ہوا اور سنہ ۲۷ء میں مرا۔ یہ صوبہ شانگمگ میں مضافات شری شیو میں پیدا ہوا۔ اپنی والدہ کی وفات کے بعد وہ شاہی دربار میں مقام خان حاضر ہوا۔ یہاں اس نے لاؤ تسر کے مؤرخین سے اور ان کو فضول پایا۔ لہذا وہ اس سلسلہ پر بطور خود سوجنا رہا کہ ایک خلیفہ شریف کی طرح وہ کیونکر زندگی بسر کرے۔ سنہ ۴۰ء ق۔ م میں شہر چنگکو کا محشر مٹ بنا دیا گیا اس کی حیرت انگیز خوبیوں اور قابلیتوں نے بڑا اثر پیدا کر لیا لیکن دشمنوں کی چال بازیوں کا شکار ہوا اور چنگکو چھوڑنا پڑا۔ اس نے سیاسی نظریات کو ترک کر کے یہ کوشش کی کہ وہ بادشاہوں کو بہترین حکمران بنانے کی ترغیب دے۔ اس میں بھی وہ ناکامیاب رہا اور کل ملک چین میں گھومتا رہا۔ اس کی فلسفیانہ تصانیف مفقود ہیں لیکن اس کے مریدین اور اولاد نے اس کے مقولات کو جمع کیا ہو۔ جو نصاب تسلیم میں داخل ہیں یہ چینی فلسفہ کا بانی ہوا۔ اس نے چینی ادبیات اور تاریخ کی تفسیر و تدوین کی۔ شہر کیونو کے متصل گنگ کے قبرستان میں مدفون ہو اس کے اولاد کی تعداد تقریباً پچاس ہزار بتائی جاتی ہو۔

(مترجم)

ہندوستانی مسلمان اپنے ہر جگہ کے ہم ذہبوں کے خیالات کی بہترین ترجمانی اس تحریر میں کی مشاہدہ یونان جدیدہ حرب صلیبی کا حکم دیتا ہوا لندن کے ایوان حکومت سے کیجی جوش تعصب کو صلائے عام دی جاتی ہو اور سینٹ پٹرس برگ میں صلیب کو مسجد یا صوفیہ کے گنبد پر نصب کرنے کی گفتگو ہوتی ہو آج اغیار کی گفتگو ہمیں تک ہو کل بیت المقدس اور مسجد عمرہ کے لیے بھی یہی مشورے ہونگے۔ بھائیو وقت ہو کہ سب متحد الخباہا ہو جاؤ اور ہر سچے مسلمان کا فرض ہو کہ خلیفہ کے جھنڈے کی طرف دوڑے اور ناموس اسلام کے تحفظ کے لیے اپنی جان کو قربان کرے، ایک دوسرے مسلمان لیڈر نے برطانوی حکام کو حسب ذیل الفاظ میں مخاطب کیا: ”ہمیں موجودہ حکومت سے استدعا کرتا ہوں کہ وہ ترکی کے ساتھ اپنا مخالفانہ رویہ بدل دے، اس کے کہ اس کے کڑوروں مسلمان رعایا کا غصہ بھڑک کر آگ لگا دے اور مصائب برپا کرے۔“

سب سے زائد معنی خیز وہ پہل تھی جو اس زمانہ میں مسلمانوں نے غیر مسلم ایشیائیوں سے حصول ہمدردی اور مبغوض مغرب کے خلاف احتجاج کے لیے کی۔ یہ صورت جس قدر عظیم المثال تھی اسی قدر حیرت انگیز بھی تھی۔ آنحضرت صلیم چونکہ عہدناجات جدیدہ و قدیم کا احترام اور حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام انبیاء مرسل من اللہ کا اپنے آپ کو جانشین تصور فرماتے تھے انھوں نے اپنے تابعین کو حکم دیا تھا کہ وہ نصاریٰ اور یہود یعنی اہل کتاب کا مقابلہ دیگر غیر مسلموں کے جو مشرکین کہلاتے تھے زیادہ احترام

لیے اقتباس از مضمون ”ترکی سانچہ اور دنیا اسلامی“ نوشتہ اسے دہلیری جو جرمین ریویو یونیورسٹی  
سلسلہ میں شائع ہوا۔

۱۵ مشاہدہ محمد نعمت اللہ کا مضمون ”جدید ترکی واقعات اور ہندی مسلمان“، جو اکتوبر ۱۹۱۳ء  
میں ایشیائیٹک ریویو میں شائع ہوا۔

عدو کے ہتھیال کے لیے استمداد کرو۔

ہر اس شخص کے لیے جو اس سے واقف ہو کہ مسلمانوں کا مشرکوں سے متبیم طرز عمل کیا تھا یہ الفاظ نہایت حیرت انگیز ہیں۔ صاحبان بصیرت ان میں حقیقی انقلاب کی جھلک دیکھتے ہیں اور یہ خیالات ہندی مسلمانوں ہی تک محدود نہ تھے بلکہ چینی مسلمانوں میں بھی مساوی طور پر نمایاں تھے۔ چینی ترکستان کے ایک اسلامی اخبار نے مغربی تعاری کے خلاف کل چینیوں میں اتحاد اخوت کی تبلیغ کرتے ہوئے لکھا یورپ بہت دیر ہو گیا وہ ہیں۔ ہمیں آزادی سے محروم کرے گا۔ اگر ہم فوراً رادر مذاوت کے لیے تیار نہیں تو وہ ہمیں بالکل نیست و نابود کر دے گا۔ چینی انقلاب کی پُر آشوب ابتدائی منازل میں مسلمانوں نے اپنی منگولہ غلامی کو چھوڑ کر اپنے بودھ اور کنفیوٹشی ہمدردانہ روطن سے ایسا کامل تعاون عمل کیا کہ جمہوریت کے سردار ڈاکٹر سن یات شیہن نے بطور شکر یہ کہ یہ اعلان کیا

۱۰۰ منقول از کتاب وامیری ذکر الصدہ مصنف

۱۰۰ وامیری کا مضمون ”مسلمانوں اور بودھوں کے درمیان مفاہمت“ جو اپریل ۱۹۱۲ء کے رسالہ نائنٹیٹھ ستمبری اینڈ آفٹر میں شائع ہوا۔ مصنف

۱۰۰ سن یات سین یا سنوین ۱۹۱۲ء میں پیدا ہوئے۔ چینی عرب ہیں۔ کچھ عرصہ تک مطلب کرنے کے بعد فوجی یعنی جاعت کے ممبر اور سرگرم انقلابی ہو گئے۔ ۱۹۱۶ء کے انقلاب میں نمایاں حصہ لیا اور جمہوریت کی عارضی مدد منتخب ہوئے۔ ۱۹۱۶ء میں بوان شہ کا نئے حق میں استعفا دیا اور بعد میں ان کے خلاف بغاوت کی۔ ۱۹۱۳ء میں جاپان کو فرار ہو گئے۔ ۱۹۱۶ء کے مصائب میں درخواست شدہ پارلیمنٹ کے اٹھاپسندہ فرقہ نے کنٹون میں ایک فوجی حکومت بسر کر دی ڈاکٹر مسنیاتین قائم کر کے شمالی و جنوبی حصص چین کے مابین حالت جنگ کا اعلان کیا۔ نومبر ۱۹۱۶ء تک یہ جنگ کا رروا سٹیل و قافضیتا جاری رہی حتیٰ کہ نسوشیہ چانگ پریزیڈنٹ منتخب ہوئے۔ تب ممالک غیر کی دوستانہ صلاح پر ہمتا ہو گئی لیکن شورش بنوز جاری ہو (مترجم)

مطابق تھا۔ جاپان سے ارتباط پیدا کرنے کی کوشش کی گئی تبلیسنی اخبارات جاری کیے گئے۔ میلین منتخب کیے گئے۔ اور سلطان نے ایک جنگی جہاز سے ایک اتحاد بین الاسلامی وفد کے جاپان کو روانہ کیا۔ کل دنیا اسلام میں جاپان کی مجوزہ تبدیلی مذہب پر خوب بحث کی گئی۔ ۱۹۰۶ء میں ایک مصری اخبار نے لکھا انگلستان اپنی چھ کرور مسلم رعایا کی وجہ سے اس تبدیلی مذہب سے خائف ہے۔ اگر جاپان مسلمان ہو جائے تو ملانوں کی حکمت علی بالکل بدل جائے گی۔ اسلامی دنیا کے دوسرے گوشہ سے لاکھینی مسلمان شیخ نے لکھا۔ اگر جاپان کسی دن بڑی قوت ہونے کا اور ایشیا کو دیگر بر اعظموں پر بڑی اقتدار بنانے کا خیال رکھتا ہے تو یہ صرف متعین مذہب اسلام اختیار کرنے سے پورا ہوگا۔

بلاشبہ ان سرگرم حابیوں کو بہت جلد معلوم ہو گیا کہ اگرچہ جاپان نے دلاء اسلام کا شگفتہ اخلاق سے خیر مقدم کیا لیکن اُسے مسلمان ہونے کا وہم و گمان بھی نہ تھا۔ تاہم غیر مسلم ایشیا سے مجاہد ارتباط کا آغاز ہو گیا اور جنگ بلقان نے مسلمانوں کو اس طرف اور بھی بڑھا دیا۔ مسلمانوں کے خیالات میں تبدیلی کا اندازہ ان متعدد اپیلوں سے ہو سکتا ہے جو اس زمانہ میں ہندوستانی مسلمانوں نے ہندوؤں سے کیے۔ ذیل کے نمونہ سے جو باسینی طور پر پیام مشرق کہلاتا ہے اس کا اظہار ہوتا ہے۔ یہ محروف تحریر سیٹیل اور مشرق کی روح اٹھ اور مغربی تعدی کے طوفان خیر سیلاب کو روک دے۔ فرزند ہند اپنی دانائی اور شایستگی و ثروت سے ہماری مدد کو اپنی قوت جو ہندو کا پیدائشی حق اور دینہ اور ہم کو عادت وہ۔ اے ہالیہ کی سرچیون چوٹیوں کی غنی روحانی قوتوں اٹھو لڑائیوں کے دیوتاؤں سے دعا مانگو کہ جہر حق کو فتح دے اور اپنے لئے شمار دیوتاؤں سے افواج

مصنف

لیے مقول اور مضمون نوشتہ ایف۔ فارضیل جاپان اور اسلام، جو نومبر ۱۹۰۶ء کے ریویو دو موند مسلمان میں شائع ہوا۔

یہ فارضیل کا مضمون مندرجہ بالا۔ مصنف

سے نہ نکلا۔ بجائے اس کے ترکی کے باہر با اثر مسلمانوں نے عام طور سے ترکوں کے فعل پر اظہارِ ناراضی اور حتیٰ الوسع متعصب عوام کے جذبات کو روکنے کی کوشش کی۔

ان سربراہانِ وہ مسلمانوں کا طرزِ عمل اُن کی وسعتِ نگاہ کی وقتِ ظاہر کرتا ہوا وہ جان گئے کہ مغرب سے فیصلہ کن جنگ کے لیے نہ تو یہ موزوں وقت تھا نہ مناسب موقع۔ وہ اس وقت اس کے لیے مادی طور پر تیار نہ تھے۔ اور انھوں نے نہ تو خود آپس میں اور اپنے متوقع غیر مسلم اتحادیوں سے کوئی سمجھوتہ کیا تھا۔ سب پر طرہ یہ تھا کہ خلافتِ اقصیٰ بھی منفقہ و تھکا۔ انھیں علم تھا کہ خلیفہ کے فرمان پر مصنوعہ جرمی، ثبت تھا۔ وہ یہ جانتے تھے کہ اس ہیجان کے محرک کون تھے یعنی نوجوان ترک، پارٹی متفرج لادہپوں کی جماعت تھی جن میں اکثر برائے نام بھی مسلمان نہ تھے۔ بلکہ یہودی ملاحدہ تھے۔ دور اندیش مسلمانوں کو ذرا بھی پرواہ نہ ہوئی کہ جرمی کالہ کا برہاری بننے کے لیے اپنے آپ کو گرفتار بنا کریں۔ اور نہ دنیا پر پوشیا کے اقتدار حاصل کرنے کی تدابیر کی حمایت کرنا چاہتے تھے کیونکہ یہ ان کے لیے محض آقاؤں کا تہاولہ ہوتا۔ یہ بدرجہا بہتر تھا کہ مغرب کو اس کی مایوسانہ لڑائیاں لڑنے دیا جائے تاکہ وہ کمزور ہو کر اپنے آئندہ کے منصوبات کو ظاہر کر دے۔ اس اثنا میں اسلام وقت گزاری کر کے مزید قوت حاصل کرے اور منتظرِ فردا رہے۔

وسیلینز کی صلح کانفرنس میں یورپی ارادوں کا بالکل وہی انکشاف ہوا جس کا کہ بین الاصلی تحریک کے سرگروہ اپنے نظامِ عمل کی تکمیل اور اپنے متبعین کے اخلاقی تنظیم کے لیے انتظار کر رہے تھے۔ وسیلینز میں دولِ یورپ نے غیر مبہم طور پر جتا دیا کہ وہ اپنا تسلط مشرقِ اوقیٰ اور وسط سے کسی نوعِ کم کرنا نہیں چاہتے ہیں۔ ان خفیہ عہد نامجات کی بناء پر جو دورانِ جنگ میں ہوئے تھے فاتح اتحادیوں نے فی الواقع عثمانی سلطنت کو آپس میں تقسیم کر لیا۔ اور یہی خفیہ عہد نامجات تصفیہ وسیلینز کی سنگ بنیا و قایم کیے گئے۔ مزید برآں آغازِ جنگ ہی میں مصر پر برطانوی صیانت کا اعلان کیا گیا تھا اور وسیلینز کانفرنس ابھی

اُن اور حریت کے مفاد میں جو امداد ملان اہل وطن نے دی ہے اس کو چھٹی کبھی نہ بھولیں گے۔  
اس طور پر جنگ عظیم شروع ہوئی تو اسلام ہر جگہ یورپی تعدی کے خلاف کلی طور  
پر اٹھ کھڑا تھا۔ اور اپنے اختتام سے بخوبی واقف اور یورپی اقتدار کے خلاف مجوزہ جنگ میں  
ایشیائی اتحادیوں کے لیے کلمہ کلا بہت ترقی کر چکا تھا۔

ان حالات میں بہ نظر اول عجیب معلوم ہو گا کہ ۱۹۱۴ء کے اختتام پر جب  
جب ترک میدان میں آئے اور سلطان خلیفہ نے جہاد کے لیے باضابطہ دعوت  
دی تو اسلامی دنیا میں کوئی عام تلاطم نظر نہ آیا۔ بلاشبہ یہ دعوت اُس قدر ناکامیاب  
نہ تھی جس قدر کہ اتحادیوں کے خبر رساؤں نے یورپ کو اُس وقت اُس کی ناکامیابی  
کا یقین دلایا۔ واقعہ یہ ہے کہ علاہ اسلامی ملک میں جو اتحادیوں کے تسلط میں تھے  
سخت مشکلات پیدا ہوئیں۔ بہت سے واقعات میں سے چند کا یہاں ذکر کیا جاتا ہے  
مصر میں فتنہ اٹھا جو محض کثیر التعداد برطانوی فوج کی بدولت دبا۔ طرابلس میں ایسی آتش  
بغاوت بھڑکی جس نے اطالیوں کو بالکل ساحل تک ڈھکیل دیا۔ ایران ترکی کا شریک کار  
ہونے سے روس و برطانیہ کی فوری مداخلت ہی کی وجہ سے باز رہا۔ اور ہندوستان  
کی شمالی مغربی سرحد پر ایسی لڑائی ہوئی کہ وہاں ڈھائی لاکھ انگریزی اور ہندوستانی افواج  
رکھنی پڑیں۔ گورنمنٹ برطانیہ نے سرکاری طور پر اس کا اعتراف کیا ہے کہ ۱۹۱۵ء میں اتحادیوں  
کے ایشیائی و افریقی مقبوضات طوفان خیز بغاوت سے صرف ہاتھ بھر کے فاصلہ پر  
تھے۔

عام بغاوت یقیناً ہو جاتی اگر اسلام کے اصحاب اعلیٰ و عقد ہر جگہ اس مہتمم باشند  
لفظ کو اپنی زبان سے نکال دیتے جس سے ہزار ہا تقدیریں وابستہ تھیں۔ لیکن وہ لفظ مُنہ



دنیا بجاوت کرے،

یہ الفاظ ان واقعات کی صحیح پیشینگوئی ہیں جو اُس وقت سے دنیا سے اسلام میں ظاہر ہو رہے ہیں چونکہ جدید واقعات غالباً بمقابلہ خالص اتحاد بین المسلمین کے زیادہ تر اسلامی اقوام کی قوم پرستی کے واقعات سے وابستہ ہیں اُن پر تفصیلی بحث کو قوم پرستی کے باب کے لیے ملتوی کرتا ہوں۔ مگر ہم کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ مسلمانوں کی تحریکات قوم پرستی اتحاد بین المسلمین چاہے ان کے اختلافات کچھ ہی کیوں نہ ہوں یورپی اقتدار کے بیرونی تعدی کے خلاف متحد ہونے کی طرف مائل ہیں اور دونوں مساوی طور پر یورپی سیاسی تسلط سے اسلام کی نجات کے آرزو مند ہیں۔ ان واقعات کو ذہن نشین رکھ کر آداب ہم اتحاد بین المسلمین کی موجودہ حالت پر ایک نظر ڈالیں۔

مغربی تعدی بالخصوص گزشتہ جنگ اور موجودہ تصفیہ جات صلح اتحاد بین المسلمین کی قوی محرک ہیں۔ مگر اتحاد بین المسلمین کو بیرونی تعدی کے خلاف محض حفاظتی سیاسی رد عمل نہ سمجھنا چاہیے۔ اس کی ابتدا اُس عین جذبہ اتحاد سے ہوتی ہے جو ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان سے مربوط و منسلک کرتا ہے۔ یہ واضح رہے کہ مسلمانوں کا یہ باہمی ربط و انسلاک ان تعلقات سے زیادہ قوی ہے جو سچی دنیا کے افراد میں قائم ہیں۔ یہ ربط و انسلاک اصطلاحی اعتبار سے محض مذہبی ہی نہیں بلکہ معاشرتی اور تمدنی بھی ہے۔ کل اسلامی دنیا میں مقامی رسومات اور ضوابط کے عظیم اختلافات کے باوجود خدا نانی اور معاشرتی عمل کے اصولی قوانین ہر جگہ ایک ہی ہیں۔ حقیقت یہی ہے کہ اسلام مجموعہ اعتقادات ہے بلکہ وہ معاشرت کا مکمل نظام ہے۔ وہ ایک ایسی تہذیب ہے جو خود اپنا

ختم نہ ہوئی تھی کہ انگلستان نے ایران سے ایک معاہدہ کا اعلان کیا جس کی وجہ سے یہ ملک بھی فی الواقع وہ سراسر برطانوی ملک محسوس ہو گیا اگرچہ وہیں موسوم نہ ہوا۔ جیسا ہم بیان کر چکے ہیں نتیجہ یہ ہوا کہ مشرقِ ادنیٰ اور وسطے میں از پیش یورپی سیاسی اقتدار کے ماتحت ہو گئے۔

لیکن تصویر کا دوسرا رخ بھی تھا۔ دورانِ جنگ میں اتحادی مدبرین بیانگاہل اس امر کا بارہا اعلان کر چکے تھے کہ یہ جنگ ایک عالمگیر نظامِ جدید کے قیام کے لیے لڑی جا رہی تھی جس کی بنیاد ایسے اصولوں پر ہو جیسے چھوٹی اقوام کے حقوق اور کل اقوام کی آزادی۔ ان اعلانات کو کل مشرق نے اپنے حافظہ میں محفوظ کر لیا تھا لہذا جب مشرق نے ایسے تصفیہ صلح کو دیکھا جو ان جلیل القدر دعویٰ کے بجائے شہنشاہیت کے خفیہ عمد ناموں پر مبنی تھا تو وہ اخلاقی غیظ و غضب اور نیر انصاف کی توہین کے احساس سے اس قدر برا فروختہ ہوا کہ انہیں بھی ہوا ہی نہ تھا۔ ختمِ اود قصد کا سیلاب اٹھنے لگا جس نے کل مشرق کو پہلے ہی سے پر شور و ہرجاں میں ڈال دیا تھا۔ اور جو عظیم تر طوفان کا پیش خیمہ معلوم ہوتا تھا۔ شگون ایسے بدھتے کہ ورسیلیر کی کانفرنس کے اختتام سے قبل ہی معاملاتِ مشرق کے اکثر واقعات کاروں نے نہایت خطرہ کا اظہار کیا۔ مثال کے طور پر یہاں وہ رائے پیش کی جاتی ہو جو لیونی کیانی ڈیوک آف سرموٹیا اطالوی ماہر مسائلِ اسلامیہ نے ۱۹۱۷ء کے بہار میں 'مشرق پر جنگ کے اثر' پر بحث کرتے ہوئے ظاہر کی۔ اس نے کہا 'اس ہنگامے نے اسلامی اور مشرقی تہذیب کی بنیادیں متزلزل کر دی ہیں کل اسلامی دنیا چین سے لیکر بحرہِ روم تک پہچان میں ہو، ہر جگہ یورپیوں کے خلاف نفرت کی غنچی آگ روشن ہو۔ مراکش کے بلوے، الجزائر کے فتنے، طرابلس کی شورشیں، مصر و عربستان اور لیبیا میں نام نہاد قوم پرستوں کے مساعی۔ سب ایک ہی عین احساس کے تحت مظاہرہ کیا ان کی علتِ غائی یہ ہو کہ یورپی تمدن کے خلاف مشرقی

بہشت نقل ہو گیا ہو جسے کہ آج مغرب سے مذہبی، تمدنی و سیاسی نفرت نے وہ داغی  
حالت پیدا کر دی ہو جو بالیقین امن دنیا کے کیے قابل بد ہو۔ ہم کو موجودہ حالت کے امکانی  
خطرات کو خفیف سمجھ کر خود فریبی نہ کرنا چاہیے۔ محض اس وجہ سے کہ ۱۹۴۷ء میں جرمنی  
کے اغوار سے نوجوان ترکوں نے جس نمائشی ”جہاد“ کا اعلان کیا تھا وہ کامیاب نہ ہو  
یقین کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہو کہ حقیقی جہاد بھی ناممکن ہو چنانچہ ایک جرمن فوجی افسر  
نے جو جنگ گزشتہ میں ترکی ملازمت میں تھا نہایت آزادی سے کہا ”جہاد محض شام  
تھا کیونکہ یہ جہاد ہی نہ تھا“ میں بیان کر چکا ہوں کہ کس طرح اکثر مسلمان چال کو سمجھ گئے اور  
انہوں نے جنبش تک نہ کی۔

گمراہی پر پی تعدیارت کا طویل سلسلہ جو موجودہ تصفیہ صلح پر پڑتی ہوا اور جس  
نے دراصل کل اسلامی دنیا کو یورپ کے زیر اقتدار کر دیا، مسلمانوں کے دلوں میں بتدریج  
ایسے مایوسانہ غصہ کی روح پیدا کرتا رہا ہے جس کے نتائج نہایت مصیبت ناک  
ہوں گے۔ بلاشبہ جہاد کے لیے مدتوں سے مواد جمع ہو رہا ہو۔ بیس سال سے زیادہ  
عرصہ ہوا کہ داعی میری نے جو اسلامی دنیا سے ایسا واقف تھا کہ بہت کم یورپی واقف  
ہیں، اُن خطرات سے متنبہ کیا جو شہنشاہیت کی غیر دانشمندانہ حکمت عملی سے پیدا ہو رہے  
ہیں۔ ۱۹۶۹ء میں اس نے لکھا ”امتداد زمانہ کے ساتھ عام لڑائی کا خطرہ بڑھتا جاتا ہے ہم کو  
یہ فراخوشی نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ نے مخالف کی قوت مقاومت کو بہت زیادہ کر دیا ہو۔  
اس سے میری حاد وہ استحکام کا جذبہ ہو جو اس زمانہ میں اقوام اسلامی میں نشوونما پا رہا ہو  
اور جو ہمارے اس عہد میں جب کہ ذرائع آمد و رفت بہت سریع ہیں ایسا ناقابل ارتقا  
نہیں ہو جیسا کہ دس یا بیس سال پیشتر تھا۔

لے اسٹ پر اکوئن جو عثمانی جنرل اسٹات کا سابق افسر اور فٹنٹ کرنل ہیں اُس کا مضمون ۲۳ جنوری  
۱۹۷۰ء کے برلن تیج بلاٹ میں شائع ہوا۔

فلسفہ، تمدن و فنون رکھتا ہو۔ اپنے رقیب نصرانی تہذیب کے خلاف طویل جدوجہد کی وجہ سے یہ ایک منظم ہستی ہو گیا ہو جو اپنی شخصیت سے باخبر ہو؟

اس اسلامی تہذیب سے کل مسلمان گہری طور پر وابستہ ہیں۔ اس وسیع معنی میں اتحاد بین الاسلامی عام ہو۔ حتیٰ کہ سب سے زیادہ آناً مشرب مسلمان بھی خواہ وہ مغربی خیالات کے کتنے ہی دلدادہ ہوں اور سیاسی اتحاد بین الاسلامی کے متعصبانہ اور بدظمانہ پہلو سے کتنی ہی نفرت کیوں نہ کرتے ہوں اسلام کے حقیقی اتحاد کے دل سے مستعد ہیں۔ چنانچہ ایک سربراہ آورده آزاد خیال ہندی مسلمان ہرنائی نس آغا خان لکھتے ہیں "ایک سچا اور جائز اتحاد بین الاسلامی بھی ہو جس سے ہر صادق اور مومن مسلمان وابستہ ہو جو جناب رسالت مآب کی افراد امت کی اخوت، روحانی اور اتحاد کا مسئلہ ہو۔ اسلام کا حقیقی روحانی و تمدنی اتحاد ہمیشہ ضرور بڑھتا رہے گا کیونکہ امت نبوی کے لیے یہ حیات اور روح کی بنیاد ہو؟"

جب یہ خیالات اُن آزاد خیال مسلمانوں کے ہیں جو مغربی تہذیب سے واقف ہیں۔ اور جن میں مغربی ترقی کی قبولیت کی استعداد ہو تو اُن عوام مسلمانوں کے جو جاہل اور شعورِ پسند اور متعصب ہیں، کیا خیالات ہونگے۔ اُس قابل فہم خوف و نفرت کے علاوہ جو مغربی تعدی کی بدولت ہر تمام مسلمانوں میں نے عائد ہوئی جنون بھی ہو جو یورپی سیاسی تسلط کی بدولت نہیں ہو بلکہ مذہبی تعصب اور مغربی تہذیب سے کورانہ نفرت کی بدولت پیدا ہوا ہو۔ لیکن مذہبی جنون بلاشبہ گزشتہ قرن کے سیاسی اوقات

لے سرٹھوڈ دھارمپاسن کا مضمون "انگلستان اور اسلام" جو جولائی ۱۹۱۰ء کے رسالہ "انٹرنیشنل ریویو" میں شائع ہوا۔ مصنف لے ہرنائی نس دی آغا خان کی کتاب "ہندوستان تبدیل کی حالت" میں "صفحہ ۵" مطبوعہ لندن ۱۹۱۰ء۔ مصنف لے مغربی تمدن سے اس نفرت کا حال فصل "بعد میں بیان کیا جائے گا۔" مصنف

مسلمان، ڈاکٹرانوں، ریلوں اور تبادولہ خیالات کے دیگر جدید سرلیج ذرائع کی قدر کرتے ہیں۔ ”ہر اسلامی ملک کل دیگر اسلامی ممالک سے ربط رکھتا ہو براہ راست تو خاص قاصد حاجیوں، سیاحوں، اور تاجروں اور مرہلت کے ذریعے اور بالواسطہ اسلامی اخراجات و کتب و رسائل و پرچہ جات موت الیشوع اخبارات کے ذریعے سے ہیں نے قاہرہ کے اخبار بغداد و طہران و پشاور میں اوقیٹنظیہ کے اخبار بصرہ اور مدینہ میں اور کلکتہ کے اخبار مہمرہ و کربلا و پورٹ سعید میں دیکھتے ہیں، رہے اتحاد بین الاسلامی کے پیشہ درمیلین، بالخصوص وہ جو مذہبی جماعتوں سے تعلق رکھتے ہیں اور ہر جگہ جمع ہو کر لوگوں کے مذہبی جنون کو براہیختہ کرتے ہیں۔ یہ بلین، ہزار ہا بیسوں میں یعنی تاجر، واعظ طالب علم حکیم، مزدور، گداگر، فقیر، عطائی، مسخرے، مجذوب، بنکر سفر کرتے ہیں جن کا خیر مقدم مسلیں ہر جگہ کرتے ہیں۔ اور یہی پی ستمرات کے عامل کی اشتباہی تحقیقات سے پتا دیتے ہیں“

مغربی ہر اہل آج دنیا سے اسلام میں کثیر الاشاعت عقیدہ یہ ہو جس کو آزاد خیال اور فتنہ انگیز دونوں مانتے ہیں (اگرچہ اس عقیدہ رکھنے کے وجہ نے حد مختلف ہیں) کہ اسلام نشاۃ ثانیہ اور جہی عطیت کے دور میں داخل ہو رہا ہو۔ سرخپوڈ در ماروس لکھتے ہیں کسی مسلمان کا یہ عقیدہ نہیں کہ اسلامی تہذیب مردہ یا مزید ترقی کے ناقابل ہو۔ وہ اس کے معترف ہیں کہ اس کے بڑے دن آگئے ہیں اور اس کو ماضی کے بجا احترام کرنے اور حمایت دے جاوے نصیب اور علمی تنگ خیالی سے جو

ملہ بی ٹیمپل کا مضمون سیاست عالم میں ایمان کی جگہ جو مئی سنہ ۱۹۱۷ء کی سفر دل ایشین سوسائٹی کی کارروائی میں شائع ہوا۔

ملہ لیل۔ رین کی کتاب ”مرا بطہ و اخوان“، صفحہ ۳

ہماری انیسویں صدی کی صلیبی نبرد آزماؤں کی توجہ اس اسلامی پریس کی طرف مبذول کرنا اٹلے کار نہ ہو گا جس کی شاخیں کل ایشیاء اور افریقہ میں پھیلی ہوئی ہیں اور جس کے مواعیط بمقابلہ ہمارے اُس کے قارئین کے دل میں بہت گہرا اثر پیدا کیتے ہیں۔ ترکی، ہندوستان، ایران، ایشیاء متوسطہ، جاوا، مصر و الجزائر میں دوسری پرچے اور روزنامے، میعادِ اخبارات بڑا اثر ڈال رہے ہیں۔ ہر وہ بات جو یورپ اسلام کے خلاف سوچتا یا طی اس پر عمل کرتا ہو ان ممالک میں بڑی سرعت سے پھیل جاتی ہے، غلط خبروں کو وسط چین میں خط استوا تک لے جاتے ہیں۔ اور وہاں پر ان خبروں کی نہایت عمدہ طریقے سے تنقید ہوتی ہے۔ بعض چنگاریاں جو ہمارے جلسوں یا دعوتوں میں پیدا ہوتی ہیں رفتہ رفتہ خوفناک شعلے پیدا کر دیتی ہیں۔ لہذا یہ ناقابلِ عفو غفلت ہوگی اگر ہم اپنی نگاہیں ان خطرات سے بند کر لیں جو ظاہری سکون کی تہ میں مخفی ہیں۔ جو کچھ کریمیا کا ترجمان میں بطور کہتا ہوں اس کو قسطنطنیہ کا اقدام دہرا تا ہوا اور کلکتہ کا علم کرنایکل اُس پر تنقید کر کے اور مبالغہ کرنا ہی ”ہلا شہ اس وقت اتحادِ دین الاسلامی کی سی کمزور اور منتشر ریشوں پر مشتمل ہے لیکن مغربی قادی ان ریشوں کو باسانی قومی اور متحد کر سکتی ہے جس کا نتیجہ ایک عام لڑائی ہو۔

دہلی کی اس تحریک کے بعد جو زمانہ گزرا اس میں حالت بہت زیادہ نازک ہو گئی ہے۔ مغربی اقتدار پر مسلمانوں کا غصہ بڑھ گیا ہے اور اس کو قوم پرستی کی توقعات سے نفی ہو گئی ہے جو جن کا گزشتہ صدی میں ہتہ بھی نہ تھا اور جس کے قبضہ میں نہایت کامیاب تبلیغی ذرائع ہیں مثلاً دین الاسلامی پریس جس کا ذامیری نے ذکر کیا ہے حقیقتاً غیر معمولی اثر کر گیا ہے۔ سن ۱۹۰۶ء میں کل اسلامی دنیا میں دو تین سو سے زیادہ تبلیغی اخبارات نہ تھے۔ سن ۱۹۰۶ء میں ان کی تعداد پانچ سو تھی اور سن ۱۹۱۲ء میں ایک ہزار سے زیادہ ہو گئی

لے دی دہلی کی کتاب ”وجودہ اور پانچ سال قبل کی سلطنت ترکی“ صفحہ ۲۷۲ مطبوعہ پریس سن ۱۹۰۸ء

تہ اسی دہلی کی کتاب ”مسلمانوں کی قوم پرستی“ صفحہ ۱۰۲

صدیوں کی غیر معمولی سرگرمیوں میں اپنی قوت حیات کو ختم کر دیا؟ بالفاظ دیگر کیا وہ  
 کولت میں مبتلا ہو گیا؟ اور کیا اس کو یہ دیکھنا پڑے گا کہ وہ اپنا اشاعتی تہذیب کا کام  
 دیگر اقوام کو جو کم ہیست و کم مریض ہیں اپنی جو اس سے کم عمر زیادہ قوی اور تندرست ان کو  
 تفویض کرے۔ میری رائے میں موجودہ زمانہ یورپ کے اوج کمال کا پتہ دیتا ہے اور  
 اس کی نوآبادیات کے فضول توسیع سے طاقت کا نہیں بلکہ کمزوری کا اظہار ہوتا ہے۔  
 اس قدر عظمت و جبروت و شوکت کے اظہار کے باوجود یورپ ہمیشہ سے زیادہ غیر متحد  
 اور کمزور ہے۔ اور وہ اپنے مرض و تکالیف و کرب کو شکل چھپا سکتا ہے۔ لازمی طور پر اس کی  
 سر نوشت غل پذیر ہے۔ مشرق پر یورپ کے اتصال نے ہمارے لیے بہت سی خوبیاں  
 اور بہت سی خرابیاں پیدا کر دی ہیں۔ خوبیاں تو مادی اور دماغی لحاظ سے اور خرابیاں  
 اخلاقی اور سیاسی نقطہ نظر سے۔ جنگ ہائے ورازی سے عاجز آکر اور ایک دہشتناک تنہا  
 سے کمزور ہو کر مسلم ممالک میں مبتلا ہیں۔ لیکن وہ نہ پامال ہیں نہ مودہ۔ ان اقوام  
 نے جو توپ کے زور سے مفتوح ہوئیں ان مظالم و حکومتوں کے تحت میں بھی  
 جن کا یورپیوں نے ان کو عرصہ سے زیر فرمان بنا رکھا ہے اپنے اتحاد کو ذرا بھی نہیں کھپا۔  
 میں نے کہا ہے کہ یورپی اتصال ہمارے لیے مادی اور ذہنی دونوں نقطہ ہائے خیال  
 سے نفع بخش ہوا ہے۔ جو کچھ مصلح مسلمان حکمران اپنی مسلمان رعایا میں برہستی رائج کرنا چاہتے  
 تھے آج اس کا صد گونہ احساس ہو رہا ہے۔ گزشتہ پچیس سال میں ہمارے علوم و ادبیات  
 و فنون میں ایسی ترقی ہوئی ہے کہ ہم کو پوری اُمید ہوتی ہے کہ نصف صدی کے عرصہ میں ہم  
 ان سب چیزوں میں یورپ کے برابر ہو جائیں گے۔

چودھویں صدی ہجری سے ہمارے لیے نیا دور شروع ہوتا ہے اور یہ  
 مبارک صدی ہمارے نشاۃ ثانیہ اور عظیم مستقبل کا نشان ہوگی۔ ایک جدید نفس سب  
 نسلوں کی مسلمان اقوام کو زندہ کر رہا ہے اور کل مسلمانوں میں احتیاج عمل اور تعلیم

اسی قسم کی ہر جیسے کہ ازمنہ مظاہر میں یورپی خیالات میں طاری تھی، نقصان پہنچا ہو۔  
لیکن ان کو یقین ہو کہ اسلام کی بھی نشاۃ ثانیہ ہوگی اور یہ کہ اسلام مغربی علوم سے  
وہ تقویت پا رہا ہو جو اس کی جدید سرگرمیوں میں سرعت پیدا کر دے گی اور یہ کہ  
اس جدید زندگی کے شہاد ہر جگہ ظاہر ہیں۔

مشرقیوں و دور مار لیں مسلمان آزاد خیالوں کے طرز عمل کو بیان کرتے ہیں، مغرب  
کے مخالفانہ خیال رکھنے والے حامیان اتحاد بین الاسلامی کا کیا خیال ہو؟ اس کو ایک  
مصری کچے صدیق نے اپنی کتاب موسومہ چودھویں صدی ہجری میں اسلامی اقوام  
کی بیدارگی، میں خوب بیان کیا ہو۔ یہ کتاب دو نوع سے دلچسپ ہو۔ کیونکہ اس کا  
مصنف کامل طور پر مغربی تسلیم یافتہ اور فرانس کی طونور کی یونیورسٹی قانونی سفیانہ  
ہو۔ اور مصری عدالت کا جج ہو۔ اگرچہ کچے صدیق نے یہ کتاب اس ہنگامہ سے ایک  
قرن پہلے لکھی لیکن اس نے یورپی جنگ کے وقوع کو پہلے ہی دیکھ لیا تھا۔ وہ لکھا ہو  
”دیکھو یہ دول عظمیٰ اپنے آپ کو خوفناک اسلحہ کے ذخائر سے تیار کر رہے ہیں۔ ایک  
دوسرے کو دھمکا رہے ہیں۔ ایسے اتحادوں کا معاہدہ کرنے سے ہیں جو برابر ٹٹتے ہیں  
اور جو ان مصیبت ناک تصادم کی خبر دیتی ہیں جو دنیا کو درہم برہم کر کے تباہی و تخریب  
وغیر زری کا منظر بنا دے گا۔ جس کا علم خدا کو ہو اور اس کی مشیت کے سوا ہر شے فانی ہو۔“  
کچے صدیق مغربی دنیا کو ہست سمجھتا ہو۔ وہ سوال کرتا ہو ”کیا اس کے یہی معنی ہیں  
کہ یورپ ہمارا روشن خیال رہنا، لہٰذا ارتقائی انتہا کو پہنچ گیا اس نے دو یا تین

ملہ سترٹی۔ مارٹینسن کی کتاب ”انجمن اسلام“ مذکورہ اور

نور محمد صدیق کی کتاب چودھویں صدی ہجری میں اسلامی اقوام کی بیداری، مطبوعہ قاہرہ مشرق۔ یہ کتاب  
مغربی ہی میں شائع ہوئی



پیدا ہوئی۔ ایک فرانسیسی اہر سیاسیات نے حال میں اپنے رفیق یورپوں کو نصیحت کی کہ اسلام ہمارے مستعمرات کی سرحدوں کو تسلیم نہیں کرتا! اور اس نے تنبیہ کے لیے یہ بھی اضافہ کیا کہ اسلامی اتحاد کی بڑی تحریک جس کا آغاز جمال الافغانی نے کیا تھا جائی ہے۔

اسلام کی خوف و دش کا اظہار اس غضب ناک شورش سے ہوتا ہے جو تجزیہ سلطنت عثمانیہ کے خلاف تین سال سے ہندوستان کے ساتھ کرڈ مسلمانوں میں جاری ہے۔ یہ شورش صرف ہندوستان تک محدود نہیں ہے۔ بلکہ کل ممالک اسلامی میں عام ہے اور سرٹھیوڈور مارسلین ذیل کے بیان میں قطعی مبالغہ سے کام نہیں لینے کا وقت آگیا ہے کہ برطانوی پبلک جو کچھ مشرق میں ہو رہا ہے اس کی اہمیت کو محسوس کرنے۔ تجزیہ ترکی پر دنیا کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ تک سب مسلمان غصہ سے برا فروختہ ہیں۔ کابل اور قاہرہ جیسے دو دراز مرکز میں فتنوں کا برپا ہونا محض اس عام ناراضگی کی علامت ہے۔ میں تقریباً تین سال سے مسلمانان ہند سے ارتباط رکھتا ہوں اور میں اس کو اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ برطانوی پبلک کو اقل ختم آلود ناراضگی سے مطلع کر دوں جو مسلمانوں کو مجوزہ تجزیہ ترکی پر ہے۔ ڈیسیلز کے مدیرین نے یہ تصور کیا ہے کہ ترکی اوطان کے باہر کسی کو ترکی سے ہمدردی نہیں ہے۔ یہ سخت غلطی ہے اگر تم یہ معلوم کرنا چاہتے ہو کہ ان کو غصہ کس شدت سے آ رہا ہے تو تم صرف ان مسلمانوں سے جو اس وقت لندن میں ہیں ملاقات کرو جو ہندوستان میں کل مسلمان جماعت پشاور سے لیکر ارکٹانک اس مسئلہ پر غصہ سے کف بہاں ہیں۔ زنانوں میں مستورات اس پر آنسو بہا رہی ہیں

اہل مزیںیاں کا مضمون اسلام اور اتحادیوں کی مسیحا مسیحات جو جون مسئلہ کے یو یو سی سائنس ہ لٹیک میں شائع ہوا۔

سرایت کر گئی ہو۔ ہم سب سیاحت و کاروبار و حصول ثروت اور بقاوت خطرات کے آرزو مند ہیں بشرق میں مسلمانوں میں ایک حیرت انگیز سرگرمی اور حیات ہو۔ جو ۱۵ سال قبل معدوم تھی، آج کل مشرق میں ایک حقیقی رستے عامہ ہو۔

مصنف خاتمہ پر کہتا ہو تم کو استقلال سے کام لینا چاہیے۔ ہر فرد کے لیے اُمید لگائے رہو۔ اُمید! اُمید! ہم ابھی طور پر جادہ ترقی پر گامزن ہیں۔ اور ہم کو اس سے نفع اٹھانا چاہیے۔ یہ یورپ کا ظلم ہی ہو جس نے ہماری قلب ماہیت کو ہوا پر ہمارا یورپ سے مسلسل اتصال ہو جو ہمارے ارتقا کا حامی ہو اور ہمارے نشاۃ کو مجبوراً سرخ کر رہا ہو۔ یہ صرف تاریخ کا اعادہ ہو۔ باوجود تمام مخالفت اور معاومت کے مشیت ایزدی پوری ہو رہی ہو..... ایشیائیوں پر یورپ کی اتالیقی روز بروز کم ہو رہی ہو۔ اور یورپیوں کے خلاف اشیاء کے دروازے بند ہو رہے ہیں۔ پانچویں ہم اپنے پیش نظر ایسے انقلاب کی جھلک دیکھ رہے ہیں جو تاریخ دنیا میں عظیم المثال ہو لیکن جاریہ دور آنے والا ہو۔“

اگر اس طور پر اتحاد بین الاسلامی کے حامی آغاز صدی میں خیال کر رہے تھے تو یہ ظاہر ہو کہ ان کی رائے جنگ عظیم سے صحیح اور بچتہ ہو گئی ہوگی۔ اس سے مغرب کی مادی طاقت بہت گھٹ گئی اور اس کا عرب و اسب بھی مساوی طور پر تصفیہ صلح کی نوعیت اور ان نزاعات کی وجہ سے جو فتنیں میں پیدا ہو گئی، جاتارہا۔ انگلستان و فرانس و اطالیہ اور ان کے مشرقی تابعین کی باہمی رقابتوں اور حسدوں کی وجہ سے مسلمانوں کو اُمید افزا منصوبہ جاست باندھنے کا اچھا موقع ملا۔ اور اس قدر یورپی خیالات ہیں انہیں

لے ایسیانی اور افریقی اقوام پر جنگ عظیم کے ارتکابِ کمالِ عشت کے لیے ملاحظہ ہو مصنف کی کتاب گوروں کی عالمگیر اقتدار کے عظیم جنگ کا نقشہ والا طوطاں، مطبوعہ لندن و نیویارک مشرق

اس کا مکمل نظام عمل وہی قدیم وہابی خواب یعنی کل دنیا کے مسلمانوں کو خالص مذہب اسلام میں لانا ہے۔ سلفی تحریک کی بابت یہ ہو کہ وہ ہندوستان میں اس سے بھی زیادہ جھول طوطہ پر پیدا ہوئی جیسے اخوان عربستان میں، لیکن گزشتہ چند سال میں یہ عام پر دنیا کے اسلام میں شائع ہو گئی ہے۔ تحریک اخوان کی طرح اس کے غرض بھی خالص اور مذہبی جوش سے لبریز ہیں اور اس کے پیروان بالخصوص درویشوں کے سلسلوں میں پائے جاتے ہیں۔ جب دیگر امور کے ساتھ صورت پر غور کیا جاتا ہے تو اس مشرق کے لیے مشکون اچھے نہیں پائے جاتے۔

اتنا تو اسلامی تحریک کے مذہبی اور سیاسی پہلو کی بابت ہے۔ اب ہو کہ اس کے تجارتی اور صنعتی پہلو پر نظر ڈالنا چاہیے۔ جس کو اقتصادی اتحاد بین الاسلامی کہا جاسکتا ہے۔

اقتصادی اتحاد بین الاسلامی براہ راست مغربی خیالات کے سرایت کرنے کا نتیجہ ہے۔ نصف صدی قبل اقتصادی حیثیت سے دنیا کے اسلام اذمنہ متوسط کی ظلمت میں گھری ہوئی تھی۔ احکام شریعت یا اسلامی قانون مذہب کے ایسے نواہی جیسے حرمت ریا نے موجودہ طرز کی اقتصادی زندگی کو ناممکن کر دیا تھا۔ جو کچھ تھوڑی تجارت تھی وہ زیادہ تر مقامی یہودیوں اور عیسائیوں کے ہاتھ میں تھی۔ مزید برآں

۱۹۲۸ء تحریک اخوان کے لیے ملاحظہ ہو پی۔ ڈبلیو۔ میرسن کا مضمون ”عرب کی حالت“ جو دسمبر ۱۹۲۸ء کے اٹلانٹک ٹیبل میں شائع ہوا۔ ایس۔ ایل۔ ایل۔ کا مضمون ”عرب میں سیاسی اور مذہبی حالت“ جو جولائی ۱۹۲۹ء کے دسمبر ۱۹۲۹ء کے دسمبر ۱۹۲۹ء میں شائع ہوا۔

۱۹۲۹ء سلفی تحریک کے لیے ملاحظہ ہو مضمون ”وہابیت۔ اس کا معاشرتی مستقبل اور تحریک سلفی“ جو ۱۹۲۹ء کے رپورٹری بونڈ مسلمان میں شائع ہوا۔

سوداگران جو عموماً پبلک معاملات میں کوئی دلچسپی نہیں لیتے ہیں اپنی دکانیں اور جہاز بنانہ پھوڑ کر اور خاستوں اور شکاریوں کا انتظام کر رہے ہیں۔ دیوبند اور نمروہ اطباء کے اذیتہ متوسط کے فقہاء بھی جن کی موجودہ دنیا سے نہ تعلق نہ رہا ہے وہ تباہی اسلام کے خلاف صلے احتجاج بلند کرنے کے لیے اپنی خالقاہوں سے نکل آئے ہیں۔

غالباً اس حالت کی سب سے زیادہ نازک صورت یہ ہو کہ آزاد خیال مسلمان بھی مجبوراً سیاسی اتحاد دین الاسلامی کے فتنہ انگیز اور انقلابی مسلمان کے مخالف ہیں۔ لیکن یورپ کی سیاسی غلط کاریاں ان کو اتحاد دین الاسلامی اور قوم پرست جماعتوں سے کم از کم عارضی اتحاد پیدا کرنے پر مجبور کر رہی ہیں۔ یاد جو اس کے کہ وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ کوئی ایسا نسل جیسا اعلان جہاد سے مشرق اور مغرب کے درمیان عین خندق کھود دے گا، مغربی قوت محکم کی رو کو بند کر دے گا، فتنہ انگیز مذہبی جنون کی حمایت کرے گا اور غالباً اسلام کے حسب خال ہجرات کو پشت پاشت کے لیے معرضہ التواری میں ڈل دیگا۔

غالباً یہ اسلام کے مزید سو مزارت کی علامت ہو کہ گزشتہ چند سال میں دو جدید خالص اور پر جوش تحریکات یعنی اخلاقی اور تعلیمی کی سرچہ اشاعت عالم شہود میں آئی تحریکات انخوان دس سال ہوئے وسط ایشیا یعنی نجد میں مجہول طور سے شروع ہوئی یہ براہ راست و ہایت کی شاخ ہو جس سے یہ کسی اصول میں مختلف نہیں ہو تحریک انخوان کی ترقی ایسی سرعت سے ہوئی کہ آج وہ کل نجد پر حاوی ہو اور اس کا سرگروہ پھر لے عرب کا سب سے زبردست شیخ بن سعود ہو۔ جو اس سعود کی اولاد میں ہو جو سو سال ہوئے وہ اپنی تحریک کا سرگروہ تھا۔ انخوان کا مذہبی جوش غیر معمولی بتایا جاتا ہو۔ اور

اور مغربی آمد و رفت اور نقل و حرکت کے ذرائع کی بدولت مسلمان سفر کے پیش از پیش ایک دوسرے سے باخبر رہ سکتے ہیں۔ نئی قسم کے مسلمان یعنی تھوک فروش سوداگر و دھانی جہازوں کے مالک اور کاروباری و مہاجن تھے کہ کارخانوں کے صنعت کے مالک اور دلال برکت سے پیدا ہو رہے ہیں۔ یہ اس نمونہ کے لوگ ہیں جن کا وجود ایک صدی یا نصف صدی قبل خیال میں بھی نہ آتا تھا۔

اور یہ نئے اشخاص ایک دوسرے کو خوب سمجھتے ہیں۔ اخوت اسلامی کا رشتہ اور مغربی مقابلہ کے دباؤ دونوں سے وابستہ ہو کر انھوں نے اپنے مسماعی میں اون سے زیادہ آسانی سے اتحاد عمل پیدا کر لیا ہے جو سیاسیات میں سرگرم ہیں۔ یہاں آزاد خیال مؤیدین اتحاد بین الاسلامی اور قوم پرست مشترکہ اصول پر متحد ہو سکتے ہیں۔ یہاں کوئی سیاسی سازشوں اور بغاوتوں یا جہادوں کا نہیں ہے۔ جن میں یورپ کی سلح قوت کو مقابلہ کی دعوت دے کر خونخوار جبر یا کورانہ رد عمل کا ڈر ہو۔ بر خلاف اس کے یہاں پر ہم مذہب مسلمان صرف اقتصادی اغراض کے لیے ان کاروباری طریقوں پر عمل کر کام کرتے ہیں جن کو مغرب نہ ناجائز کہہ سکتا اور نہ روکنے کی جرأت کر سکتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اقتصادی اتحاد بین الاسلامی کا خاص نظام عمل کیا ہے؟ یہ نظام عمل آسانی سے بیان کیا جاسکتا ہے۔ یعنی اسلام کی دولت مسلمانوں کے لیے۔ میسائیوں کے بجائے تجارت اور صنعت کا تعلق مسلمان اٹھائیں۔ اور مسلمانوں کے سرمایہ سے مغربی سرمایہ کو خارج کیا جائے۔ تب سے بڑی بات یہ ہے کہ آدھنی و معدنون و جنگلات و ریلوں و محصولات کے

کل مشرق کی اقتصادی زندگی مغرب کے جارحانہ مقابلہ کے وجہ سے ابتر ہو گئی تھی۔  
یورپ نے اسلامی دنیا کی سیاسی فتوحات کے ساتھ ساتھ اقتصادی فتوحات بھی  
حاصل کیں جو زیادہ مل تھیں پیشین سے بنی ہوئی ارزوں اور بکثرت مصنوعات یورپ  
کا سیلاب ہر گوشہ تک پہنچ گیا۔ اور اس کے پیچھے ہی پیچھے یورپی سرمایہ کاریت  
دل فریبی سے اپنے آپ کو ان فرصت جات اور مراعات کے معاوضہ میں پیش کرنے  
لگا جو ایک بارل جانے پر یورپی اقتدار کے لیے میدان صاف کر دیتے ہیں۔

لیکن سیاسیات کی طرح اقتصادیات میں بھی یورپی فسطح کی تکمیل نے  
مقاوت کو بے انگشت کیا۔ مغربی جلب منفعت سے ناراض اور خوف زدہ ہو کر اسلام  
نے صاف طور سے اپنی اقتصادی کمی کو پہچان لیا۔ اور اس سے بچنے کی کوشش کی  
دورانہ پیش مسلمانوں نے موجودہ زندگی کے مطابق طرز معاشرت کی ایسی ترمیم شروع  
کی جس سے اسلام اقتصادی طور پر زمانہ کے ساتھ ساتھ چل سکے۔ مغربی طریقوں کو  
سیکھ کر نقل کیا۔ شرعی موانع سے یا تو احتراز کیا یا خاموشی سے تجاوز کرتا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ مغربی اقتصادی معیار کی طرف نمایاں تبدیلی ترقی ہوئی۔ مثلاً  
یہ ارتقاء مہنوز اپنی ابتدائی منازل میں ہو اور ان مالک میں زیادہ واضح ہو جائے گی  
اثرات کے زیادہ موقع ہیں۔ جیسے ہندوستان و مصر و الجزائر لیکن کل دنیا کے  
اسلام میں رجحان کیساں ہے۔ اس اقتصادی تبدیلی کی تفصیلی حالت پر بحث اس فصل  
میں کی جائے گی جو اقتصادی انقلاب کے متعلق ہے۔ یہاں پر ہم کو جس امر سے طلب  
ہو وہ اس کا اتحاد بین الاسلامی پہلو ہو۔ اور یہ پہلو بہت مضبوط ہو کسی جگہ  
پر بھی اسلام کے خلقی استحکام کا اظہار اقتصادی میدان سے بہتر نہیں ہوتا ان مذہبی  
و تربیتی و رسمی روابط کے وجہ سے جو ایک مسلمان کو دوسرے سے وابستہ  
کرتے ہیں مسلمان اسلامی دنیا کے ہر حصے میں کم و بیش آسائش سے رہ سکتے ہیں

## باب سویم

### (مغرب کا اثر)

شرق کی موجودہ تبدیلی کا سب سے بڑا محرک مغرب کا اثر ہے۔ مغربیت کا ہمہ گیر اثر نہ صرف اسلامی دنیا میں بلکہ ایشیا و افریقہ کی کل غیر مسلم اقوام میں بھی تبدیلی پیدا کر رہا ہے۔ اور صفحات مابعد میں ہم مغربی اثرات کے آثار کی جانچ کریں گے جو ہندوستان کے غیر مسلم عنصر میں پیدا ہوئے۔ اس میں شک نہیں کہ اسلام کے موجودہ ارتقاء کا باعث کلیتاً مغرب کا اثر ہی نہیں ہو ہم دیکھ چکے ہیں کہ گزشتہ سو سال سے اسلام خود ایسی قوتیں پیدا کر رہا ہے جو چاہے بیرونی مغربی تحریک سے کتنی ہی سریع الاثر کیوں نہ ہو گئی ہوں پھر بھی اپنی نوعیت کے لحاظ سے بالکل اندرونی ہیں اور جو خود بخود پیدا ہو کر مین اور اصلی اغراض کی طرف کھینچے لئے جا رہی ہیں۔ اسلامی دنیا میں آج جو کچھ ہو رہا ہے۔ وہ محض مغرب کی نقل نہیں ہے۔ بلکہ ایک نئی ترکیب و ترتیب کی سعی یعنی مغربی اسالیب اور مشرقی اغراض میں توازن اور تعلق پیدا کرنا ہی ہمکو ہمیشہ یاد رکھنا چاہئے کہ ایشیائی اقوام جو پیروان اسلام کا عنصر غالب ہیں افریقہ کے حبشیوں یا اسٹریلیا کے اصلی باشندوں کی طرح ابتدائی عہد کے وحشی نہیں ہیں۔ بلکہ تباہ و تروہ اقوام ہیں جنہوں نے اپنا اصلی تمدن زمانہ بعید سے خود اپنی مساعی سے قائم کیا ہے۔ ان کے تاریخی کمالات کو ملہ وسیع ہو سکے لئے ملاحظہ ہو مصنف کی کتاب ”گوروں کے عالمگیر اقتدار کے خلاف

نگاہ کا آئینہ خان“ بطور حوالہ لندن و نیویارک ۱۹۲۷ء

ان مراعات کو ختم کر کے جن کی بدولت آج بلاد اسلامی کی دولت سوا حل  
غیر کو کھینچی جا رہی ہو اسلام کے قدرتی ذرائع کو یورپ کی گرفت سے رہائی دلائی  
جائے۔

یہ ہیں تئنائیں ہیں اسلامی اقتصادیات کی یہ بالکل  
جدید ادراکات ہیں اور ان مغربی خیالات کا نتیجہ ہیں جن کے  
اسلامی دنیا پر اثرات کی اب میں بحث کر رہا ہوں۔

۱۔ اقتصادی اتحاد بین الاسلامی کے عام مضمون کے لیے ملاحظہ ہو اسے۔ لی مشائی ایرکام  
اسلام کی بیداری اور اوس کی اقتصادی حالت جو جولائی ۱۹۷۰ء کی رپورٹ ایکونومک انٹرنیشنل  
میں شائع ہوا۔ نیز ملاحظہ ہو اوس کا دوسرا مضمون ”مسلمانوں کی سیاسیات“ جو ستمبر ۱۹۷۰ء کے  
ریویو دی موزن مسلمان میں شائع ہوا۔ موسیو پیکتال کا مضمون ”اسلامی اخلاق“، جو جولائی  
۱۹۷۰ء کے ریویو پو لوٹیک انٹرنیشنل میں شائع ہوا۔ صلاح الدین خدابخش کی کتاب  
”معاہدین، اسلامی اور ہندی“، مطبوعہ لندن ۱۹۷۰ء



بعید ترین جنگلوں میں برطانوی حکومت کا داخل ہونا ایک غیر معمولی صورت ہے۔ یہ نظام حکومت اسکولوں، ڈاکخانوں، ریلوں، معدلت گسٹری و حمایت تعلیم، امداد و قحط اور ہزار ہا طریقوں سے کل ہندوستان میں سائرہ وائر ہے لیکن ان ممالک میں جہاں یورپی تسلط برائے نام ہی مغربیت کے بیج پیلے ہی پہونچ گئے ہیں۔ عوام کے رسوم و عادات میں نمایاں ترمیم ہو گئی ہے مغربی ماڈی عرفیان اور مسکین مثلاً سٹی کے تیل کے لیمپ اور سینے کی مشین آج لوگوں کی روزانہ زندگی کا جزو بن گئی ہیں۔ جدید اقتصادوی ضروریات پیدا ہو گئی ہیں معیار زندگی بلند اور مذاق تبدیل ہو گیا ہے۔

اسی طور پر ذہنی اور روحانی میدانوں میں بھی مغربی خمیر صفا طور پر نمایاں ہے۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ مسلمان آزاد خیال مصلحین پر مغربی ترقی کی روح کا کیسا گہرا اثر پڑا ہے بلاشبہ مغربیت نے ان میدانوں میں بہت سستی سے ترقی کی ہے۔ اور ماڈی میدان کے مقابلہ میں اسے بہت سخت مخالفت پیدا کر دی ہے۔ ماڈی اختراعات بالخصوص صنعتی ترقیاں اور سامان معیشت بمقابلہ جدید رسوم اور خیالات کے بہت جلد پھیل جاتے ہیں۔ جنسے مسئلہ عقاید اور قدیمی حمایت کو عموماً صدمہ پہونچتا ہے۔ ہر مزرعہ

---

۱۔ ان امور کے لئے ملاحظہ ہوا رینیس و امیری کی کتاب ”مشرقی ممالک میں مغربی تمدن“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۰ء نیز موجودہ اور چالیس سال قبل کی ترکی ”مطبوعہ پیرس ۱۸۹۶ء سی۔ ایس۔ کوپر کی کتاب ”مشرق کی تجدید“ مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۰ء صلاح الدین خدابخش کے ”مضامین متعلقہ ہندوستان اور اسلام“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۰ء۔ جے۔ براون کا مضمون ”ایشیا میں اقتصادوی انقلابات“ جو اپریل ۱۹۱۰ء کے رسالہ ویسٹمنسٹر میں شائع ہوا۔

پیش نظر رکھ کر یہ نتیجہ نکالنا ٹھیک معلوم ہوتا ہے کہ اس ہیجان میں جو آج اسلامی دنیا کو مشغول کر رہا ہے ہم ایک سچی نشاۃ ثانیہ کا مشاہدہ کر رہے ہیں اور سچی حقیقت کا بہترین ثبوت یہ ہے کہ ازمنہ ماضیہ میں بھی اس قسم کی تحریکات پہنچ چکی ہیں۔

زمانہ حال میں مغرب جو اثر مشرق پر ڈال رہا ہے وہ شدت اور وسعت ہر دور کے لحاظ سے بالکل عظیم المثال ہے۔ یونان اور روم کے اثرات کو جو زیادہ تر مقامی اور جزوی ہے اس سے کوئی نسبت نہیں ہے۔ دوسرا امر قابل لحاظ یہ ہے کہ مشرق پر مغرب کا موجودہ اثر بالکل ہی حد پر ہے۔ مشرق پر بحالت مجموعی مغربیت کا کامل اثر اونیویں صدی کے وسط سے شروع ہوا مگر اس وقت سے اس اثر میں یوں فیوٹا ترقی ہے۔ سڑکیں، ریلیں، ڈاکخانے، تار گھر، کتابیں، اخبارات، نئے طریقے اور خیالات مشرق کے گوشہ گوشہ میں پہنچ گئے۔ یا پہنچ رہے ہیں۔ دُخانِ جہاز بعید ترین سمندروں میں جاتے ہیں۔ تجارت مغربی صنعت کی بے شمار پیداوار کو بعید ترین اقوام میں لے جا کر پہنچا رہی ہے۔ وہ اقوام جو نصف صدی قبل تیس صدی قبل کی زندگی بسر کرتی تھیں آج اخبارات پڑھتی اور بجلی کی ٹریمکاروں میں سوار ہو کر کاروبار کو جاتی ہیں۔ مشرقیوں کے عادات اور خیالات دونوں میں انقلاب ہو رہے ہیں۔ اس کتاب کے باقی حصے میں اسلامی دنیا پر مغرب کے اثر کی بابت بحث ہوگی جو وہ فصل میں تو ہم تہیہ دی طور پر اس اثر کی عام حالت بیان کرتے ہیں اور فصول مابعد میں خاص اجزا کی توضیح کی جائیگی۔

مغربیت کا نفوذ بدلتا ہوا اسلامی کے اُن حصے میں سب سے زیادہ ہے جو سب سے زیادہ مدت سے مغرب کے سیاسی تسلط میں ہیں ہندوستان کے

اپنے قدیمی ماضی سے الگ ہو کر مغربیت میں غرق ہو جاتے ہیں فی الحقیقت کم بیش مغربی رنگیں رنگ جاتے ہیں۔ بعض ایسے بھی ہیں جو اپنی مغربی طبع کاری کی تین نفرت اور بطلان قریب کو محسوس کر سکتے ہیں۔

بلاشبہ مغربی تہذیب کا رواج زیادہ تر امور ظاہری ہی میں نمایاں ہو رہا ہے۔ وہ ہندوستانی یا ترکی ”روشن خیال“ جو مغربی درس گاہوں کے سند یافتہ اور متعدد یورپی زبانوں میں روانی کے ساتھ تقریر کرنے پر قادر ہیں۔ اور نیز وہ معمول موٹر کاروں، اور گھوڑوں کے گھوڑوں کے مالک والیان ریاست و پاشا جو یورپ کے معدنی چشموں کے غسل گاہوں میں سالانہ علاج کو جاتے ہیں بادی النظر میں سب سے زیادہ مغربی رنگ میں ڈوبے معلوم ہوتے ہیں ایسے اشخاص یورپی لباس پہنتے اور یورپی غذا کھاتے اور ان مکانات میں رہتے ہیں۔ جو جزو ایا کلیتہً مغربی طرز پر آراستہ ہیں۔ اس روکار کے پیچھے اندرونی زندگی کی تجسس کی صورتیں، تفاوت عاراج یعنی مغربی نصب العین کی دلی سرگرمی سے لیکر شدید نفرت تک موجود ہیں۔

مغربیت کے متعلق ایسے طرز عمل کسی خاص جماعت یا مقام کے لیے غمخیز نہیں ہیں بلکہ مشرق کے ہر ملک و ہر طبقہ کے افراد میں بیک وقت موجود ہیں واقعہ یہ ہو کہ کل مشرق میں ایک حلیم الشان تبدیلی ہو رہی ہو جو ایسی فوری اور

---

۱۔ ان مغربی تعلیم یافتہ متبعین کی بابت ملاحظہ ہو۔ ایل۔ بزرگان کی کتاب ”مشرق میں سراپ“  
مطبوعہ پیرس ۱۹۱۶ء۔ کہ وہ مذکور الصدر۔ اسے مین کی کتاب ”موجودہ ہندوستان یعنی  
معاشرت کا مطالعہ“ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۶ء۔ بی کشانی ایر کا مضمون ”اسلامی سیاسیات“  
جولائی ۱۹۱۶ء کے ریویو دومند سلمان میں شائع ہوا۔ (مصنف)

اشخاص نے: (تباکو) استعمال بہت جلد اختیار کر لیا اور پہلے کے لمبے نصف صدی میں ایشیا متوسطہ اور چین کے گوشوں میں پہونچ گئے۔ لیکن رسومات مثلاً انگریزی بلوس اور خیالات مثلاً مغربی تعلیم انکو بہت سی وقتوں کا مقابلہ ہوا۔ اور بعض وقت اتنی ترمیمات کے بعد اختیار کئے گئے کہ ان کی اصلی روح منقلب اور منعکس ہو گئی۔ مغرب کی قوت اور صنعت کے تفوق کا آجکل مشرق میں ہر جگہ عام طور پر اعتراف کیا جاتا ہے۔ لیکن اکثر جگہ مغربی ترقی کی پھیلی مقبولیت اور مغربی خیالات کی سرگرمی سوز ہو گئی یا اس کے بجائے اصلاً مغربی تہذیب کے روح سے مخالفانہ نفرت پیدا ہو گئی ہے۔

مغرب کے اثرات سب سے زیادہ اعلیٰ اور اوسط طبقوں بالخصوص اس مغربی تعلیم یافتہ روشن خیال گروہ میں نمایاں ہیں جو آج ہر مشرقی ملک میں پایا جاتا ہے۔ اس منتخب گروہ کے اشخاص تعداد اور اقتدار میں بہت مختلف ہیں۔ لیکن ان سب کو مغربی خیالات پر کم و بیش دستگاہ حاصل ہے۔ یہ افراد مغربی تہذیب کے قبول اثر میں ایک دوسرے سے بالکل تفاوت ہیں۔ بعض اپنی موروثی فلسفہ حیات کے اصول کو قائم رکھ کر مغربی نصب العین کے ساری دطاری ہوئے اپنی الحقیقت کو شمش کر رہے ہیں اور مشرقیت کے استراچ کو پیش نظر رکھتے ہیں بعض

---

سلسلہ مغرب کے ذہنی اور روحانی اثرات کی بابت ملاحظہ ہوا سیری کی تدنیف مذکور الصدر مشرقیائین چول کی کتاب ”ہندوستانی تشویش“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۸ء۔ جے۔ ای۔ فا۔ کیہر کی کتاب ”ہندوستان میں موجود مذہبی تحریکات“ مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۵ء۔ ریورینڈ جے۔ مورین کی کتاب ”ہندوستان میں خیالات جدید یعنی معاشرتی و اقتصادی و مذہبی ترقیوں کا مطالعہ“ مطبوعہ ایڈنبرگ ۱۹۱۸ء۔ اسل آت کرور کی کتاب ”موجودہ عصر“ بالخصوص جلد دوم صفحات ۲۲۸ تا ۲۴۲ مطبوعہ لندن ۱۹۰۸ء۔ مصنف

استمال مغربی نظریات حکومت و معدلت ،  
 کا ایسے نظام معاشرتی چربس میں مشدّت ،  
 سے جمود و تجرّانگیا ہو۔ اور موجودہ زملوکی اقتصادیا ،  
 و قوتوں کا عمل صنعت و تجارت کے استدائی ،  
 و حالات پر۔ متواتر اور نامعلوم لیکن لازمی ،  
 و نزاعات ماہین اقوام محکوم اور ان کے اجنبی ،  
 و حکمرانوں کے۔ مقامات بعیدہ کی لڑائیوں اور ،  
 و نسلی نزاعات کا اثر۔ مشرق اقصیٰ میں ایک ،  
 و مشرقی قوم کا عروج ،

یہ سطور اگرچہ ہندوستان کے بارے میں لکھی گئی ہیں۔ لیکن آج مشرق ادنیٰ اور وسطیٰ  
 کے دیگر حصص پر اہل صادق آتی ہیں۔ چنانچہ ایک فرانسیسی مصنف خاص طور پر لیونٹ  
 کے متعلق لکھتا ہے: "حقیقت یہ ہے کہ مشرق اور غیر مسلمانوں کے احساسات ذہنی بھی انقلابی حالت  
 میں ہیں۔ گو غالباً ہماری خواہشات کے مطابق نہیں" (یہ اپنے نازک دور سے گزر رہے  
 ہیں جس میں ہر جگہ ماضی حال کے خلاف معرکہ آرا ہو۔ اور رسومات قدیم جدید یا اشتراکات  
 سے کمزور ہو کر ایک غلوٹ اور مختل منظر پیش کرتی ہیں)

۱۵ جول مذکورہ صفحات ۳۲۱ و ۳۲۲۔

۱۶ لیونٹ کے معنی طلوع یا مشرق کے ہیں۔ بحیرہ۔ دم کے مشرقی کنارے اور ساحل کو کہتے ہیں۔ لیونٹ ہی حلقہ  
 کے ارد گرد یونان۔ ایشیا رکوکچک۔ شام اور مصر واقع ہیں (مترجم)

۱۷ برتراند کواردی ص ۹۵ ملاحظہ پنجش مذکورہ صدر فاکو ہر مذکورہ صدر مولین مذکورہ صدر۔ مگر جب کی کتاب  
 "ہندوستانی اقتصادیات کی بنیادیں" مطبوعہ لندن ۱۹۱۶ء۔ ڈی۔ ایچ۔ ووڈویل کا مضمون "ہندوستان"

میں اقتصادی تبدیلی" جو دسمبر ۱۹۱۶ء کی اکوٹامک جرنل میں شائع ہوا۔ (مصنف)

شدید ہو کہ مغرب کے احاطہ علم میں آنے میں شکست تھی۔ ہمارے ہی تہذیب زیادہ تر خود بخود ارتقائی طور پر پہنچے ہوئے تھے۔ یعنی اس کا قدرتی منشور و سماجی و منطقی اور مقابلاتی تدریجی منازل سے ہوا ہے۔ برخلاف اس کے مشرق میں اجتماعی عمل تطبیق جاری ہے جو ہم کو صدیوں میں محال ہوا۔ اور نتیجہ یہ ہے کہ سیاسی و اقتصادی و معاشرتی و ذہنی و مذہبی اور بہت سے دیگر امور میں اتنا ارتقاء نہیں ہو جتنا کہ انقلاب ہے۔ اس کا ماحصل ابتری و تذبذب و بے ہنگامی اور تناقض ہے۔ ایک ہی نسل کے افراد میں ناقابل عبور دماغی و روحانی فصل ہے۔ والدین بیٹوں کو نہیں سمجھتے۔ اور بیٹے اپنے والدین کو حقیر سمجھتے ہیں ہر جگہ ”تدریم“ اور ”محبوبیت“ کی سخت کشمکش ہے اور کشمکش بسا اوقات ایک ہی فرد کے دل و دماغ میں ہو کر کشمکش کی لامتناہی پیچیدگیوں کا جو اظہار ہندوستان میں ہوا ہوا ان کی طرف سر پلٹنا چرول نے جو مختصر اشارات کیے ہیں وہ انہیں کے الفاظ میں حسب ذیل ہیں۔

’ہواج اور مقابل امواج اس منتشر تحریک کے‘

جو ہندوستانی زندگی کے ساکن سرچشموں کو

متحرک کر رہے ہیں۔ متواتر اثر خیالات غیر کا ایک

فرسودہ و قدیم تہذیب پر کم و بیش بالکل اشاعت

ان خیالات سے خوف و ہراس اُن لوگوں کا جن کی

قدیم عظمت معرض خطر میں ہے۔ غیر محاطہ تر و بیج ایک

مصنوعی نصاب تعلیم جو کمزوری کے ساتھ روشن

خیالی پر مبنی ہے اور ہر قسم کے اخلاقی و مذہبی

اجازت سے معرا ہے جسکست و بخت عقائد

تدریم کی اور اس کے بعد ان کی جارحانہ تجدید

ایسا نہ طور پر بیان کرتا ہے ”ہم نے ہندوستانی دماغ کی زمین و آرائش جیسی کی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ خوبصورت مغلیہ محلات کو ناٹھنہم کو رٹ روڈ کے ٹکستہ سامان سے آراستہ کیا ہے۔ ہم نے اس کو صرف یہی سبق نہ دیا کہ وہ اپنی تہذیب کو ذلیل سمجھ کر ترک کر دے بلکہ ہم نے یہ بھی بتا دیا کہ خالی جگہ کو ایسا سامان سے پُر کرے جو آب و ہوا کو برداشت نہیں کر سکتا۔ ہندوستان کی نیم پوربلی اور نیم ایشیائی دماغی حالت ہولناک ہے۔ میں ایسے دماغوں کو آوارہ گرد کہتا ہوں۔ اُن کو کسی تہذیب کسی ملک اور کسی تاریخ سے تعلق نہیں ہے۔ یہ ایسی خواہشات جو پوری نہیں ہو سکتیں اور ایسے نصب العین جو بالکل خیالی ہیں پیدا کرتے ہیں یہ زندگی کا بطلان کرتے ہیں۔ یہ اشخاص کو ان کے تربیتی ماضی کی غذا سے محروم کر دیتے ہیں۔ اور بدل جو دیتے ہیں وہ بیکار ہے..... ہم نے مشرقی دماغ کو مغربی طمانیت اور ماحول دینے کی کوشش کی لیکن ہم کو پوری کامیابی اس میں ہوئی کہ دونوں میں ذہنی اور اخلاقی بد نظمی قائم کر دی۔“

۱۔ جی ریمرے میکڈانلڈ کی کتاب ”مکومت ہند“ صفحات ۱۷۱ تا ۱۷۲ لغایت ۱۷۲ مطبوعہ لندن ۱۹۲۷ء۔ مغربی تمدن کی ترویج کی خدایوں کی بابت ملاحظہ ہوں بخش و کروڈاڈ ویل دیکر جی کی مذکورہ تصانیف۔ سر ویلیو۔ ایچ۔ ریمرے کا مضمون ”مذہب طویل کے ترک کی کاشتکار“ جو جنوری ۱۹۱۷ء کے کوارٹر لی ریویو میں شائع ہوا۔ ایچ۔ ایچ۔ ہائٹڈ میں کی کتاب ”ایشیا کی بیداری“ مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۹ء۔ ٹی۔ روجبٹاس کی کتاب ”یورپا و جی مصر“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء۔ کپتان۔ پل۔ ازان کی کتاب ”انوار کے دیسی مسئلے ایک حل کی تلاش“ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۷ء۔

اسی کی بدولت زیادہ تر وہ غیر مانوس خصوصیات ہیں جو اکثر نام نہاد مشرقیوں سے ظاہر ہوتی ہیں یعنی ہندوستانی بابو کی نمائشی تہذیب ”اور ترکی“ آفندی“ کی ”باناری شائستگی“، ”بگ تہذیب یافتہ“ ہمنے کے بجائے متدی امرض میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ ہر عین تبدیلی میں ناکارہ مائل لازمی ہو۔ اور آج کل مشرق میں مغربی تہذیب کی اشاعت میں اچھائی اور بُرائی دونوں کا پہلو ہو۔ اصلاح کا عمل خواہ وہ کتنا ہی ضروری اور لازمی کیوں نہ ہو قدیم خرابیوں کو جدید قوت پہنچاتا ہو اور جدید خرابیاں جو پہلے نامعلوم تھیں ان کو داخل کرتا ہو۔ چنانچہ لارڈ کرومر کہتے ہیں۔ یہ امر مشتبہ ہو کہ ان پست مشرقی جماعتوں میں مغربی تہذیب پھیلائے کی جو قیمت دی جاتی ہو اس کی مقدار کا اندازہ اُسی قدر ہوتا ہو جیسا کہ ہونا چاہیے مغربی تہذیب کے مادی نفع بلاشبہ بڑے ہیں۔ اور پبلک اور خاکی اخلاق پر جو اثر پڑتا ہو اس کی بابت مستقبل بالکل غیر متیقن ہے۔“

مغربی تہذیب کے اثر کی بُرائیاں اور خوبیاں زیادہ تر تعلیم یافتہ طبقہ کے طبقہ میں صاف طور پر نمایاں ہیں ان میں سے بعض تو مغربی روح کا بہترین اثر ظاہر کرتی ہیں۔ لیکن ایک کثیر تعداد قدیم اور جدید کے درمیانی غامضیوں کے ساتھ تباہ ہو جاتی ہو۔ لارڈ کرومر نے اکثر ”یورپی تعلیم یافتہ“ مغربیوں کو یوں غمغص کیا ہو ”کہ وہ ایک ہی وقت میں خارج از اسلام مسلم اور خالی از ہمت یورپی ہیں“ ایک دوسرا یورپی مصنف ہندوستان میں مروج انگریزیت کو یوں

۱۔ ڈبلیو۔ ایس۔ لی کی کتاب ہندوستان اور اس کے مسائل صفحہ ۲۴۳ ملاحظہ فرمائیے (مصنف)  
 ۲۔ کرومر کی تصنیف مذکورہ صدر جلد دوم صفحہ ۲۳۱ (مصنف)  
 ۳۔ مذکورہ صدر صفحہ ۲۲۸ (مصنف)



دیتی ہیں، جو کھنکھچوروں کو ادن کی مونچھیں پہلے تو بڑے اخلاص سے انہید پھیلایا جاتا ہے لیکن جب لوہا ایک مرتبہ کمزرا قوام کے دل میں تیر جاتا ہے تو وہی کمزور بال ایک مضبوط آہنی بازو بن جاتا ہے اور اس کی بطش شدیدان قوام کا فشار کر دیتی ہے۔“

میں اس بحث میں پڑتا نہیں چاہتا کہ مغرب نے جو مشرق کو مسخر کیا وہ جائز تھا یا ناجائز اس پر کامل بحث موافق اور مخالف ہو چکی ہے اور ان صفحات کے ناظرین دونوں طرف کی اصل دلیلوں کے ذخائر سے واقف ہوں گے۔ ایک امر یقینی یہ ہے کہ یہ تسخیر کا عمل فی الجملہ لازمی تھا دو دنیاؤں کو ایسی مختلف سطح پر فرما کر جو جیسے کہ مشرق اور مغرب اونیسویں صدی کے آغاز پر تھے۔ یعنی مغرب حیات سے ہرگز اور انسانی ترقی کا مقدمہ ابھیش بن ہوا تھا اور مشرق غفلت اور رستی میں غرق تھا۔ لہذا نتیجہ کھلا ہوا تھا کہ اول الذکر آخر الذکر کو مغلوب کر کے چھوڑے گا۔

ہماری موجودہ بحث سے جو امر متعلق ہے وہ مشرقی ممالک میں مغربی تمدن کی اشاعت عام عمل پر یورپی سیاسی تسلط کا اثر ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ مغربی تہذیب کی اشاعت کو اس سیاسی تسلط سے بہت زیادہ توجیح اور ترقی ہوئی۔ جب کسی مشرقی ملک پر یورپی حکمران ایک مرتبہ تسلط ہو گئے تو ان کو متعدد وجوہ سے اس ملک میں مغربی تہذیب کی اشاعت کی حمایت کرنا پڑی۔ محض ذاتی مفاد نے ان کو مجبور کیا کہ ملک کو پرامن اور خوش حال بنائیں۔ تاکہ نفع اوٹھائیں اور رعایا کو اپنی حکومت سے خوش کریں۔ اس کے یہ معنی تھے کہ ناقابل اور خوں ریز دیسی مطلق العنانی کی نیچائے جو مانع ترقی اور باعث بد نظمی تھی پائدار حکومت منعمرات اور امن قائم کریں۔ اور

مغربی تہذیب کی اشاعت کی یہ نمایاں تحریکیں اس شدید نفرت کا باعث اول ہیں جو اکثر مشرقیوں کو بشمول بعض واقف کاران مغرب ہر اس چیز سے ہے جس پر مغربی پھوسنے کا اطلاق ہوتا ہے۔ ایسے اشخاص جاہل انقلاب پسندوں اور مغربی سیاسی اقتدار کے خلاف بغاوت کرنے والوں کے کارآمد معاونین میں۔

بلاشبہ مشرق پر مغربی اثرات کے سلسلے میں مشرق پر مغرب کا سیاسی اقتدار نمایاں عنصر ہے ہم یورپ کی گزشتہ صدی کی فتوحات مشرق اور وسط پر تبصرہ کر چکے ہیں۔ اور ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ اسلامی دنیا سیاسی اور اقتصادی تسخیر کے دو گونہ سیلاب کے مقابلہ میں کیسی ناچار و پست و شکستہ باقی رہی۔ یورپی کی سرعت اور تکمیل میں اقتصادی پھولنے والی طاقت نے غالباً اہم حصہ لیا۔ بلاشبہ لیکن بلاد مشرق کھلم کھلا فوجی طاقت کی ایک ضرب سے مستحضر ہو گئے مثلاً الجزائر میں فرانسیسی ہم اور ایشیائی وسط میں روسی فتوحات اور طرابلس میں اطالوی حملہ لیکن زیادہ تر ملک گیری کا آغاز اصلاً اقتصادی عمل سے ہوا۔ جس کو پھر مداخلت کہتے ہیں۔ یعنی مغربی سرمایہ سے قرضہ جات اور مراعات کی صورت میں ایسے مشرقی ممالک پر جو اس وقت آزاد ہے مالی قابو حاصل کیا گیا۔ جتنے کہ مغربی سیاسی تسلط کا حصول ایک مضابطہ امر واقعہ کہ با مضابطہ بنا رہا گیا۔ یہ ہر قسم مصر و مراکش و ایران کی تسخیر کا۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ انگلستان کی سلطنت ہند کی ابتدا خالص تجارتی ہم بستری ایسے انڈیا کمپنی سے ہوئی۔ اکثر پڑھنے والے غلط فہمی کی غرض کی قوت کا پورا احساس نہیں ہوتا۔ صرف ایک مدیعی ریلوں کی مراعات کو داکٹر فلن سیاسیات دنیا کا ذی ہوش ماہر کہتا ہے۔

”کینڈہ مسلط ہونے والی حکومتوں کو ریل کی آہنی سڑکیں وہی کام

واحد اقتصادی ہستی ہے۔ اور اس کے کل اراکین ایک واحد سیاسی سلسلہ کے  
جزو ہیں۔ اور اس امر کے حاصل ہو جانے سے ہم کو دنیا بھر کے لئے ایسا واحد  
نظام نظر آئے گا ہے جس کی امید ماضی میں خواب و خیال میں بھی نہ تھی  
ہوگی۔ یورپی اقوام کی شاہنشاہیت کے بغیر شمالی و جنوبی امریکہ و ایشیاء  
و جنوبی افریقہ و ایران رہتے۔ جس میں منتشر و حشی اقوام آباد ہو۔ تین ہیم پٹر  
شاہدہ کی بنیاد پر یہ کھ سکتے ہیں کہ بغیر اس کے ہندوستان اور دیگر  
مالک کے گروہ جن میں پرانی تہذیب موجود تھی بظاہر لامتناہی سلسلہ  
جنگ اور مطلق انسان شخصی حکومت میں گرفتار رہتے جیسا کہ ان کی صدیوں  
کی تاریخ میں یہ متواتر طور پر ہوتا رہا تھا۔ اور ان حالات میں ہماری اور اک کے  
بوجب نہ تو عقلی یا مساوی قانون یا سیاسی ازادی قابل عمل متصور ہوتی  
ہے۔ بغیر اس کے دنیا کی پست حال اقوام ایک غیر تبدیل ابتدائی رسومات  
کے قیود میں جا رہی رہتیں۔ جیسا کہ ان کی حالت کل تاریخی زمانہ میں رہی ہے  
اگر آج مغرب سب سے زیادہ بارآور سیاسی خیالات یعنی قومیت اور  
حکومت خود اختیاری کے خیالات جو محض مذہبی تہذیب سے پیدا ہوئے ہیں  
غیر یورپی دنیا کے بہت سے حصوں میں صحیح ہجوان پیدا کرنے لگے ہیں۔ تو یہ یورپی  
شاہنشاہیت کا ہی نتیجہ ہے۔

موجودہ شاہنشاہیت کے اخلاقی اصول کہیں بھی اس سے بہتر ضبط نہیں  
ہیں جیسا کہ لارڈ کرومر کی مضمون میں ہیں۔ وہ لکھتا ہے۔ "شاہنشاہی حکمت عملی بلاشبہ

۱۵ یومری میور کا مضمون دیورپ اور غیر یورپی دنیا، ۲۸ جون ۱۹۱۷ء کو دی نیو  
یورپ میں شائع ہوا۔

و شکاری کی ہمت افزائی کر کے کار آمدنی باتیں مشکلہ بریلیں و ڈو اکخانہ جات و حفظان صحت اور ان کے علاوہ بہت کن دسری باتیں جاری کریں۔ ان ہادی جدتوں کے علاوہ کل مغربی سلطنتوں نے عملی طور پر اپنے زیر فرمان اقوام کی معاشرتی و ذہنی و روحانی حالات کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔ وہ مل پرست جنہوں نے اونیسویں صدی میں نوایا دیات کی سلطنتیں قائم کیں وہ ایک ایسی روح سے زندہ تھے جو اس اگلے زمانہ کی سلطنتوں سے بہت زیادہ روشن خیال تھے۔ جبکہ اسپین و پرتگال و ہالینڈ و انگریزی ایسٹ انڈیا کمپنی کی ابتدائی نوآبادیات کی سلطنتیں محض جلب منفعت کے لئے جشیانہ اور تنگ خیال اصول پر چل رہی تھیں۔ اونیسویں صدی میں کل مغربی حکومتیں جو مشرق میں قائم تھیں کم پیشہ گوئے آدمی کی ذمہ داری کے نصب العین سے متاثر تھیں۔ اونیسویں صدی کے کل بڑے سلطنت ساز چونکہ محض ذاتی مفاد اور ذاتی حب وطن ہی کی بنا پر کام نہیں کر رہے تھے بلکہ وہ اپنا دہم فون سمجھتے تھے کہ اپنی زیر تسلط اقوام کی حالت کو سنبھال دیں۔ ہند اوہ اپنے آپ کو مغربی تہذیب کا عکس دار سمجھ کر اس کے کل فوائد کو رائج کرنے کی کوشش کرتے رہتے وہ ایمان داری سے یہ یقین رکھتے تھے کہ لپیٹ حال حصص عالم کو عہد حاضرہ کے مطابق بنانے کا بہترین و سریع ترین اور غالباً واحد ذریعہ مغربی سیاسی تسلط کی توسیع ہی تھا۔

اس نقطہ خیال کو ایک بڑا قوی آزاد خیال حامی شہنشاہیت یعنی پرویسر زیمتری مہور نے نہایت قابلیت سے بیان کیا ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ مسئلہ اہم ہے کہ یورپی اقوام کی شہنشاہیت ہی وہ ذریعہ تھی جس کی بدولت یورپی تہذیب کل دنیا میں ایک حد تک پھیل گئی ہے۔ جسے کہ آج کل دنیا ایک

غلطیاں کر رہا تھا تا جروں سے سامان خریدتا اور اس کی قیمت دینے سے انکار کرتا تھا۔ قرضوں کا معاہدہ کرنے کے بعد روپیہ کو بے دردی سے اڑاتا اور معاہدوں کو منسوخ کرتا تھا۔ یورپی اقوام کو پہلے اپنے یہاں دھوکا دیکر پھر ان کا اخراج یا قتل عام کرتا تھا۔

جب صورت حال یہ تھی تو واقعہ یہ ہے کہ مغربی دباؤ پڑا جیسا کہ بے پڑے کچ ہی نہ سکتا تھا۔ اور اس متواتر اور ہمہ گیر اور بے درو دباؤ نے مشرقی فداست پسندی اور کابلی کے فیصل کو ایسا منہدم کیا کہ کسی دوسرے چیز سے ایسا ممکن نہ تھا۔ مشرق کو مجبور کیا کہ اپنے پرانی ڈگر کو چھوڑ کر خواب و خیال کے بجائے حقیقت اشیا کے اثبات کا محاسبہ ایسا ہی کرے جس طور پلاس واقعاتی دنیا میں موجود ہیں۔ فصول مابعد میں ہم اس عمل کے متعدد نتائج پر غور کریں گے جس نے گزشتہ سو سال میں مشرق میں عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیا ہے۔ فی الحال مشرق پر مغربی تسلط کے جدید ترین صورت اور اس سے مشرق کے ردِ عمل پر غور کر کے عام تبصرہ کو جاری رکھیں گے۔

میری رائے میں مشرقی بلاد پر مغربی تسلط کے بابت جو نکتہ چینی کجاتی ہے۔ اس میں خاص غلطی یہ ہوتی ہے کہ اونیسویں صدی اور بیسویں صدی کی شہنشاہیت کے درمیان فرق نہیں کیا جاتا۔ اونیسویں صدی کی شہنشاہیت بلاشبہ لازمی اور ظاہری ابطلہ لفع بخش تھی۔ بیسویں صدی کی شہنشاہیت کے بابت ایسی اچھی رائے قائم نہیں کی جاسکتی۔ سنہ ۱۹۱۴ء میں مشرقی اقوام غیر ایسی متعصب اور غلبہ و تہذیب کے مخالف نہ رہی تھیں جو اپنے جامد اور زوال پذیر تہذیب کے دائروں کے باہر کسی چیز کو جانتے نہیں یا جاننے کی پروا کرتے

عاقلاً نہ ویراندیشی سے نافذ ہونا چاہئے۔ اقوام محکوم سے ہمارے تعلقات جن اصول حکومت کی بنا پر قائم ہوتے ہیں وہ سیاسی اور اقتصادی طور پر صحیح اور اخلاقی طور پر قابل استدلال ہونا چاہئیں۔ فی الحقیقت یہ شہنشاہی محراب کی درمیانی اینٹا ہے۔ شہنشاہیت کا اصل جواز ان کاموں سے ثابت ہوتا ہے جن میں شہنشاہی قوت صرف کی گئی ہے اگر ہم اپنے اختیارات کا اچھا استعمال کسریں تو ہم مستقبل کا مقابلہ بلا اس خوف کے کر سکتے ہیں کہ ہم اس قہر الہی میں گرفتار ہوں گے جو سلطنت روم کی بد نظمی پر نازل ہوا تھا۔ اگر معاملات اسکے برخلاف ہیں تو برطانوی سلطنت کا زوال واجب ہے اور یاقین آخر کار اس کو زوال ہو گا۔

یہ ہیں مغربی شہنشاہیت کے بنیادی اصول جو اونیسویں صدی میں منکشف ہوئے چاہے اس کے قیمت میں ثبات و قیام ہو یا نہ ہو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس یورپی سیاسی تسلط کی عظیم شان و سعت نے ہر قسم کی مغربی اثرات کی بروج میں برسی حمایت کی۔ بلاشبہ یہ استدلال صحیح ہو گا کہ اگر کسی قسم کا مغربی دباؤ نہ پڑتا تو بھی مشرق از خود مغربی دستور اور خیالات کو اختیار کر لیتا۔ لیکن اس میں پست زمانہ لگتا۔ اور یہ وقت کے اہم عنصر کے ایسے استدلال محض علی بابا حثہ رہ جاتے ہیں۔ جو شجاعت سے لبریز اور خواہش توسیع سے معمور۔ اونیسویں کے یورپ سے یہ توقع تائید عالم اور فطرت انسانی کے خلاف تھی کہ وہ بالارادہ اپنے غزایم کو مضبوط و احتراز کے سلسلوں سے دست و پاستہ کر کے فائز دیکھتا رہتا۔ جبکہ بہت حال مشرق مغربیت کے رد و قبول کے تجربوں میں پھنسے

لکھی تھیں، اسپر شاہد ہیں ”گزشتہ چند سال میں نہایت دیندار مسیحی دول کا طرز عمل ان قواؤں کے گروہ کے مشابہ رہا ہے جو ایک غیر مسلح اور بے کس کسانوں کی آبادی پر حملہ کرتے ہیں۔ دیگر اقوام کے حقوق کی پاسداری تو دیگر انہوں نے ان اقوام سے نہایت مکمل اور خود غرضانہ ہے پروائی کا انہیں سلب ہے۔ فی الحقیقت انہوں نے اس مقولہ کا ادا کیا ہے کہ جس کی لاکھٹی اسکی بھینس، اور مسلح قوت کے مقابلہ میں استقامتی ملحوظات کی لاچاری کا ایسا کھٹلم کھٹلا ثبوت دیا ہے کہ مشرقی فوجی قاتلیں میں سے شاید ہی کوئی ان سے سبقت لے جاسکے۔

گزشتہ ربع صدی کے تاریخ کا مہتمم بالشان واقعہ ایشیا کی خواب غفلت سے بیداری ہے مشرق میں دفعتاً نیابت پیدا ہوئی اور اس نے مغربی ترقی کی منجھار میں اپنے آپ کو نمودار سے ڈالا۔ جاپان نے اس مہم کو شروع کیا۔ اور اسکی خوش قسمتی تھی کہ وہ اس راہ پر اس وقت گامزن ہوا جبکہ یورپ کے جدید حکمت عملی کی پورے طور پر تکمیل نہ ہوئی تھی۔ اور حقوق اقوام اور عہد نامہ جات کی حرمت کی بابت بعض متروک البصیر العین مہنوز باقی تھے۔ اونیوسوی صدی کے بڑے جاپانی بہترین نے جب جدید عہد کو شروع کیا تو یورپ نے مداخلت کرنا اپنا فرض سمجھا۔ ہمنے جاپانی نشاۃ ثانیہ کو دیکھسی اور معرفت لگا ہوں سے دیکھا اور جاپان والوں کی اپنے مشکلات نجات کے حل کرنے میں کوئی مداخلت نہ کی۔ اگر یہ انقلاب تیس سال بعد پیشتر آتا تو یہاں واقعہ کی شکل دوسری ہوتی۔ اور جدید جاپان اپنے عالم درو و کرب میں یہ دیکھتا کہ دول غلط اس کے بستر مرض ہر طرف مسلح کھڑے اپنے آئینہ پنچے قابل حصول اشیاء کے چہینے کے لئے بڑھا رہے ہیں دوسرے مشرقی ممالک جنہوں نے موجودہ صدی میں اتباع جاپان کی کوشش کی وائوئی نجت سے سابلتس پڑا۔

ہوں۔ مشرق میں رہ جانے لگا تھا۔ اور جو کچھ اس کو یورپ نے تعلیم دی تھی اس پر عمل شروع کرنا چاہتا تھا۔ یہ ظاہر تھا کہ ان اقوام سے جن کی گزشتہ تاریخ ان کو اکتساب کے قابل ثابت کرتی تھی۔ اور جو اب ظاہر طور پر نئی ترقی کے لئے بھیجے ہوئے ہوش کا اظہار کر رہی تھیں، پہلے سے مختلف برتاؤ ہونا چاہئے یا یوں کہنا چاہئے کہ مغرب کے لئے یہ مناسب تھا کہ وہ مشرق سے زیادہ آزاد خیالی کو برتا۔

مگر ایسی تبدیلی کوئی بھی نہ ہوئی برخلاف اس کے خود مغرب میں اسی صدی کی مروجہ آزاد خیالی کے نصب العین کی بجائے سیاسی اور اقتصادی رقابت کی وہ خونخوار روح پیدا ہو رہی تھی جس کا انجام جنگ عظیم کی صورت میں ظاہر ہوا۔ یورپ مستعمرات و "حلقہ جات آخر" و مراعات اور مرجحانہ بازاروں کا ایسا حریص یعنی بدترین معنی میں مختصر اُنسا شہنشاہیت کا حامی، کبھی نہ ہوا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ بیسویں صدی کے آغاز کے ساتھ ہی مشرق پر مغرب دباؤ کم ہونے کی بجائے دو چند ہو گیا اور مشرق کی بیداری سے ہمدردی کا تو کیا ذکر گزشتہ سو سال سے بھی زیادہ بے رحمانہ سلوک کیا گیا۔ جس طریقہ پر ایران و ترکی جیسے مشرقی ممالک سے جو اپنی اصلاح اور تحفظ آزادی کی کوشش کر رہے تھے، یورپ کے جدید سیاست حاضر نے سلوک کیا ہو۔ اس سے اگست فیصل قبل کے آزاد خیال حامیان شہنشاہین ہندو و سیزار ہوتے جہد حاضر کے آزاد خیالوں کو بھی اس سے ناراضگی ضرور ہوئی۔ چنانچہ ایک مشہور برطانوی ماہر سیاسیات۔ سڈنی لو نے سطور ذیل جو ۱۹۱۲ء میں

۱۵۔ مغربی خیالات میں ان الفتلابات پر مکمل بحث کیلئے، ملاحظہ ہو مصنف کی کتاب "گورنگی عالمگیر اقتدار کے خلاف رنگ کا اٹھینوالا طوفان" بالخصوص فصول ششم و ہفتم۔ مصنف



غلاف مشرق کے رد عمل کی بحیثیت فطرت کے لحاظ سے ادھم اس مسئلہ کے مختلف  
ترکیبی اجزاء کی تشریح کریں۔

گزشتہ سو سال میں مغربی تحالف کے خیالات بعض مقامات میں کم ہو رہے  
ہیں اور دیگر مقامات میں بڑھ رہے ہیں طبقہ مستبدیں اور شعبہ بین نے مغربی امور سے  
ہمیشہ نفرت کی لیکن ان سیاسی غلط کاریوں کی جماعت اقل کو چھوڑ کر دیگر مشرقی جماعتوں  
کا طرز عمل وقت اور موقع کے لحاظ سے بھست مختلف رہا ہے۔ آزاد خیال  
اشخاص نے مغربی اثرات کا خیر مقدم دل و جان سے کیا۔ تہبیدی فصل میں ہم  
دیکھ چکے ہیں کہ آزاد خیال مصلحین نے ترقی کے مغربی تصور کا کیسا خیر  
مقدم کیا اور انہوں نے اس کو اپنے مجوزہ مذہبی اصلاح کے اصولوں  
میں سے ایک اصول قرار دیا دنیوی معاملات میں بھی آزاد خیال حضرات  
نے اسی روش کا اظہار کیا۔ انیسویں صدی کے تیسرے ربع میں جو آزاد  
خیال مدیرین ترکی سلطنت میں برسر اقتدار تھے انہوں نے سلطنت عثمانیہ کے  
اصلاح کی دل سے کوشش کی اور یہی حالت دنیا اسلام کے دیگر حصص کی  
تھی۔ جنرل خیر الدین نے جو یونٹس کی تجدید کی سعی کی وہ ایک دلچسپ مثال  
ہے۔ بہ شخص چر کسی نسل کا تھا۔ اور اپنے آقا و پیغمبر کا معتقد تھا جس نے اسکو وزیر

۵ بے واصل ترکی لفظ بیک کا مخفف ہے اور کسی شہر یا صوبہ کے ترکی گورنر کو کہتے  
ہیں۔ یونٹس کی پشتینی فرماں روا کو ”بے“ کے خطاب سے ملقب کرتے ہیں۔ یونٹس کو  
بشمکات ملک ہنوز افریقیہ کہتے ہیں اس کی ابتدائی تاریخ کا ریسرچ سے واسطہ ہے اس کے  
بعد رومی صوبہ افریقیہ میں مشال ہو گیا۔ پانچویں صدی میں ونڈل چھٹی صدی میں مشرقی  
سلطنت اور ساتویں صدی میں عربوں نے فتح کیا (ایقیدہ نوت صفحہ ۱۱۷ پر ملاحظہ ہو)

گزشتہ دس سال سے یورپ کے دفاتر امور خارجہ پر سخت مادیات اور بین الاقوامی اخلاق کی قطعی تحقیر کی لہر دوڑ گئی ہے۔ یہ لہر ان مساعی کا مصیبت ناک ردِ عمل کر رہی ہے۔ جو وہ نظامِ دستوری۔ مکی اصلاح کیلئے سرِ بکف ہو کر کر رہے ہیں۔ ان اقوام کے یہ مساعی انہیں مشوروں پر مبنی تھیں جو سچی دنیا کے اگلے خیر اندیش مشیر انہیں پشتِ ہا پشت سے دیتے چلے آئے ہیں۔

”اب جو یہ مشورے ان کے دلنشین ہونے اور انہوں نے بے شمار موانع کے مقابلہ میں اصلاحی راستہ پر پھونک پھونک کر قدم رکھنے کی کوشش کی تو یہ خیال ہوتا تھا کہ مغرب کی حکومتیں ان مساعی کو بدروانہ نظروں سے دیکھنیگی اور یہ کہ اگر انہوں نے کوئی امداد براہِ راست نہ کی تو کم از کم انہیں مناسب آرائش کا موقع دینگے۔“ لیکن برعکس اس کے ”مردِ عظمیٰ نے یکے بعد دیگرے مشرقی ممالک کے اندرونی مشکلات کے مواقع سے نفع اٹھا کر اس کا قی دور شروع کر دیا“

ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ یہ اس کا قی دور کس قدر تیز تھا اور بقیہ مسلمان سلطنتوں کی آزادی کا خاتمہ جنگِ عظیم کے ختم پر ہو گیا۔ ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ اس سے مسلمانوں کا خوف اور نفرت کس قدر بڑھ گیا اور مغرب سے پہلے ہی سے خوف و نفرت متعدد وجوہ سے تھا۔ فصلِ ماحبتی میں ہم نے اتحادِ بین الاقوامی کی ترقی کا ذکر کیا ہے۔ اور فصولِ مابعد میں ہم مشرقی قوم پرستی کی ترقی کو بیان کریں گے مگر ان سیاسی اور مذہبی توجہات سے مغربی تہذیب کے خلاف مشرقی ردِ عمل کی فہرست مکمل نہیں ہوتی۔ ان کے علاوہ اور بھی اقتصادی، معاشرتی اور نسلی قسم کے ہیں۔ مغربی تہذیب کے

---

۱۔ سنڈنی لوکا مضمون ”اخلاقی سیمی کی سب سے زیادہ پابند سلطنتیں“ جو اپریل ۱۹۱۶ء کے فورٹ نائٹل ریویو میں شائع ہوا۔ مصنف

ہو گئی ہے۔ خیر الدین نے اپنی کتاب میں اپنے ہم مذہبوں کو ماضی کی کورانہ تعریف اور اس کے سوا دیگر امور سے تنگی لہذا استغنا کو ترک کرنے اور جو کچھ بیرونی دنیا میں ہو رہا ہے اسکو سیکھنے کی ضرورت کو دکھایا ہے۔ وہ لکھتا ہے۔ ”کہ موجودہ ثروت نہ تو قدرتی فواید کی وجہ سے ہے اور نہ مذہب کی ملکہ فنون اور علوم کی ترقی کی بدولت ہے جسے دولت کی روانی میں آسانی ہوتی ہے۔ اور جن سے زراعت صنعت اور تجارت کی دوراندیشانہ منتظر سرپرستی کے نہیں کے خزان سے نفع اٹھانا ممکن ہو جاتا ہے یہ سب قدرتی نتائج ہیں انصاف اور آزادی کے یعنی ان دو چیزوں کے جو یورپیوں کے طبیعت ثانی ہو گئی ہیں“ ارنند ماضیہ میں اسلامی دنیا عظیم الشان اور ترقی کرنے والی تھی کیونکہ وہ اس وقت آزاد خیال اور ترقی کی مستلاحی تھی۔ وہ تعصب اور جہالت کی وجہ سے زوال پذیر ہوئی لیکن اس کی نشاۃ اپنی اوایل ایام کی تجدید سے ہو سکتی ہے۔

میں نے مشہور ترکی مثال کے مقابلہ میں ٹیونس خیر الدین کی مثال پر اس لئے ضرور دیا ہے کہ اس سے وسط اونیویں صدی کے آزاد خیال مسلمانوں میں مغربی خیالات کی عام مقبولیت اور مغربی مخالفت سے آزادی کا پورا ثبوت ملتا ہے۔ مگر امتداد زمانہ کے ساتھ بہت سے وہ لوگ جو پہلے آزاد خیال تھے متعدد وجوہ بالخصوص یورپیوں کی وجہ سے مغرب کے ذیب سے چھوڑ کر مغرب کے سب سے بڑے

---

۱۔ اس سلسلہ پر ملاحظہ ہو اسے دامیری کی کتاب ”مشرقی ممالک میں مغربی تمدن“ مطبوعہ لندن ۱۹۰۶ء۔ ڈبلیو اس بلنٹ کی کتاب ”مستقبل اسلام“ مطبوعہ لندن ۱۸۸۶ء۔ نیز دو مضامین نوہشتہ لیون کاہوں و بارڈ اونیویں صدی میں اسلامی دنیا میں ذہنی اور معاشی ترقیاں“ جولائی ۱۹۰۶ء اور رامبو کی عام تاریخ جلد ۱۱ فصل ۱۵۔ اور جلد ۱۲ فصل ۱۴ میں شائع ہوئی۔ چھ مصنف۔

مقرر کیا۔ ۸۶ء میں اس نے یورپ کا سفر کیا اور وہاں کے تمدن سے بھرتہ ہو کر واپس آیا یورپ کی لاتنا ہی تفوق سے متیقن ہو کر اس نے یونیس میں مغربی خیال اور طریقوں کی پود لگانے کی از حد کوشش کی۔ اس کو وہ بالکل ممکن سمجھتا تھا اور خیال کرتا تھا کہ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ یونیس کی نشاۃ ثانیہ بہت جلد ہوگی خیال ذرا بھی مغرب سے نفرت کرنے والا نہ تھا اس نے ہمارے طور پر بچان لیا کہ اگر اسلام دنیا نے جلد اپنے گھر کو نہال دلایا تو اُسے مغربی تسلط کا بہت قریبی خطرہ ہے۔ اس نے بالکل جا بیز حب وطن کے خیال سے یہ چاہا کہ اپنے ملک کو ترقی کے راستہ پر بروستی چلائے تاکہ وہ اپنے پیروں پر کھڑے ہو کر اپنی آزادی کو قائم رکھ سکے

خیر الدین کی رپورٹ کا ”بے“ بدایسا اثر ہوا کہ اُسے خیر الدین کو اصلاح دے دے جس میں بالکل متنازعہ کر دیا۔ کچھ عرصہ تک خیر الدین نے بڑی سرگرمی دکھائی مگر یہ فتنہ انگیز خیال نے اس کی سخت مخالفت کی اس کی ناوقت موت نے اس کام کو ختم کر دیا۔ اور یونیس بنو غریبہ پید شدہ ہی تھا کہ بیس سال بعد دولت فرانس نے فتح کر لیا۔ مگر خیر الدین نے آئندہ نسلوں کے واسطے کام کیا۔ اپنے ہم وطنوں کو حقیقت حال بتانے کے لئے ایک مشہور کتاب الموسوم بہ **أحوال المسالک فی احوال المسالک** شائع کی۔ اس کتاب نے کل مشرق اوسط بالخصوص شمالی افریقہ میں آزاد خیال اور قوم پرست دونوں پر بڑا اثر ڈالا ہے۔ شمالی افریقہ میں یہ یونسی اور الجزائر میں قوم پرستی کی مقدس کتاب

۱۳۱۱ء ۱۳۱۲ء میں غایت سولہویں صدی میں خود مختار ملک رہا لیکن ۱۵۳۵ء میں شمالی افریقہ نے فتح کیا۔ ۱۵۴۱ء ترکوں نے فتح کیا سولہویں اور سترہویں صدی میں یونیس کے ”بے“ ترکی اقتدار کو تسلیم کرتے تھے ۱۸۸۱ء میں فرانسیسی سیات میں آگیا۔ مترجم

نہ ہونا چاہئے۔ ہم کو خوں ریزی اور مصائب و مظالم اور رنج کی اشاعت کرنا چاہئے۔ اس طریقے ہی سے ہم شاہ فردوسی نیند کی افواج کی طرح مہذب دنیا کو بابر بن سکتے ہیں۔

جنگ عظیم کو خود اکثر مسلمانوں نے مغربی تکبر اور حرص پر حق بجانب قہر الہی تصور کیا۔ اور اس پر خوشیاں منائیں۔ ایک سربراہ اور وہ اخبارے جس طور سے دول یورپ کا خاکہ اڑایا ہے اس کا منہ یہ ہے ”وہ اپنے ممالک یا اور کہیں کے خرابیوں کو نہ دیکھینگے لیکن چھوٹی سے چھوٹی بات کیلئے ہماری سرحدوں پر داخلت کریں گے۔ ہر روز ہمارے حقوق اور ہماری سلطنت کے کسی حصہ کو قطع کر لینگے۔ وہ ہمارے پھڑکتے ہوئے جسموں پر عمل جاری کر کے کوئی براہ راست قطع کریں گے۔ اور ہم اپنے دلوں میں بغاوت کے جوش کو مجبوراً ضبط کر کے اور اپنی کمزور شہیاں یا ندھے خاموش اور معنوم ہیں۔ جب دلیں آگ لگتی ہے تو جھپکے جھپکے کہتے ہیں کاش یہ ایک دوسرے سے لڑ جائے یا کاش یہ ایک دوسرے کو کہا جائے! اور تمنا دیکھو کہ آج وہ ایک دوسرے کو ایسا ہی کہا رہے جیسا کہ ترک چاہتے تھے۔“

۱۵ احمد مبین کی تصنیف ”موجودہ ترکی کی ترقی جنگ کا اندازہ“ اس کی مطابع سے ہونا ہے، صفحہ ۱۰۸۔

۱۶ یہ کہ بوسنیا اور ہرزیگووینا کی پی ایچ۔ ڈی کا مضمون ہے (مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۳ء)۔ مصنف

۱۷ انبار طنین (جو قسطنطنیہ سے شائع ہوتا ہے) میں نقل ”از مجموعہ ادبیات“ مورخہ ۲۴ اکتوبر ۱۹۱۳ء

صفحہ ۸۴۔ جنگ عظیم اور دول یورپ سے یہ طرز عمل صرف اسلامی اقوام تک محدود نہ تھا بلکہ ہر ملک کے غیر

یورپی اقوام کا مشترکہ طرز عمل تھا۔ کل دنیا میں اس نسبال کی تیسہ حصہ کے لئے ملاحظہ ہو میری کتاب

”گورونکی عالمگیر اقتدار کے خلاف رنگ کا پڑھنے والا طوقان“ صفحہ ۱۳ تا ۱۶۔ مصنف

دشمن ہو گئے۔ اور مغربی تہذیب کی روح سے نفرت کرنے لگے۔

یہ مغرب کی مخالفت کا خیال لاریب موجودہ صدی کے آغاز سے بہت بڑھ گیا ہے چنانچہ ایک یا دو مسلمان نے جنگ غلیم سے کچھ پہلے لکھا: ”گذشتہ دو سال کے واقعات اور اسلامی دنیا کے مصائب نے اُن کے دلوں میں بھی محبت اور واد کے اُن خیالات کو پیدا کر دیا ہے جو اس سے قبل نامعلوم تھے اور اپنے ظالموں کے خلاف متحدہ نفرت کا طوفان سب مسلمانوں کے دلوں میں آج تلاطم پیدا کر رہا ہے“ اکثر مسلمانوں کے دلوں میں جو سخت بغض جوش مار رہا ہے اس کا اظہار ذیل کی بے ساختہ تحریر سے ہوتا ہے جس کو ایک ترکی مصنف نے جنگ بلقان کے ختمے پر لکھا تھا ”ہم کو شکست ہوئی، بیرونی دنیا نے ہم سے مخالفت کا اظہار کیا، اکیوں؟ اس لئے کہ ہم اپنے تصورات کی بموجب نیک و بد اور انسانیثیت اور تہذیب میں ضرورت سے زیادہ سوچ بچار کرنے والے اور شایستہ و مہذب ہو ب ہو گئے ہیں۔ افواج بلغاریہ نے ہم کو سبق دیا۔ کہ ہر سپاہی کو جو دشمن کے مقابل ہو ابتدائی پربریت کے طرف عود کرنا چاہئے۔ اس کو خون کا پیاسا، بچوں، عورتوں، کمزوروں اور بوڑھوں کے قتل کرنے میں بے رحم ہونا چاہئے۔ اور دوسروں کے مال و جاں و عزت کا کوئی خیال

۱۵ ملاحظہ ہو دامبیری کی کتاب ”انیسویں صدی کا اسلام“، فصل ششم مطبوعہ  
لیپزگ ۱۸۷۸ء۔ مصنف

۱۶ x کا مضمون ”ایران کی سیاسی حالت“ جو جون ۱۹۱۷ء کی ریویو دو موند مسلمان میں شائع  
ہوا جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ ایڈیٹر نے ہیکو یقین دلایا ہے کہ گناسم مضمون نگار ایک  
ممتاز مسلمان عہدہ دار ہے۔ مصنف

کھڑے ہونے کے قابلیت کے لئے عاضی طور پر ازادی کے محرومی سے راضی ہیں۔ لیکن ایسی ازاد خیال جماعت اقل ہے۔ جن کو اعلیٰ طبقات ابن الوقت اور طاقت بھکر نفرت کرتے ہیں ان میں اور جاہل عوام میں براہِ عامیل ہے۔

بہ نظر اول یہ کو یہ خیال ہو سکتا ہے کہ عوام فی الجملہ یورپی تسلط سے خوش ہوں گے۔ باوجودیکہ مغربی تہذیب کی ترویج سے بعض اقتصادوی نقصانات ہوئے۔ لیکن عوام نے بالیقین یورپی حکومت سے بہت نفع اٹھا یا پیشتر امر او طبقات اعلیٰ کسانوں اور قصبات کے کاریگوں سے بے رحمی کے ساتھ غلبہ یافتہ کرتے تھے۔ آج انکو اپنی آرمی اور شہریت محنت کے لئے امن وامان و تحفظ حاصل ہے یہ خیال کرنا غلطی ہوگا کہ عوام میں اس کا احساس نہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ یورپی حکومت کے فوائد تو جانتے ہیں۔ بائینہم جدید حکمرانوں سے ہر چند رواداری کا برتاؤ کیا جاتا ہے اور ان کی عزت بھی کیجاتی ہے لیکن ان سے محبت بالکل نہیں ہے۔ فرید بلبل جوں جوں وہ اشخاص جو قدیم حکومت سے واقف تھے مٹ جاتے ہیں او کی خرابیاں فراموش ہوتی جاتی ہیں۔ اور نوجوان موجودہ فوائد کو سلمہ مان کر جوہ نظام کی خیرابیوں کے شاکی ہیں۔ اور ان وہی شورش پسندوں کے باتوں پر کالی اور مہرتے ہیں جو عظمت حریت کی مرج سرائی اور ”اچھے عہد قدیم“ کو طبع نظر نہاتے ہیں۔

حقیقت حال یہ ہے کہ عام مشرقی قدیم طرز زندگی کے لئے باوجود اسکے عیوب کے ترستا ہے جبکہ وہ جدید حکومت کے فوائد سے واقف ہو کر بھی بلاوجہ قدیم کا خواہشمند ہے۔ مسلمانوں کی پرانی ضرب المثل ہے ”مسلمان حاکم ہوگو وہ سچے سستا ہے۔ اور کافر ہوخواہ وہ میری پیروی کے کام کرے“ ہر نوآبادیاست کی حکومت کو خواہ وہ کتنی ہی روشن خیال ہو اس دہائی نفرت سے مقابلہ کرنا ہوتا ہے جو مسلمانوں کو بھائی

مغربی مخالفت کے ایک خیال محض ان خیال نو لیسیوں اور سیاست دانوں کی  
 محدود زمین بلکہ شہزادے سے لے کر گسانوں تک سب میں عام ہیں۔ بطریقہ یورپی  
 سیاسی تسلط سے نفرت کے لئے اپنے خاص وجوہات رکھتا ہے۔ ویسی شہزادوں  
 باوجود اس کے کہ اپنے تختوں پر قائم اور اون کے اعزاز و حیثیت برقرار رکھے  
 جاتے ہیں اپنی ماتحتی کے حالت اور اپنے لاپتہ اختیارات خود مختاری کے  
 سلب ہونے سے بہت ناراض ہیں۔ ایک ہندوستانی راجہ نے نہایت رنج سے  
 کھا ”تم جانتے ہو کہ میں بربرڈنٹ کے بلا اجازت اپنے لئے ایک تلوار باطل بھی  
 بمشکل خرید سکتا ہوں“ اس کا طرز عمل بالکل توفیق پاشا خدیو مصر کا سا تھا۔  
 جس نے برطانیہ مقابلتہ کے امیل میں برطانوی افواج کا جائزہ لیتے ہوئے۔  
 اپنے وزرا میں سے ایک سے کھا ”کیا تمہارے خیال میں میں اسکو پسند  
 کرتا ہوں میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں جب کسی انگریزی پہرہ دار کو اپنی گلیوں میں  
 دیکھتا ہوں تو میرا جی چاہتا ہے کہ گاڑی سے کود کر اسکا گلا گھونٹ دوں۔“  
 طبقات اعلیٰ کے بھی احساسات اپنے بادشاہوں کی طرح ہیں۔ یہ اپنے سابقہ مراعات اور  
 منصب کے کھونے کا افسوس کرتے ہیں۔ یہ بالخصوص مغربی تعلیم یافتہ روشنیوں پر  
 صادق آتا ہے۔ انکاپتین ہے کہ حکومت کے سب جہذہ جات انکو ملنا چاہیں۔ اور  
 جو پڑی تنخواہ اور اختیارات کی جگہیں پورپیوں کے لئے محفوظ ہیں وہ انہیں سخت ناراض ہیں۔  
 بلاشبہ اکثر دیہوش آزاد خیال یورپی تسلط کے تعلیمی اثر کو اتنا زیادہ محسوس  
 کرتے ہیں کہ اپنی تجدید کی تکمیل اور بالآخر بلا خوف انقلاب اور بد نظمی اپنے پیروں پر

۱۳۶ دونوں مثالیں سسی۔ ایس۔ کوپر کی کتاب ”مشرق کی تجدید“ مطبوعہ نیویارک  
 ۱۹۱۴ء سے لیکٹی میں صفحات ۳۳۹ و ۳۴۰ - نصف۔



اغراض سے ہمدردی رکھتے ہیں جن کی بدولت وہ خلاف ورزی کرتا ہے،  
 اب امن و امان کو لو۔ عام مشرقی ہمساری باقاعدہ اور باضابطہ زندگی کو  
 صرف ناپسند ہی نہیں کہتا بلکہ اس سے نفرت کرتے ہیں۔ چونکہ ہمدیوں سے بے پڑہی  
 اور مرعجان و مزین زندگی کے عادی ہو گئے ہیں۔ جس میں اگر بہت سی بے انصافی تھی  
 تو بہت سی طرفداری تھی۔ وہ حفظان محنت اور قواعد پولس جیسے امور کو طعنا ناپسند  
 کرتے ہیں۔ چونکہ وہ بد نظمانہ مفہوم ہیں ”ذاتی آزادی“ کے ہادی ہو گئے ہیں۔ لہذا وہ اس  
 آزادی کو رفاہ عام کے لئے محدود کرنا نہیں چاہتے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق عمل  
 کرنا چاہتے ہیں۔ خواہ اس کے لئے خطرہ بھی ہو۔ یعنی ایسے خطرناک جو رشوت و طرفداری  
 یا زبردستی سے ہمیشہ دور ہو جائیں۔ ایک امریکی نے جس نے فلپائن کے ایک باشندہ  
 کی دہواں دہار تفریر کو سنا تھا کہا ”وہ کیا ہے جو تم آج نہیں کر سکتے ہو اور خود  
 مختار ہو کر کر سکو گے؟“

”میں اگر چاہوں گا تو اپنا گھریج شکر پر بنا سکوں گا۔“  
 ”لیکن فرض کرو کہ تم ہمارے پڑوسی نے اعتراض کیا اور تمہیں مداخلت کی؟“  
 ”میں اس سے سمجھ لوں گا۔“  
 ”لیکن دہار کرو اسے تم سے سمجھ لیا؟“  
 اس کے جواب پر صرف گندے اوکساد پڑے۔

سہی۔ ایل۔ پٹنام کی کتاب دو رنگ کا مقابلہ،  
 صفحہ ۱۹۳۔ مطبوعہ لندن ۱۹۱۶ء۔ مصنف  
 سہ منقول از کتاب ”صلح عظیم“ صفحہ ۲۴ مصنف ایچ ایچ پاؤلس مطبوعہ نیو یارک ۱۹۱۶ء مصنف

حکومت سے ہے۔ وسط ایشیا کے ایک روسی عامل نے بالعموم یورپی عامل کے خیالات کی ترجمانی اس بقولہ میں کر دی ہے۔ ”وہ ایمان مسلمان گھروں کی حکومت سے خوش نہیں ہو سکتے“

مزید براں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اکثر مشرقی یورپی حکومت میں بہت نفع نہیں دیکھتے۔ آج اگر نفع کثیر کا احساس بھی کرتے ہیں تو ان کو ان باتوں کے بدلے کم سمجھتے ہیں جو انکی نظروں میں جستوں خیر نگاریت اور بار ہیں۔ وہی باتیں خبر ہم فوج کرتے ہیں کہ ہم نے مشرق کو عطا کی وہ امن و امان و انصاف و سلامتی ان کی مشرقی ہماری توقعات کے لگ بھگ بھی قدر نہیں کرتے۔ بلاشبہ وہ ان چیزوں کو پسند کرتا ہے لیکن وہ انکا حصہ کم لینا پسند کرے گا اگر وہ اسکو مل جائے جو اسکے دلچسپی کا کر دیا کرتے تھے۔ اور جو اس کے خیالات نصب العین میں شریک تھے۔ محض انصاف ہی کے عنصر کو۔ ایک انگریز مصنف لکھتا ہے ”ایشیا کی انصاف سے فی نفسہ خوش نہیں ہوتے۔ درحقیقت اس کی کم پرواہ کرتے ہیں اگر ان کو ہڈی اس صحنہ میں حاصل ہو جائے جس میں کہ غلط فہمی سے اس لفظ کو وہ سمجھتے ہیں..... یہ اصلی وجہ ہے کہ کیوں ہر ایشیائی اپنے دل میں اپنی قوم کی حکومت کو وہ خراب ہائی کیوں نہ ہو، اجنبیوں کی بہترین حکومت پر ترجیح دیتا ہے۔ کیونکہ جب اس کے ملک کے لوگ اس پر حکومت کرتے ہیں تو اسکو ان لوگوں سے سابقہ پڑتا ہے جو اس کی کمزوریوں کو سمجھتے ہیں۔ اور جو خواہ نہایت وحشیانہ تعزیر ہی کیوں نہیں کم از کم ان

نرک لوٹتے ہیں اور نہ قریب قبایل قتل عام کرتے یا آزار پہنچاتے ہیں۔ وہ صرف ایک کٹ کو دیکھتے ہیں۔ اور وہ بات یہ ہے کہ خارج از فہم امور کے لئے محصول ادا کرنے کی ضرورت یا ہم کو کہی اسکا احساس نہیں ہو سکتا کہ محکمہ حفظان صحت کے اس قاعدہ سے کہ کورے خانے ایک وقت مقررہ پر خالی کئے جائیں ہمارے الجزائر کے قصبات میں کیسا غیظ و غضب پیدا ہوتا ہے۔ قاہرہ اور دیگر مقامات میں بھی میں نے خجروالوں اور گاڑی والوں میں انگریزی پولیسمن کے ضوابط کی پابندی پر ایسے ہی سرکشانہ خیالات کو دیکھا ہے۔

”یہ ہماری چنگی اور انتظامی ضوابط ہی نہیں ہیں جن کو وہ ناقابل برواشت سمجھتے ہیں بلکہ بحیثیت مجموعی ہمارے کل عادات مختصر یہ کہ ہماری مہذبیت کی کے نظام ہی کو ناقابل برواشت سمجھتے ہیں برسیل تیشیل یا فہ سے یروشلم کو جو ریل گاڑی جاتی ہے وہ ایک اسٹیشن پر ٹھرتی ہے جس کے قریب کسی بزرگ کا فرا ہے نظام اوقات کے لحاظ سے گاڑی یہاں پر ایک منٹ رکتی ہے۔ مگر جو نہی گاڑی وہاں پہنچی میں یہ دیکھ سکر حیران ہو گیا کہ سب مسلمان گاڑی سے اتر کر اور جاننا نہیں بچھا کر نہایت اطمینان سے نماز پڑھنے لگے۔ اسٹیشن ماسٹر نے سیٹی بجائی۔ گاڑی چلایا۔ کہ وہ انکو چھوڑ جائے گا۔ لیکن کس نے جنبش نہ کی۔ ریلوے کے ملازمین کا ایک دستہ بلایا گیا جنہوں نے لات و مٹکا دگالی کو کسنا دیکر ان متقیوں کو پہر گاڑی میں بھرا۔ یہ صورت حالات پاؤ گھنے تک رہی جس کا دشواری ظاہر ہے۔ اہل عابدین میں سے تو مسند اشخاص نے خوب مقاومت کی۔

مثال بالا فرض اتفاقی ہے جو بغیر کسی خاص غور کے انتخاب کی گئی ہے۔ جو تعمیری ہے وہ یہ ہے کہ یہ لوگ ہنوز اسے سمجھنے سے قاصر ہیں کہ پابندی اوقات سے ہمارا کیا فائدہ ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اکثر مشرقی باوجودیکہ مغربی خیالات و دستور سو سال سے خوب سراپت کر رہے ہیں ہنوز اپنے پرانے طریقوں کو پسند کرتے ہیں اور ان سے ہٹنا ناگوار ہے۔ اُن کو یہ بھی احساس ہے کہ مغربی حکومت دیگر امور سے زیادہ ان کی معاشرتی نظام و تعلیم طرز زندگی میں مغربی تمدن کی اشاعت کو بہا رہی ہے لہذا وہ بنیوانہ طرز پر اس کے خلاف رد عمل کرتے ہیں۔ ہنری بات پر جس کو مستحکمات کے عمال جاری کرتے ہیں کو رانہ مخالفت پیدا ہوتی ہے۔ مثلاً چچک کے جبریہ ٹیکہ کی الجوار کے باشندوں نے مدتوں سخت مخالفت کی۔ فرانسیسی حکام نے بتایا کہ چچک جو اس وقت بہت زور سے پہیلی ہوئی تھی نہایت تیزی سے بند ہو رہی ہے۔ ویسوں نے جواب دیا کہ ہماری رائے میں ہمارے ماحر و بنائے کی یہ عیارانہ ترکیب ہے۔ تاکہ فرانسیسی نوآبادیوں کے لئے جگہ ہو جائے۔ اسپر حکام نے مردم شماری کے اعداد کو بتایا کہ ویسی عدیم المثال طور پر بڑھ رہے ہیں۔ ویسوں نے اپنے کاندھے اوچکا دئے اور جدید کی مخالفت جاری رکھی۔

اس کل معاملہ کا ایک فرانسیسی مضمّن نے جو اسلامی دنیا سے خوب واقف ہے خوب خلاصہ کیا ہے۔ ”وہ اصل یہ سب اقوام جو تکہ اپنی ولایت و رسومات اور عز و کم کے لحاظ سے ہمارے معاشرتی لغت العین کے مطابق زندگی بسر کرنا نہیں چاہتے لہذا وہ ہماری پولس اور ہماری حکومت کے قید کو، مختصر یہ کہ کسی قسم کی باضابطہ گورنمنٹ کو خواہ وہ کتنی ہی منصف اور ایمان دار کیوں نہ ہو قبول کرنے سے نفرت کرتے ہیں۔ سب سے زیادہ بد نظمانہ اور تکلیف دہ مظالم سے خلاصی پا کر یہ باطنی طور پر کم و بیش عجبے ادارہ گردوں کی طرح رہ جاتے ہیں اور ہمیشہ محاسب سے بچنے کی امید لگائے رہتے ہیں ہم شمالی افریقہ کے عربوں کو یہ فضول جانتے ہیں کہ ان کو فرانس کی حفاظت کا مشکور ہونا چاہئے۔ جس کی بدولت ان کو ترقی و ترقی ملنا

در بار بھی رکھتا تھا۔ اور ہر دہائی اپنے آقا کے اختیارات و تعیش و خوشاد میں شریک تھا۔ اختیار تو موت و زیست کے تھے، اور تعیش میں حسب و خواہ ہر عورت کی مقابلت شامل تھی۔ اور خوشاد تو جیسا میں نے بیان کیا ہے تقریباً مذہبی عبادت تھی۔

لیکن یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اُن غربا کی بابت کیا ہے جنہیں ان متوہم مطلق العنانوں کا نظام لوٹتا تھا، ان سب باتوں سے اسکو کیا نفع ہے؟ اکثر حالتوں میں انکا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ لیکن فائدہ ہونے کا امکان تو تھا۔ قدیم مشرق میں حیات کے بڑی بازی تھی۔ ہر شخص کتنا ہی غریب کیوں نہ ہو اگر کسی بڑے آدمی کو خوش کر لیتا تھا تو دفعتاً شہرت اور ثروت کو پہنچ جاتا تھا۔ اور یہی وہ بات ہے جو مشرقی طبقوں کو بہت بھاتی ہے۔ کیونکہ مشرق میں "عقمت" اور بتلون المراجی کو اس امن و امان کے مقابل میں جس کی مغرب میں قدر ہوتی ہے زیادہ عزیز رکھتے ہیں۔ مشرق میں مرغوب قصص وہ ہیں جن میں فوری اور جبرست انگیز طور پر قسمت پلٹنے کا ذکر ہے۔ یعنی وزیر سے فقیر اور فقیر سے وزیر ہو جاتے ہیں۔ اور یہ سب ایک چو رات میں ہو جاتا ہے۔ اکثر مشرقیوں کو اب تک زندگی کی بے ثباتی اور صاحب جاہ کی ہنگامی حمایت ہی میں نہ کہ ایمان داری اور باقاعدہ محنت کے یقینی انعامات میں لطف زندگی ہے ان تمام امور سے مشرق کی زندگی سب کے لئے سجد و کچپ تھی۔ اور یہ قمار بازی کا لطف ہی ہے جس کو مغربی تہذیب کی ترویج کم و بیش تباہی ہے چنانچہ ایک انگریز مصنف موجودہ مصر کی بابت بجا طور پر لکھتا ہے "ہماری حکومت کامل ہو مگر مشرقی اسے غیر دلچسپ پاتا ہے۔ قدیم خطاسام پوشیدہ جامہ تھا لیکن وہ بھڑک دار تھا۔ اس کا انقلاب ہی دلفریب تھا" ایک مصری نے ایک انگریزی حکومت کے حامی سے کہا "بابا! لیکن قدیم زمانہ میں اگر کوئی فقیر دروازوں پر بیٹھا تھا کسی بڑے خاتون کی نظر میں پسندیدہ معلوم ہونے لگتا تو دوسرے ہی دن بڑا آدمی ہو جاتا تھا کتنا ذرا۔"

اور یہ کہ باضابطہ ہستی کا خیال اُن کے دماغوں میں نہیں سہلایا ہو۔“

جو ہم نے اوپر لکھا ہے بلاشبہ وہ جاہل عوام پر صادق آتا ہے۔ یہ دماغی میلان مشرقی اقوام کے سب طبقات میں کم و بیش مشترک ہے۔ صدیوں کے عادات آسانی سے نہیں بدلتے۔ درحقیقت یہ فراموش نہ کرنا چاہئے کہ اعلیٰ طبقات غیر درمہ مشرق کی تنہا ذاتی آزادی سے پورا نفع اٹھاتے تھے اور یہ کہ اسی جہ سے اگرچہ وہ مغربی تہذیب کے اشاعت کی قدر کو خوب سمجھتے ہیں لیکن ایک طور پر انہیں کو سب سے زیادہ نقصان ہوا۔

فی الواقع سب مشرقیوں، اعلیٰ اور ادنیٰ ہر دو کے لئے ”نہیں عہد قدیم“ کمال طور پر غریب تھا اور اسکے لئے وہ نہایت سچ و غم سے ناسف کرتے ہیں۔ امراؤ پاشا اور درباروں کے لئے زندگی حقیقتاً ایک مشرقی جنت تھی یہ یقینی بات ہے کہ ایمر کسی وقت پر اپنے قریب پادشاہ سے شکست کھا کر مار ڈالا جائے اور پاشا کو اس کے مالک کے حکم سے پھانسی دی جائے۔ اور درباری کسی بڑے شک پر گرفتار مصایب ہو۔ لیکن تاہم یہ ابھی تو خوب زندگی تھی ان میں سے ہر ایک اپنی مختص خصوصیات اور اپنی اپنا اسے وطن میں محقق بہت رکھتا تھا اور ہر ایک کی وہ حیثیت تھی جو یورپ میں آج کوئی پیدا نہیں کر سکتا۔ اس حیثیت کے لحاظ سے وہ قانونی پابندی سے آزاد تھا اور اپنی مرضی کے مطابق تیرے اور اپنے کام کر سکتا تھا۔ اور ہر روز ہر وقت اس کی ایسی خوشامدی جاتی تھی جو ایشیا

کے لئے محض یہ ہے۔ یعنی محض اشارہ پر وہ ارادے ادا نہ ہو سکتے تھے جو پرستش کی مانند ہے اور اپنی ممدوح کے لئے سب سے زیادہ مدحوش کن ترحت ہے، ہر ایک اپنی تابعین کا بدگمان

سہ برتراند کی کتاب مشرقی سراب صفحات ۱۴۴ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۰ء اس مسئلہ پر ملاحظہ ہو یہ پیرس ۱۹۱۰ء کا نامتو لچنبہ مضمون جو ممدایشیا یوں کو ایشیا کی دلفریبی جو اس کی کتاب ایشیا و یورپ کی صفحہ ۱۲۸ لغایت ۱۶۸ پر درج ہے۔ مصنف

اتنی عزیز چیزوں کے نقصان کے خوف سے رنجیدہ و غمناک ہو کر تائب  
 خیر نہیں ہے کہ اکثر مشرقی قدامت پسند ماضی کو ایسا زریں عہد سمجھتے ہیں جو ہر اس  
 چیز سے جو مغرب پیدا کر سکتا ہے بحد رفیع ہے۔ اور اس میں کھٹ سے پہلے کے  
 آزاد خیال ہم آہنگ ہیں جو مغربی تہذیب کی شعبہ بازی سے رہا ہو کر دعوے سے  
 ہم آغوش ہو رہے ہیں۔ اس کا نتیجہ ہر مغربی شے سے نفرت ہے جو بعض اوقات  
 نہایت غلو کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔ نوئی برتراند کہتا ہے "قادر ہائے مقام ایک  
 لکڑیوں جس میں موجود تھا پکڑا نے دعویٰ کیا کہ اس امر کو پیش نظر رکھ کر کہ ازمنہ  
 متوسط سے لے کر ۱۹۳۷ء کے انقلاب تک بن مصلحین نے فرانس کی آزادی کے  
 واسطے کوشش کی ہے یعنی فرقہ ایلی بنیسیس پیروان والدو۔ پیروان کالون اور کینٹ  
 خالٹاویون کی اولاد سے تھے۔ فرانس (۱) اپنی تہذیب و علوم (۲) نصف اپنی لغات (۳)  
 اور اپنے باشندوں کے دماغی اور خصایصی خوبیوں کے لئے اسلام کا مرہون منت ہے۔  
 اسے تو یہی کہیں گے کہ فرانس کا مراکش سے اسحاق کلی ہوا اسی تہا نہیں پر جوش مصری قوم

۵۱ ایلی بنیسیس ۱۲۷۰ء کے قریب جنوبی فرانس کا ایک مذہبی فرقہ اس نام سے موسوم ہوا۔ مشرقی  
 و مغربی نصرانی دنیا میں جو تحریک آئندہ مذہب کے تقدس کے خلاف شروع ہوئے اس کی شلخ بہم  
 فرقہ ہی تھا۔ ان کے صحیح عقاید معلوم نہیں ہیں لیکن یقینی بات ہے کہ یہ فرقہ کیتھولک فرقہ کے عقاید  
 اصطلاح و عشا و تباہی وغیرہ کا مستکر تھا اور پادریوں کی غلامیوں کی بالاعلان مذمت کرتا تھا۔ یہ فرقہ ملی کے  
 لیکھاؤ سکند اہرس و نرماں سے متاثر تھا۔ ایس سے اکثر فرقہ کتھارسی سے تعلق رکھتے تھے۔ سینٹ  
 برنارڈ اور سینٹ ڈومینیک نے ان کی اصلاح اور راہ راست پر لانے کی کوشش کی  
 بالآخر تیرہویں صدی میں محکمہ احتساب نے نہایت ظلم کے ساتھ ان کا امتیعال کیا۔  
 ۵۲ والدو۔ پیٹر والدو لیاؤنس کا ایک قول نا جو تھا جسے شکالطیس (بقیہ بر مغربہ) ملاحظہ ہو)

اور پھر ماضی کے لئے قدرتی اور لازمی افسوس ہے جبکہ انصاف کے بجائے طرفدار بنی تھی اور زندگی کے نشیب و فراز یعنی حضرت یوسف علیہ السلام، ہاروں الرشید اور اسماعیل پاشا کے زمانہ کے معرکے لئے افسوس ہے۔ ہم نے چمکیلے کپڑے پر شکلات کا کوٹ پھیلا دیا ہے۔

سلا اسماعیل پاشا۔ سلا میں پیدا ہوا اور سلا میں وفات پائی۔ یہ محمد علی باقی خاندان خدیویہ کا پوتا ہے۔ اس کے عہد میں مصر بالکل سلطنت سے علیحدہ ہو کر آزاد ہو گیا اپنے دادا کی طرح اُس نے بہت سے اندرونی اصلاحات شروع کر رکھیں بنائیں ریلیں نکالیں وغیرہ۔ اُس نے سب سے بڑا کام جو کیا وہ نہر سوئز کی تعمیر تھی۔ لیکن اپنی اصراف اور قبل از وقت اور غیر ضروری صنعت و حرفت کے کام جاری کرنے سے مالی مشکلات میں مبتلا ہو گیا اور رعایا پر نہایت محاصل قائم کر کے خود ملک بتلائے عذاب کر دیا ان دقتوں کی وجہ سے اُسے نہر کے حصص گورنمنٹ برطانیہ کے ہاتھ فروخت کرنے پڑے۔ ان اصرافات کی بدولت انگریزی اور فرانسیسی تسلط شروع ہوا۔ ۱۸۸۹ء میں سلطان ترکی کے حکم سے معزول ہوا اور اُس کا لڑکا لافین پاشا جانشین ہوا۔ مترقب سلا بیچ اسپینڈر کا مضمون ”انگلستان و مصر و ترکی“ جو اکتوبر ۱۹۱۶ء کے کئیمپری میگزین میں شائع ہوا۔ مصنف



اکھڑا کے مرصع کارِ دالانوں میں مغربی اسلام کی تباہ شدہ سطوت پر غور کرتے ہیں۔

اس ندریں عہد کے درنگاہ میں فرقہ ہنوں کی تعلیم اور بھی حیرت انگیز نہیں۔ یہ ہندو مجاذیب بلند پروازی میں اپنے مسلمان بھائیوں سے کہیں بڑھے چڑھے ہیں۔ ان کا تہات متانت سے دعویٰ ہے کہ ہندوستان کل مذاہب حقہ، فلسفہ، شناسائی، تمدن، علوم و ایجادات اور ہر شے کی تربیت گاہ و مخزن ہے۔ اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ جب ہندوستان کا موجودہ قابل افسوس گرہن چھوٹ جائیگا (یہ گرہن بلاشبہ بالکل انگریزی حکومت کی بدولت) تو وہ پھر کل عالم کی نجات کے لئے نہایت شان سے نمودار ہوگا۔ اس پرانے مقولہ کو کہ زیر آسمان کوئی جدید شے نہیں ہے پورے طور پر استعمال کر کے انکو ویدوں اور دیگر کتب مقدسہ سے اس امر کی بھکا قابل ترویج شہادت ملتی ہے کہ قدیم ہندو رشی ہمارے کل جدید خیالات سے ملے کہ طیاروں اور بم کے گولے پھینکنے اور اقوام لیگ جیسے مختصرات سے بھی واقف تھے۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۰۴) یہ عربی سلطنت کا بانی تخت اودیر ہو جس صدی میں فنون لطیفہ و تجارت کا بڑا مرکز تھا عربی سلطنت کی تباہی کے بعد صرف یہ تمام مسلمانوں کا ماسن تھا لیکن اسپین والوں نے ۱۵۰۰ء میں اس کو بھی فتح کر لیا۔ اور عربوں کی ہستی کو ملک سے فنا کر دیا۔ مفرج

۱۵۰۰ اکھڑا ناٹھ کے قصر شاہی کا نام ہے اور تفصیلی حالات ملگامی کی کتاب تمدن عرب بن جرج میں مفرج ۱۵۰۰ رتوانڈ کی کتاب صفحہ ۲۰۹ و ۲۱۰۔ مصنف

۱۵۰۰ اہل ہندو کی اس طرح پر بحث کیلئے ملاحظہ ہو ڈبلیو آر پر کی کتاب ہندوستان اور مستقبل، مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء نیگ اور فیئر س کی کتاب ”ہندوستان کی کشمکش“ مطبوعہ لندن ۱۹۲۳ء نیز ملاحظہ ہو ڈبلیو آر پر کی کتاب ”ہندوستان کی تاریخ“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء اسے کمار واسی کی کتاب ”ہندوستان کی تاریخ“ مطبوعہ نیویا ۱۹۱۵ء ایم۔ این۔ چٹرجی کا مضمون ”دنیا اور جنگ ثانی“، جو اپریل ۱۹۱۵ء کے جرنل آف ریس ڈیپوٹمنٹ میں شائع ہوا۔ مصنف

پرستوں کی عادت ہو گئی ہے کہ وہ اسپین باکریا تو شہیدانہ تعمیر کے باغوں میں یا غراطہ کے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۴۷) اپنی مال و اسباب کو راہ خدا میں لٹا دیا اور جگہ جگہ فقر و غلامی میں بسر کرنا ہی تبلیغ کرنے کا اس کے متعلقین جو کیا نہی کے ناوار کہلاتے تھے کوئی ایلپ کی وادیوں میں مقیم ہوئے انہوں نے صرف اناجیل سے سندی اور دی کلیسا کی اقتدار کی تمجید کی۔ ابتداء میں انہوں نے شخص پادریوں کے نظام کے ماننے سے انکار کیا اور ہم کس و ناکس کو عشاہی ربانی کی ادائیگی کی اجازت دی۔ ان کی تکلیف ہوئی اور مورد مظالم ہوئے لیکن جنوبی فرانز اور جرمنی میں یہ عقاید اشاعت پاتے رہے ڈیوک آف سیواس پوپ اور نوٹسپیون ان کی استیصال کی ہر امکانی کوشش کی۔ کچھ عرصہ کے لئے انگریزوں نے اعلیٰ مدد کی باوجود بالآخر ۱۸۷۵ء میں کامل مذہبی اور سیاسی حقوق مل گئے۔ مترجم

۱۸۷۵ء کا لوین۔ جان کا لوین پرنسٹن مسلح تھا جو ۱۸۷۹ء میں پیدا ہوا اور ۱۸۷۵ء میں مرا۔ یہ روٹن کھیل تھا اور ۱۸۷۵ء میں اپنے وطن نوٹیاں کا چلیمین سفر ہوا اور ۱۸۷۵ء میں کیمبرجٹ ہو گیا۔ ایک سال بعد اسے کلیسا کو ترک کر کے قانون پڑھنا شروع کیا۔ اسی زمانہ میں اس نے میلبیٹ و ولر سے یونانی زبان سیکھی اور اصلاحی اصول سے واقفیت حاصل کی۔ ۱۸۷۹ء میں وہ بیرس واپس آیا۔ اور نئے مذہب کی تائید میں بیکار کی کتاب دی کلیسیا کی تفسیر لکھی۔ جب پرنسٹن فرقہ پر ظلم و جبر شروع ہوئے تو یہ باسل کو فرار ہو گیا اور ۱۸۷۶ء میں جنیوا میں سکونت پذیر ہو کر اپنی کتاب ایکسپرنسٹ کا اقرار پانی غلامی کی جس سے اخلاقی حالت بہت اچھی ہو گئی۔ اس کا زمانہ زیادہ تر مباحث میں گذرا۔

۱۸۷۵ء کیمبرجٹ۔ چونکہ انکی وادی سفید قلعہ تھی اس لئے اس نام سے موسوم ہوئے۔ سیویں کے کاشنگامان جو پرنسٹن تھے اور پیرگوٹا کہلاتے تھے انہوں نے احکام نامتوس کی فلسوفی پر بغاوت کی اور پوجہ اپنی قلعہ کے اس نام سے مشہور ہوئے۔ ۱۸۷۵ء ایشیاء۔ جبکہ انگریزی میں سیویل کہتے ہیں۔ یہ اسپین کا جنوبی صوبہ ہے اور اس میں ریائے وادی الکیو پرتانے آثار و عجوبہ عہدی میں اس کو عربوں نے فتح کیا۔ ۱۸۷۵ء میں اس کو عربوں نے فتح کیا۔ مترجم ۱۸۷۵ء ایشیاء عربوں کی جہد کے مطابق حالات دائلہ اسپین ۱۸۷۵ء غراطہ اسپین کا جنوبی صوبہ (بقیہ نوٹ صفحہ ۱۴۷) مترجم

احیاء مشرق کے لئے ایسی ہی ضروری ہے جیسی کہ مشرق کی موجودہ ہستی کے لحاظ سے لازمی ہے لیکن یہ کتنی ہی مفید کیوں نہ ہو بلاشبہ سخت اشتعال کا باعث ہے یہ یورپی جہیز میں گڑبڑ کرتے ہیں۔ رسومات میں ترمیم، معیار زندگی میں ترقی کرتے ہیں۔ شہروں میں علحدہ محلے بناتے ہیں۔ اور ان محلوں کو گویا ”مخارج از حدود شہر“ آبادیاں سمجھتے ہیں جو مقامی قانون اور سنی ضابطوں سے مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ وسط قافروں میں ایک انگریزی فہر تعمیر ہوتا ہے اور عربی الجزائر میں ”پیرس کو چمک“ دخیل ہے۔ اور یورپی پیرا ترکی استنبول کے مقابلہ میں گستاخانہ جلوہ افروزی کر رہا ہے۔

ہندوستان کا ترقیہ حال ہے کہ اس میں جا بجا برطانوی مقبوضات قائم ہیں۔ بڑی پریزیڈنسی شہر یعنی کلکتہ، مدراس، بمبئی، یو۔ پی شہر ہیں جو ہندوستان زمین پر تعمیر کئے گئے ہیں۔ کل نمایاں عمارتیں یورپی ہیں۔ اگرچہ بعض نئی عمارتیں ہیں یہ کوشش کی گئی ہے کہ ”ہندی و عربی“ طرز تعمیر کو اختیار کیا جائے۔ باقی قوموں کے نام بھی انگریزی ہیں۔ عموماً یہ کسی وائسرائے، گورنر یا اس سپاہی کے نام سے موسوم ہیں جنہوں نے ملک کو فتح کیا یا خد کو فرو کیا۔ ان بہادروں کی یادگاریں ہر جگہ پر ملتی ہیں۔ دوکانیں بھی انگریزی ہیں۔ جن میں یورپی یا یورپین سعادین انگریزی سامان کی خرید و فروخت کرتے ہیں۔ انگریزی گاڑیاں اور موٹرین مسدیم افسانوں کی چمک اور روحندار سڑکوں پر دوڑتے ہیں۔ ہر جگہ پر اس کی شہادت ملتی ہے کہ جہاں تک آہ و ہوا نے اجازت دی ہے ہندوستان کے حالات زندگی کو پیدا کرنے کی بجائے کوشش کی گئی ہے۔ ہندوستانی آبادی تقریباً کل محلوں کے پس پشت ڈال دی گئی ہے۔ (اگر ان کو عزاء کے محلے نہ کہا جائے) مدراس میں ایسے محلے کو بالاعسلاں کالا شہر کہتے ہیں۔

ماضی کی یہ سب سوانح آمیز تعلیمیں بیکار ثابت ہون گی مغرب کی طرح مشرق بھی اپنی مختص خوبیاں رکھتا ہے۔ لیکن مشرق کے خاص محبوب بھی ہیں۔ اور یہ عیوب ہی ہیں جو گزشتہ ہزار سال سے خوبوں پر بھائے ہیں۔ جنکا نتیجہ پستی و جمود و کمتری ہے۔ آج مغربی اثرات کے ہماری و ہماری ہونے سے مشرق کا احیاء ہو رہا ہے اس کا نتیجہ یہ کہیں نہ ہوگا کہ مغربی تمدن کی تکمیل اشاعت اس مفہوم میں ہو کہ مشرق کی گہرے قلب ہستی ہر شے کی نسل اتار کر بول جائے۔ مشرق ہمیشہ اصلاً بذاتہ قابل ہمہ گیر لیکن یہ ایک جدید ہستی ہوگی جو مغربی خیالات کی صحیح طور پر سیرایت کرے گا نتیجہ ہوگی مخالفین اس عمل میں صرف تعویق پیدا کر سکتے ہیں اور اس طور پر مشرق کی پستی و کمزوری کی مدت کو راز کر سکتے ہیں۔

با اینہم اگرچہ انقلاب پسندوں کا طرز عمل غیر دانشمندانہ ہے لیکن قابل فہم ہے۔ مغربی تمدن کی ترویج سے بہت سے عزیز حیات اور عطا شدہ مفاد کو ایسا نقصان پہونچتا ہے کہ قدیم مشاومت لازمی طور پر پیدا ہو جاتی ہے اگر مغربی اثرات میں سب خوبیاں ہی ہوتیں۔ اور مغربی بالکل فرشتے بھی ہوتے تو بھی یہی مخالفت ہوتی لیکن مغربی تمدن کی ترویج کا تاریک پہلو بھی ہے۔ اور مغربی تمدن کے حاملین محض ایتھار نفس کے دوح سے نفع نہیں ہیں۔ بلکہ ان کے بعض اغراض بہت ہی رکیک ہیں۔ اس سے مشرقی انقلاب پسندوں کو امداد ملتی ہے اور اخلاقی ضرورت کی آڑ مل جاتی ہے۔ ہر انقلابی عمل بالخصوص اقتصادی اور معاشرتی امور کے انقلاب نہایت تکلیف دہ قسم کے ہوتے ہیں۔ ان تکالیف کے علاوہ اور بہت سے غمنی اجزا ہیں جو نہایت اشتعال انگیز ہیں۔

استدراہی سے پہلے۔ یورپیوں کی محض موجودگی اور ان کی قوت و ترقی کا علمانیہ مضر ہی ایک مستقل سوانح روح اور دولت ہے۔ یہ یورپیوں کی جہانی موجودگی غالباً

میں حکمرانی ہی کرتا ہے۔ اور جب تک وہ یہاں رہے گا انصاف اور اعتدال کے ساتھ حکومت ہی کرتا رہے گا۔ اور چون چوں مشرقی ترقی کا حامل اور آنا و نمیاں کے منتظرانہ کو استعمال کرنے کا اہل ہوتا جائے گا اس کو اختیارات عطا کرنے کا مدبرانہ خیال رکھے گا مگر ان سب پر بھی وہ حکمران ہی رہے گا۔ جس جس جگہ مغربیوں نے اپنا سیاسی تسلط قائم کیا ہے اس کو وہی چارہ کار ہیں یعنی یا تو حکومت کرے یا چلا جائے مزید برآں اپنی دورانِ حکمرانی میں مغربی کو اپنے نقطہ نظر سے حکومت کرنا ہے نہ کہ مشرقی حکم کی طرح۔ لارڈ کوہرا اپنے ان الفاظ میں سب مستعمرات کی حکومتوں کے دل کی بات بیان کرتا ہے ”مشرقی اقوام پر حکمرانی کرنے میں اول خیال یہ ہونا چاہئے کہ اُن کی بہبودی کس چیز میں ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ اس کا لحاظ رکھا جائے کہ وہ اپنے لئے کیا اچھا تصور کرتے ہیں“

یہ سب امور لازمی اور بدیہی ہیں۔ باوجود ان سب باتوں کے امر واقعہ یہ ہے کہ سب سے زیادہ روشن خیال مشرقی بھی اسے تلخ مگر محنت بخش دوا سمجھتا ہے اور اکثر مشرقی اسے آہ و زور اور ناقابلِ برداشت سمجھتے ہیں۔ اور پیوں کی فوجیہا ہی ان کی غیر سہول غریبی کا باعث ہیں۔ میرٹھ مانڈسٹر نے اس کو خوب بیان کیا ہے ”ایشیاء میں یورپی ایسا شخص ہے جو اپنے پڑوسی سے کھانا کھانے کے بعد ہی کام کرنے پر اصرار کرتا ہو اور جب وہ نیم پیدا ہوتا ہو تو اس سے ہوشیار ہو نہ کہ کھتا ہو۔ اور جب وہ تفریح کرنا چاہتا ہو تو وہ جلدی کر نہ کہ کھتا ہو۔ وہ ایشیاء میں حکمران ہی اور اس کے مطابق اسے محبت کی جاتی ہے۔“

شاہ کرم کے ”سیاسی اور ادبی مضامین“ صفحہ ۴۵۔ مصنف  
پروفیسر ٹاؤنسنڈ کی کتاب ”ایشیاء و یورپ“ صفحہ ۱۲۸۔ مصنف

چند ہی امور ایسے ہیں یعنی کلب اور جسم خاصے جو خاص اسی غرض کے لئے بنائے گئے ہیں جن میں انگریز مرد اور عورتیں ہندوستانی معمول مرد اور عورتوں کے معاشرتی مساوات کے اصول پر ملتے ہیں۔ لیکن ایٹھیا کی تعصبات اور ان پورپی شہریوں کے درمیان جو برز طور پر تعمیر کئے گئے ہیں بہت ہی کم تعصبات اتصال ہیں۔ پادری یا کنتی فوج کے کارکن یا مستلاشی عجمیات ستیاچاندار چلا جائے لیکن پورپی جماعت مثلاً حیث الجماعت اپنے گرو و پیش کے بہورسے مجمع کے بابت اس سے زیادہ پرواہ نہیں کرتے جس قدر کہ ایک جزیرہ کے باشندے ان پھیلیوں کی پرواہ کرتے ہیں جو محیط سمندریں رہتی ہیں

جو باتنا چھپے شہیروں کی ہے وہی بیسیوں صوبجات کے مرکز "مقامات" اور چھا دیولہ صادق آتی تھیں جیہا نہ کم ہو لیکن نمونہ ایک ہی ہے۔

اس طرح مشرقی یورپی ہر طرح بالکل اجنبی ہے جو شہروں کے قلب میں ہرکبھی دیسی زندگی سے الگ تھلک رہتا ہے۔ اور یورپی محض غیر مربوط اجنبی ہی نہیں ہے بلکہ وہ حکمران اجنبی بھی ہے۔ ہمیشہ اس کا طرز عمل ایک برتر اور آقا کا سا ہے۔ یہ طرز عمل سببیت یا تکبر کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ یہ حالت اقتضائے وجہ سے لازمی ہے۔ بلاشبہ بہت سے یورپی یہ خلق ہوتے ہیں۔ لیکن اس سے حالت کی اصلی حقیقت نہیں بدلتی۔ اور یہ اصلیت یہ ہے کہ مستقبل کچھ ہو لیکن پوریوں نے ابتداً مشرق میں اس لئے سکونت اختیار کی کہ اس وقت مغرب مشرق سے بہت آگے تھا۔ اور آج بھی وہ یہاں اس لئے موجود ہے کیونکہ باوجود تمام جدید انضامات کے مشرق ہنوز مغرب سے پیچھے ہے۔ لہذا یورپی آج بھی مشرق

مقام ہے پیروان اسلام صرف پانچواں حصہ ہیں۔ آخو بات یہ ہو کہ اگرچہ اسلام کے حدود زیادہ بہوری دنیا کی نسلی حدود پر منطبق ہوتی ہیں تاہم چند مقامات پر اسلامی حدود میں بھاتی ہیں اور اس میں مشرقی یورپ کی گوری اقوام اور مشرقی اقصیٰ کے اصلی زرد اور افریقہ کے بے نمد جتنی بھی شامل ہیں۔

ان جردی ترمیمات کے بعد بھی ”بھوری اقوام“ اور ”بھوری دنیا“ کے مصطلحات ایسے صحیح حقائق کا اظہار نہیں کرتے جنہیں علوم اور سیاسیات دونوں اصلاً صحیح تسلیم کرتے ہوں۔ بلاشبہ بھوری اقوام میں ایک اصلی تہذیب ہے۔ اگرچہ یہ تہذیب نازک اور غیر محسوس قسم کی ہے تاہم اس کے وجود سے انکار نہیں ہو سکتا۔ اور بعض اوقات یہ اہم طور پر ظاہر ہونے کے قابل ہے۔ اسکا نمایاں پہلو یہ ہو کہ تمام مشرقی ادنیٰ اور وسطیٰ اقوام طبعی طور پر اسکا احساس کرتے ہیں کہ وہ ایشیائی بھائی ہیں۔ خواہ ان کے اندرونی نزاعات کتنے ہی شدید کیجول ہوں۔ اس طبعی ایشیائی ہونیکے احساس کو مورخین نے دو ہزار سال قبل مشاہدہ کیا تھا۔ اور یہ آج بھی ایسا صحیح ہے جیسا کہ سابق میں تھا۔

انسانی تجربہ میں نوع انسان کی نسلی تقسیم سب سے زیادہ ضروری مستقل اور لازمی ہے۔ محض جسمانی کے مختلف رنگ نہیں ہیں یہ معاملات جیسے رنگ، قد، بالوں کا سخت محض ان لازمی دماغی اور روحانی اختلافات کے ظاہری اور نمائشی علامات ہیں جو تبیین طلیع اور صلیب العین میں ظہور پذیر ہوتے اور نزاعات زندگی کے لائحہ امور میں متشکل ہوتی ہیں۔

ان اصولی نسلی تفرقوں سے ایک مشرق اور مغرب کے درمیان حایل ہی۔ عام مفہوم کے لحاظ سے مشرق ادنیٰ و وسطیٰ ”بھوری دنیا“ ہے اور یہی اس کے اور مغرب کے گوری دنیا کے درمیان ماہ الامتیاز ہے۔ فی الحقیقت نسلی اختلاط سے اس سے مشابہت کی کوشش کرنا سب سے بڑی حماقت ہوگی مشرق اور مغرب باہمی تبادلی خیال و تقریب العین سے ایک دوسرے کی رفتار ترقی کو تیز کر سکتے ہیں۔ لیکن اختلاط خون سے ایک دوسرے کو

غریب راں شرقی میں یورپی نہ صرف بحیثیت حاکم اور مزاحم کے غیر مدول عزیز  
 ہے بلکہ اس وجہ سے بھی ہے کہ وہ ایک بالکل جداگانہ نسل سے ہے۔ نسل کا معاملہ  
 بہت پیچیدہ ہے لیکن اس کا اثر و درس اور نہایت سادہ ہے۔ مشرقی اودنے اور  
 وسطی کے اکثر اقوام جن سے ہماری موجودہ بحث متعلق ہے، جنس انسان کی اس نوع  
 سے ہیں جو ”ہیورے“ کہلاتے ہیں۔ بلاشبہ یہ لفظ علم تشریح الاجسام انسانی کے  
 لحاظ سے غیر صحیح ہے۔ علم تشریح الاجسام کے لحاظ سے ہم کوئی بین جماعت  
 ”ہیورے“ قسم کی جو ”ہیورے“ نسل کہلاتے ہیں ایسے نہیں قائم کر سکتے جیسا کہ یورپ  
 کے ”گورے“ قسم کو۔ ”گوری نسل“ اور مشرق اقصی کے ”زرد“ منخولی قسم کو ”زرد  
 نسل“ کہتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مشرق اودنے اور وسطی نسلی طور پر پوری یکساں  
 یا بھٹیوں کا سلسلہ ہے جن میں فتوحات اور تبدیل سکونت کی وجہ سے  
 ہرید مختلف الاجسام عنصر ہمیشہ آتے رہے اور نہایت مختلف قسم کی نسلی اختلاط  
 برابر ہونے سے چنانچہ آج مشرق اودنے اور وسطی کی اکثر اقوام زیادہ تر گوری  
 ہیں۔ مثلاً ایرانی اور عثمانی ترک دیگر اقوام مثلاً جنوبی ہندوستان کے  
 باشندے اور یمنی عرب زیادہ تر گالے ہیں۔ اور ہمسایہ اور ایشیائے متوسط  
 کے اقوام زیادہ تر زرد رنگ کے ہیں پہر چونکہ ہیوری نسلی ساخت کا ایسا نمونہ  
 نہیں ہے جیسے کہ گورے اور زرد ساخت کے نمونے ہیں اسی طرح سے کوئی عام ہیوری  
 تہذیب بھی زرد اور گوری اقوام کی تہذیب کی طرح نہیں ہے۔ ہیوری اقوام کا  
 بڑا روحانی اتحاد اسلام ہے۔ لیکن ہندوستان میں جو ہیوری آبادی کا خاص

---

لس میں نے اس پر کمال بحث اپنی کتاب ”گوروں کی عالمگیر اقتدار کے خلاف رنگ کا  
 اٹھنے والا طوفان“ میں کیا ہے۔ مصنف



بعد کے اور شورشیں کے مفصل بحث فصول مابعد ہو گئی۔ یہاں پر یہ تبادیہ کافی ہے کہ جنگ عظیم نے مشرق میں یورپی رعب و واب کو پارہ پارہ کر دیا۔ اور مغرب کی کمزوریوں کو مشرق کے پیش نظر کر دیا۔ مشرق کے لئے یہ بڑائی بڑا انقلاب تعلیم نہایت ہوئی ایک امر تو یہ ہے کہ لاکھوں مشرقی اور حبشی ایشیا و افریقہ کے دور دراز جنگوں گوروں کی جنگ میں سپاہی اور غزوروں کی حیثیت سے بھرتی کئے گئے۔ اگرچہ ان معاہدوں کی زیادہ تعداد نوآبادیات کے مہمات میں مصروف جنگ رہی۔ لیکن دس لاکھ سے زیادہ مشرقیوں کے قدم سرزمین یورپ میں گئے۔ یہاں انہوں نے گوروں کو مارا۔ فرنگیوں سے مسرت کی۔ گوروں کے تعیش کے لطف اٹھائے اور گوروں کی کمزوریوں کو معلوم کیا اور گھر جا کر سب قہقہے اپنے ملک والوں کو سنائے اچ ایشیا

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۵۵) شو وین مزید انقلابات کا پتہ دیتے ہیں۔ قابل اطمینان امر یہ ہے کہ گوروں برطانیہ کو اس حالت کا کامل احساں ہے اور اس کی کوشاں ہے کہ یہ مناقشات بلجائی طے ہو جائیں جیسا کہ مصنف نے فصل قوم پرستی کے آخر میں پیرا گراف میں اظہار کیا ہے (مترجم) ۱۵ ایشیا و افریقہ پر جنگ کے آخر کی بابت ملاحظہ ہو اسے ومانزین کی کتاب ”انخطاط یورپ“ مطبوعہ پیرس ۱۹۲۰ء - ایچ۔ ایچ۔ ہائینڈ مین کی کتاب ”دبیداری ایشیا“ مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۹ء - اے۔ ڈی مورین کی کتاب ”سپاہ رنگ والوں کا بار“ مطبوعہ نیویارک ۱۹۲۰ء - الٹ۔ بی قشر کی کتاب ”در ہندوستان کا خاموش انقلاب“

مطبوعہ نیویارک - مصنف

۱۹۱۹ء -

سمجھ کر تباہ کرنا شروع کیا انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ گوری نسل کے اتفاق میں ایسی اخلاقی اور سیاسی چلیں پیدا ہو گئی جو خود گوروں کی بیان کی بموجب کبھی نہ بھر سکیگی۔ مشرقیوں کے نظر میں اس جنگ کی تلافی آزادانہ نظام عمل تھا۔ جس کو اتحادی مدبرین نے اپنے پیرچموں پر ثبت کیا تھا۔ لیکن جب جنگ ختم ہوئی اور اتحادیوں کو قمع حاصل ہوئے تو فوراً ہی ہمت چل گیا کہ عین اس وقت میں جبکہ اتحادی لیڈر آزادی کے دعووں سے لبریز تقریریں کر رہے تھے تو اسی کے ساتھ وہ تجزیہ مشرق ادنیٰ کے لئے ایس میں نہایت حوصلہ شکنک گیری کی خاطر متعدد دغیبہ عہد نامے طے کر رہے تھے۔ خاتمہ جنگ مجلس صلح میں آزادی کی تقریریں نہیں بلکہ ہی خفیہ عہد نامے تھے جن کے بناء مشرقی ممالک کی قیمت کا فیصلہ ہوا۔ اور جس کا نتیجہ کم از کم تحریریں تو یہ ہوا کہ کل مشرق ادنیٰ وسطے یورپ سیاسی تسلط کے تحت میں آگیا۔

اس پر غیظ و غضب کا سیلاب مشرق میں اٹھا وہ قبضہ از جنگ کے انتحاجات کی طرح محض اظہار خشم و ناراضی تک ہی محدود نہ رہا۔ اس میں فوری متواست اور بغاوت کی آہنگ جو پہلے نہ سنائی دی تھی، موجود تھی۔ یہ باغیانہ جوش جنگی یاد عمل کی صورت میں تبدیل ہو گیا جس کے بدولت دول یورپ کو اپنے بعض انتہائی مطالبات مجبوراً کم کرنے پڑے اور دیگر مطالبہ جات میں مستقبل قریب میں یقیناً تخفیف کرنا ہوگی۔ جنگ کے

۱۔ اس بیفنگوئی کی بہترین تصدیق واقعات حاضرہ سے ہوتی سے فرانسیسیوں کو سلینشیہ دستبردار ہونا پڑا اور حلقہ اثر جوشیا کو ملک کے بعض حصص پر مشتمل ٹھکانا سب ہو گیا اتحادیوں نے جنگ عظیم کے بعد قسطنطنیہ وغیرہ پر چھ قبضہ کر رکھا تھا وہ تو صلح وراں سے مٹ ہی گیا۔ مزید برآں وہ سیاسی مراعات اور ترقی قوم کی تدریل جو سالہا سال سے دول یورپ کے کر رکھی تھی وہ بھی جاتی رہی۔ شام و فلسطین و جزیرۃ العرب اور عراق کی (بقیہ نمونہ ۴)

کہ ٹھیک اسی زمانہ میں کہ مشرق اٹھنے لگے یورپی تعدی کے خلاف کامیاب فتاد کی مشرق اڈنے اور وسطی مغربی ظلم و تعدی کی عظیم المثال سختی کا شکار ہوا۔ ہم سب نے اُن اسلامی دنیا کے غضب ناک احتجاجات اور غیر معمولی اخلاقی استحکام کا ذکر کیا ہے جو ان مغربی حقیقی سیاسی چالوں کے ظاہر ہونے پر ہوا۔ یہ معلوم کرنا خالی از دلیلی نہیں ہوگا کہ اس معاندانہ طرز عمل میں فی الواقع جاپان کی عمت اور امثال کا کہاں تک اثر تھا۔ بلاشبہ ہمارے مغرب کے عالی حامیان شہنشاہیت سلسلہ کے درمیانی قرن میں ایک خطرناک چال حل رہے تھے۔ چنانچہ ارمینس و امیری سے طرابلس پر حاوی حملہ کے بعد لکھا ہے: "جسنا جتنا دنیا قدیم میں مغربی اقتدار اور اختیار قائم ہونا جاتا ہے اُننا ہی ایشیا کی منفرد فرقوں میں اتحاد اور باہمی مفاد کے تعلقات مستحکم ہوتے جاتے ہیں۔ اور یورپ کے خلاف آتش نفرت زیادہ مشتعل ہوتی ہے کیا یہ متفصلاً کے عقل اور تقاضائے ضرورت ہے کہ بے موفع اشتغال اور غیر ضروری حملوں سے خصوصیت کے جذبات کو ترقی دی جائے۔ اور دنیا سے جدید کی ادب و دانش کے زمانہ کو قریب تر لایا جائے اور تمدن جدید کے شیعہ کا جو کام آج کل ایشیا میں جاری ہے اُسے قبل از وقت ختم کر دیا جائے۔"

جنگ عظیم نے اس نازک حالت کو نازک تر کر دیا۔ اہل مشرق نے فقط دیکھا کہ اقوام یورپ جو سلی معاملات میں اب تک ایک قسم کا اتحاد باہمی قائم کئے ہوئے نہیں ایک خونخوار اور خونریز اور مرگ و زبیت کی فیصلہ کن جنگ میں مصروف اور دست گرہاں ہو گئے۔ انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ انہی اقوام نے ایک دوسرے کو جاتی دشمن

۱۵۷-۱۔ و امیری کا مضمون "مسلمانان اور یوڈیو کی مضامنت" ۱۷ اپریل ۱۹۱۷ء کی رسالہ نائن ٹینتھ سنچوری اینڈ فٹھر میں شائع ہوا۔ مصنف

ہو گئی ہے۔ اور بالکل صدقوں کی خواب کا خاتمہ ہو گیا۔ یہ وہ وقت تھا کہ جس میں  
 زندہ رہنا اچھا تھا، کیونکہ تاریخ دنیا کے کتاب میں جدید فصل لکھی جا رہی تھی۔  
 بلاشبہ جنگ روس و جاپان نے اس دور کو پیدا نہیں کیا۔ بلکہ اس  
 کی اصل قرون ماضی کے مروجہ دقیق انقلابات سے پیدا ہوئی۔ جنگ روس و جاپان خود  
 اطمینان کے اس دل خوش کن لہر کا جو شعلہ ہے ایشیاء و افریقہ میں پھیل گئی، بجائے  
 سبب ہونے کے محض محل اظہار تھا۔ لیکن وہ خیالات جو لاکھوں مشرقیوں کے  
 دماغوں میں لامعلوم طور پر پیدا ہو رہے تھے متشکل اور عیاں ہو گئے۔ اور یہ اس  
 طور پر ان قوتوں کے ارتباط کے لئے جو ایشیاء و مشرق کے لئے سرگرم عمل تھیں  
 ہاتھ کا اشارہ تھے۔

مزید برآں اس جدید مزاج نے ان جدید مغربی تعلیمات کے سلسلے کی بات  
 جو اس زمانے میں شروع ہوئیں۔ مشرقی طرز عمل پر گہرا اثر ڈالا یہ عجیب بات ہے کہ

سلسلہ بریلو پٹنسی۔ ایف۔ اینڈرڈ کی کتاب ”میں وستان کی نشاۃ ثانیہ“ سیمپلر مطبوعہ لندن ۱۸۸۷ء  
 مشرقی اقیانوس پر جنگ روس کا جو اثر ہوا اسکی حالات کے متعلق ملاحظہ ہوں اسے ایم۔ لوکا مینین مہریشیو  
 کنوینٹسکی کے رسالہ دی نوم میں شائع ہوا۔ اینٹیلی کامفون جاپان اور اسلام، جو نومبر ۱۸۸۷ء کے  
 بریلو دو موند مسلمان میں شائع ہوا۔ ”جنگ روس و جاپان سے مشرقی مطامع  
 نظر پر اثر“ جو فروری ۱۸۸۷ء کے امریکن بریلو آفٹ بریلو دو میں شائع ہوا  
 اسے۔ وائیسری کامفون ”جاپان اور اسلامی دنیا“ جو اپریل ۱۸۸۷ء  
 کے نائن ٹینتھ سنچوری اینڈ افٹر میں شائع ہوا۔ لیچا مسیق  
 کی کتاب مذکورہ بالا صفحہ ۴۳ - مصنف

کی اشاعت کس درجہ تک ہو سکتی ہے۔

ایک بات یقینی ہے یعنی مشرق میں مغربی سیاسی تسلط کتنا ہی مستحکم اور ظاہر میں کتنا ہی پر شوکت کیوں نہ ہو مگر ایسی عمارت ہے جس کی بنیاد پانی پر ہے مغربی حکمران ہمیشہ اجنبی فرقتے رہیں گے اُن سے رواداری کا برتاؤ کیا جائے۔ اور غالباً اختتام بھی کیا جائے لیکن محبت کبھی نہ ہوگی۔ اور ہمیشہ انہی ہی متصور ہونگے۔ غریبوں کو محکوم اقوام کی تعبیری ترقی سے مغربی حالت بالضرورت زیادہ نادرک ہو جائے گی حتیٰ کہ جس امر پر ایک پشت خاموش رہتی تھی دوسری پشت کے لوگ مخالفانہ احتجاج کر نیکیے فی الحقیقت یہ تو اذنِ ناپائدار ہے جس کا قیام رکھ مشکل اور الٹ دینا آسان ہے۔

مشرق اُسنے دو سطے پر یورپی سیاسی تسلط کے مغیر نا پائیداری کا حیرت انگیز اظہار جنگ روس و جاپان کے اخلاقی نتیجے سے ہوا۔ اس وقت تک یورپی تقدی کے مفاد میں مشرق ایسا لاجوار تھا کہ اکثر مشرقی، مغربی اقتدار کو تقدیر امر حیل کرنے تھے۔ لیکن ایک الینائی قوم نے جو ایک اول درجہ کے یورپی سلطنت پر فتح پائی تو یہ طلسم باطل ہو گیا کل ایشیاء اور افریقہ ایسے نشہ میں سرشار ہو گئے جس کا اندازہ بھی ہم مبہم کر سکتے ہیں ایک اسکاٹ لینڈ کا رہنے والا پادری جو اس نے مانے میں شمالی مد میں تھا جاپانی فتح کے اثر کو یوں بیان کرتا ہے ”شمالی ہند میں جوش کی ایک لہر دوڑ گئی۔ جتنے کہ دور دراز دیہاتی بھی جب رات کو حلقہ میں بٹھکر حقہ پیتے تھے تو جاپان کے کامیابیوں کا تذکرہ کرتے تھے۔ ایک معر آمدی نے مجھ سے کہا ہذرے لے کر اس وقت تک ایسی بات کوئی نہیں ہوئی تھی ایک مغربی تجربہ کار ترک کی تونس نے مجھ سے کہا کہ اندرون ملک میں ہر جگہ اہل اس خبر سے شاد ماں پاؤ گے۔ ایشیا کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ تک ترک

صرف نقصان پہونچا سکتے ہیں۔ عیسائی طور پر متحد کرنا سب سے بڑی مصیبت ہوگی۔ مشرق اور مغرب دونوں نے ماضی میں ترقی کے لئے بہت کچھ کیا ہے اور مستقبل کے لئے اوسنے بہت سی امیدیں وابستہ ہیں۔ لیکن جو لچک بھی حصصاً قابل قدر خدمت کر سکتے ہیں وہ اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ یہ دونوں قی نفسہ اپنی اصلیت پر قائم رہیں۔ اختلاط نسل سے ان کی نسلی روح خراب ہوگی۔ جس کا نتیجہ ہولناک دو قلم بن ہو گا اور جس سے صرف انحطاط اور تنزل ہی پیدا ہو گا۔

مشرق اور مغرب دونوں کو اس کی صحت تسلیم ہے۔ اس کا اظہار وہ اپنی اس مشترکہ حقارت سے کرتے ہیں جو انھیں ”یوریشیائیوں“ یعنی دونوں نسلوں کے نتیجہ اتحاد ”دو قلموں“ سے ہے۔ چنانچہ میرٹون ٹاؤن سینٹر نے خوب کہا ہے۔ جو کہ اور گروے آدمی فصل بے پایاں ہے اور ہر زمانہ میں رہا ہے اور آج بھی ہر جگہ موجود ہے۔ جب کوئی چھوڑا آدمی گوری عورت سے اور گورا آدمی چھوڑی عورت سے شادی کرتا ہے تو اس کے دل میں یہ احساس ضرور ہوتا ہے کہ وہ کسی بعید ازہم اور لازمی حکم کے خلاف ورزی کر رہا ہے۔

مغرب اور مشرق کے درمیان جو سیاسی و اقتصادی و معاشرتی و نسلی اختلافات ہیں ان کے مندرجہ بالا خلاصہ سے ہمیں کافی اندازہ ان بے شمار تضادات و ٹکرات کا ہوتا ہے جو دونوں دنیاؤں کے تعلقات کو پیچیدہ کرتے اور مغربی تمدن کی اشاعت میں سبب راہ ہیں۔ مغربی تمدن کی اشاعت یقینی طور پر رائج ہو رہی ہے اور فضول مابعد میں ہم اس پر نظر ڈالیں گے کہ اس کی وسعت کتنی عظیم ہے لیکن جن احسنز ایہم بحث کر چکے ہیں ان سے رد عمل کی امکانات کا اظہار ہوتا ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ مغربی تمدن

## فصل چہارم

### سیاسی تہذیبی

مشرقی کا خاص نقص اس کی عجیب سیاسی روایت رہی۔ ادا ان ایام ہی سے مشرق میں سلطنت کی خاص صورت خود مختاری یعنی ایک مطلق العنان بادشاہ کی شخصی حکومت رہی ہو۔ رعایا اس کی غلام اور بن کے خال امر و بلکہ لوگوں کا قیام و بقا اس کی خوشی اور مرضی پر منحصر ہو۔ مشرقی خود مختاری کی صرف ایک با اثر روک مذہب رہا ہے۔ بعض مافذہ بن رسوم کا احصافہ کر سکتے ہیں۔ لیکن نتیجہ ایک ہی ہے۔ کیونکہ مشرق میں رسم و رواج ہیضہ مذہبی شان پیدا کرتے ہیں۔ بلاشبہ مذہب کی عبادت و عرس عمار کو اپنے دامن میں چھپا لیتی ہے۔ جو جس جہت الجماعت ایک واجب احترام گروہ ہے۔ ان مستثنیات کے سوا مشرقی مطلق العنانی قیود و حدود سے محروم آزاد رہی مطلق العنانی حاکم جب تک کہ وہ دین اور عمار کا احترام کرتا رہے۔ حسب وخواہ چھاپے کر سکتا ہے۔ آغا نامہ کے ہی میں نتیجہ۔ گمراہی کی مثال نظر آتی ہے کہ اس نے اپنی قبر کا عظیم المجدہ اہل تعمیر کرنے کے خیال کی تکمیل کے لئے کل عمر کی دولت کو صرف کر ڈالا اور کل مشرقی سیاسی تاریخ میں اس جہاں کی سیاسی سادگی کا دوبارہ رہا ہے۔

اب متذکرہ انسانی تجربات سے یہ ناقابل تردید طور پر ثابت ہو گیا کہ شخصی سلطنت فی الواقعہ ہرگز بہ طور حکومت ہے۔ بلاشبہ قصص میں فیاض مطلق العنان یعنی لڑی رعایا کا باپ ایسا مذکور ہے جسکے گرد و پیش جائل و شہر رہتے تھے اور جہاں ایک اندازہ یا ایک جنبش قوم سے عراہوں کا اتصال کرنا تھا۔ یہ باتیں قصوں اور کہانیوں کے لئے نہایت سوزوں ہیں۔ لیکن واقعی زندگی میں فیاض مطلق العنانی بہت کم ہوتا ہے اور مشافہ تا حدی ان صفات سے متصف اس کا جائزین ہوتا ہے۔ عموماً رعایا کے

اور افریقہ یورپ سے ایسے واقف ہیں کہ پہلے کبھی نہ تھے۔ اور ہم کو یاد رکھنا چاہئے کہ وہ اپنے علم سے پورا فائدہ اٹھائیں گے۔ اس حالت کا نازک ترین پہلو یہ ہے کہ مشرق کو اس امر کا احساس ہے کہ درسیلینر کی وہ مشہور صلیح، جس کا منشا امن یورپ ہے کوئی صلح نہیں ہے۔ بلکہ ایک غیر مستحکم اور غیر مدبرانہ نوعیت ہے جس نے زخمیہا کے کہن کو غیر مندرج رکھا۔ اور جدید چرکے پھونچا دیئے۔ آج یورپ ضعیف اور مرعین پڑا ہوا ہے اور اس کی بدولت افریقہ اور ایشیا کو غیر دانشمندانہ خیالات اور جبر پر عمل کی ترغیب ہوتی ہے۔

آج تو یہ حالت ہے کہ مشرق جو قدیم اور جدید کے نزاعات میں منقسم ہے وہ اس یورپ کے مقابل ہے جو نا اتفاقیوں سے پائش پائش اور اپنی حماقتوں میں مبتلا ہے غالباً اس سے قبل کبھی بھی دونوں دنیاؤں کے باہمی تعلقات میں ایسے بے شمار اور فتنہ انگیز امکانات کا موقع نہ تھا۔ یہاں پر قابل لحاظ امر یہ ہے کہ ابھی جدید مشرق جو ہمارے مقابل ہے زیادہ تر ان مغربی اقوام کا نتیجہ ہے جو گزشتہ سو سال سے قدیم المثال طور پر مشرق میں اپنا عمل کر رہے ہیں۔ اب ہم اس عمل کے خاص پھل و فتن کی طرف متوجہ ہونا چاہتے ہیں۔



کا عموماً تصور کرتے ہیں۔ لیکن یہ سلاطین مشرقی مفہوم کے مطابق مطلق العنان نہ تھے۔ فریڈرک ہی کی مثال لو۔ وہ مطلق العنان سمجھا جاتا تھا۔ لیکن اس کی رعایا اس کی غلام نہ تھی۔ ان شکریہ پر پوٹی منصبداران اور باضابطہ اہل دفاتر اور صندی قصبہ داروں اور بھی کاشٹکاروں میں سے ہر ایک کو ذاتی وجہا بہت اور آئینی مرتبت کا احساس تھا۔ ان لوگوں نے جو فریڈرک کی اطاعت ہے چون دہرائی وہ محض اسکے پادشاہ ہونے کی بنا پر تھی بلکہ اسوہہ سے بھی تھی کہ وہ چاہتے تھے کہ فریڈرک پر خوشیا بھریں امور سلطنت کے مشاغل میں سب سے زیادہ مغلٹی اور آن تھاک تھا۔ اگر فریڈرک وقتاً کابل اور عیاش و منعم و ظالم ہو جاتا تو اس کے مطیع اہل پرورش اس کو بتا دیتے کہ اس کے اختیار است کی بھی حد ہے۔

مشرق میں حالت بالکل متضاد ہے۔ مشرق کا ہر شخص ایک ایسے قاعدہ کو بسر و حکم تسلیم کرتا ہے جو پورپی آئین میں معدوم ہے۔ تو اس شخص کی جس کو خدا نے بطور تیرے پادشاہ کے تہہ بسلط کیا ہے عزت اور کچھ بخش کرے گا۔ اگر وہ تیری ہدایت کرے تو تو اس کو پیار کرے گا اور اگر وہ تجھ کو لوٹے اور ستلے تو بھی تو اس کو عزیز رکھے گا۔ کیونکہ تو اس کا غلام اور اس کی ملکیت ہے۔ اگر کوئی مشرقی سلطان یا سلطان کو وزیر عظم کے دوش بڑا کر حرم میں بند ہو جائے اس وقت سے اس وزیر کو غیر محروم و اختیار مل جاتے ہیں۔ اور ہر شخص کی جان اس کے ہاتھ میں ہے۔ لیکن شام کو کسی ر قاصد کے جنبش لب پر پادشاہ اپنے حرم سے کسی حبشی بے زبان کو ممکن کے وزیر کے محل کی طرف بھیج دے تو وزیر اس حبشی بے زبان کو دیکھ کر بے چہرہ و جالہ بنا خلعت اتار کر لپٹا کر دن بچندے کے لئے رہنہ کر دے گا۔ یہ سب مطلق العنانی اور مطلق العنانی جس سے مشرق کو سابقہ پڑا ہے۔

یہ ہے مشرقی سیاسی رعایت اور بالیقین یہ امر یہ بھی ہے کہ ان رعایات کے تحت باضابطہ حکومت اور مسلسل حرتی ممکن ہی نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مشرق کی تمام زیادہ تر فوری عروج اور اتنے ہی فوری زوال کی کہستان ہے۔ ایک طاقتور اور قابل آدمی نظمی اور انحطاط کے زمانہ

۱۔ سرٹی مارسن کی کتاب "بند وستانی شہنشاہیت" صفحہ ۳۴ مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء۔

باب کا لڑکا نمائش پسند اور پوتہ بد مزاج ہوتا ہے۔ جو رعایا کو تنہا کر ڈالتے ہیں۔ قابل افسوس تشکیلات یعنی داؤد و سلیمان و رجسٹار کی مثال نہایت قوت سے صفات تاسیف میں ظاہر ہوئی۔

مغربیوں میں فیاض مطلق العنان کی بھی ایک حد ہے۔ کل مطلق العنانیوں کی حکومت میں وقت یہ ہے کہ ان کی حکومت بالکل شخصی ہے ہر بار ان کا انجام کار بادشاہ کی ذاتی مرضی پر منحصر ہے۔ کوئی امر بین او یقینی نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ رات گزرنے پر فیاض مطلق العنان خود ہی اپنی فیاضی کو ترک کر دے اور ایک سلطنت کی قسمت شاہ کے کسی عورت سے عشق یا سوئی معنم کے ٹکڑے سے معوض خریدیں آج کل کے ہم مغربی نے واقعہ فاضل مشرقی رنگ کی مطلق العنانی سے کبھی حتیٰ کہ رومی سلطنت کے ایام میں بھی واقف ہی نہیں ہوئے۔ دراصل یہ کہو یہ اندازہ بھی نہیں ہو سکتا کہ اس کا کیا مطلب ہے جب ہم کسی نیم راہ نشین مطلق العنان کا ذکر کرتے ہیں تو انحصار وہ صدی کے فریڈرک اعظم جیسے روشن خیال

سلطنت فریڈرک اعظم یا فریڈرک دوم کا دور تھا اس کا زمانہ ۱۸۰۵ء سے ۱۸۱۵ء تک تھا اس کے پولینڈ میں شریک راجہ تھا لٹوانیہ ۱۸۰۷ء میں زیادہ تر ادبیات کی طرف متوجہ رہا، ۱۸۰۷ء میں تخت نشین ہوا اور وقت جلوس اس کے ملک میں نہایت اچھا انتظام و عمدہ لشکر اور خزانہ و معرکہ طرز سلطنت شخصی تھا۔ اس نے اپنے باپ فریڈرک اول کے کام میں ترقی کر کے پروسٹیا کو دول بورپ میں ممتاز بنا دیا ۱۸۰۷ء میں لیتھیا پر قابض ہوا اور ۱۸۰۷ء میں برطانیہ و ہولینڈ کا حلیف ہوا۔ اسی سلسلہ میں اس کے قلمبر کا کر دیا اور سات سال تک روس و اٹلی اور فرانس سے لڑا تا رہا۔ فرانس کی ناکامی اور ملکہ روس کی وفات کی وجہ سے اپنے ملک مفتوحہ پر قابض رہا اور ۱۸۰۷ء میں صلح ہوئی ۱۸۰۷ء میں پولینڈ کے پروسٹیا اور کچھ پولینڈ کا حصہ حاصل کیا ۱۸۰۷ء میں باؤسٹا ہوں کی جنگ قائم کی یہ باؤسٹا موقع کا منتظر حکیم مطلق العنانی بن گیا۔ یہ بد منت شک مزاج، خود غرض، جفاکش اور عمل مزاج تھا۔ اگرچہ اس نے اپنی ملک کو بہت راست راستے جرمی میں سب سے ممتاز بنا دیا۔ لیکن اس نے بدوشی حکمت عملی پر پہ ہولی کا ایسا نقش چھوڑا جس کی انتہا جنگ عظیم میں ہوئی۔

(مترجم)

سیاسی اثرات کے اقصاں سے جوئی ہے۔ یہ اثرات بعض وقت خاص مشرقی ممالک سے اور بعض وقت مغرب کی مدولت پیدا ہوئے۔ کل مشرقی اس سلسلہ طاق الدنالی کے تحت نہیں ہے۔ بلکہ عالمی اقوام بھی آباد ہیں (زیادہ تر کوستان یا مویشی پرانے واسے) جو شخصی حکومت سے نفرت کرتی تھیں۔ قوم عرب جو پھر سے اسی قسم کی رہی۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح سے عربوں نے نور اسلام سے منور ہو کر ایک عظیم خلافت قائم کی جو اول میں خدائی جمہوریت تھی۔ بلاشبہ ہم اس کا بھی تصور کر چکے ہیں کہ شخصی طاقت کے قدیم زرویات سے کیونکر اسلامی دنیا کے بڑے حصہ پر اپنا سکتہ جمالیا اور کس طرح جمہوری مخالفت شخصی سلطنت میں مبدل ہو گئی۔ اور کس طرح سے آزادی پسند عرب رنج و غصہ میں اپنے محروم کو واپس آئے۔ سیاسی آزادی بھی مذہبی آزادی کی طرح بر باد ہو کر تقریباً فراموش ہو گئی۔ چنانچہ تقریباً گھلے ہوئے۔ گینٹا نہیں کہا۔ اس وجہ سے کہ کسی خلافت کی یاد لوگوں کے گوشہ ہائے داغ میں متزلزل کی طرح باقی رہی اور مساعادت زمانہ کے ساتھ بچھڑ کر گئے۔ کو مستعد تھی۔ یہ تمام حالات کے باوجود آج بھی آزاد عربستان موجود تھا۔ جس کا ہر آدمی سرتاپا اس لئے مسلح تھا کہ وہ اپنی قومیت کو قائم رکھے۔ اسی کے ساتھ اسلام بھی موجود تھا۔ کوئی درباری افسانہ ایسی حدیث جیسے ”محل میں غیور“ اور محل میں حرم کی تفسیر کر کے ان کے اثر کو زائل نہ کر سکا۔ کوئی درباری موصی تاریخ اسلام سے اس کے ابتدائی عہد یعنی وقت سعادت کے واقعات کو مٹا سکا۔ بدترین زمانہ میں بھی وہ سلطان جو آزاد و بدسلطان رکھتے تھے۔ خلیفہ اول کے اس خطبہ کو جو انھوں نے اپنے انتخاب کے بعد دیا تھا ہمت و دلہی سے پڑھتے ہوں گے۔ انھوں نے فرمایا: ”اگر قوم نے مجھ کو جو تم میں سب سے زیادہ ناقابل ہے۔ اپنا خلیفہ منتخب کیا ہے۔ جب تک میں انصاف پر عمل کروں میری مدد کرواؤ گا۔ اس کے خلاف کروں تو مجھ کو فوجت کرواؤ اور انجام دینی فراموش کی یاد دلاؤ۔ جو کہ میں گمراہ کا حامی ہوں میری اس وقت تک اطاعت کرو جب تک کہ میں شریعت کا اتباع کروں اور اگر تم یہ دیکھو کہ میں ذرہ بھر بھی شریعت سے انحراف کرتا ہوں تو میری اطاعت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔“

ہیں صاحب اختیار بن جاتا ہے اس کے لیے طاقت و اور قابل ہونا اس لیے ضروری ہے کیونکہ ان صفات کے بغیر وہ ان اشخاص پر جو ایسی ہی طبیعت کے ہیں اور طاوہ الغام کے لئے کوشاں ہیں سہقت نہ لجا سکے گا۔ اس کی قابلیت اور خوش حیرت نگیز رنگ پیدا کرتی ہے۔ وہ کام لینے کا درست اور سہل طریقہ جانتا ہے۔ اس کے عزم اور عمل سے وہ قوت ہو کر پیدا ہوتی ہے جو اس کے ماتحتوں کو کافی قابلیت سے کام کرنے پر مجبور کرتی ہے۔ بالخصوص اس وجہ سے کہ نالائقی اور بے ایمانی کی سزا ایسی سختی سے دی جاتی ہے جیسی کہ ایرانی شاہ نے ایک ظالم صوبہ دار کی کھال زبردستی پھانسی کی کہ کسی کو منہ نہ ہوا دیا۔ اور جدید گورنر نے اس پر ٹھیکہ رسالت گسٹری کی۔

جس تک آزاد زندہ ہے کام ٹھیک چلتا ہے لیکن جب وہ مرے اس کا لڑکا جانشین ہوا اگر یہ بھی فرض کر لیا جاوے کہ اس ملک کو اکثر باپ کی قابلیتیں ورائٹ چھوڑیں تاہم اس کی تربیت بدیزین ہوئی۔ اس کی پرورش۔ ایسی خوشامری فلاموں اور چالماہد عورتوں میں ہوئی۔ اس کو اپنے غرور اور خواہشات کو پوسے طور پر ضبط کرنے کی عادت نہیں ہوئی۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ جوان ہو کر نانا ظالم اور غالباً قبل از وقت سے سیاہ کار ہو جاتا ہے۔ ایسا آدمی لازمی طور پر باپ کی طرح نگرانی نہیں کر سکتا جیسے ہی کہ آقا کی نظر کی معاملات درجہ بہ درجہ ہوتے۔ اس کے خلاف کیسے چکنا چٹاؤ۔ اس کے باپ نے ایسا کوئی نظام حکومت قائم نہیں کیا جس میں امور سلطنت مغرب کی طرح خود بخود ہی سرانجام پاتے۔ اس کے افسران یا خوف یا ذاتی وفاداری سے کام کرتے تھے۔ ان کو نہ تو وطن کی ہمدردی کی وجہ سے فرائض کا خیال اور نہ فخر شخصی روایات جنہیں کا لحاظ تھا۔ پوتے کے عہد میں معاملات پر سے تر ہو جاتے ہیں۔ اور اس کے ناقابل باتوں سے زام اختیار کر لیتے ہی مقامی خود سر عاملوں پر قسم ہو جاتے ہیں۔ اور اگر بالفرض بادشاہ سلطنت پر کسی خیر ملی فائدے نے حملہ نہ کرے یا تو ان میں سے قوی ترین عامل صاحب اختیار ہو جاتا ہے۔ ہر وہ صورتوں میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان در جہام کا پورا مادہ ختم ہو کر جدید و ور شروع ہوتا ہے۔ اور اس دور کا بھی وہی انجام ہوتا ہے۔ یہ ہے مشرق کی تاریخ سیاسی کالب لباب مگر اس میں ترمیم یا رکاوٹیں بھی زیادہ آباد

خلاصہ کیا ہے۔ ”اسلام یا اس کی تعلیم مغربی ایٹ یا اس کی بریلوی کا باعث نہیں ہے اور نہ اس سے موجودہ افسوس ناک صورت حال پیدا ہوئی ہے بلکہ یہ اُن مسلمان بادشاہوں کے ظلم کی بدولت ہے جنہوں نے دیدہ و دانستہ ہم رسول اللہ کو بدکر قرآن مجید میں تلاش کر کے اپنی شخصی سلطنت کے موافق اصول دریافت کئے۔ انہوں نے امور مذہبی میں ذرا بھی شک و شبہ کی گنجائش نہ چھوڑی اور انہوں نے نہایت کامیابی سے کل زادانہ اصول کی تحریف و تخریب کر کے مسلمانوں کے نشاۃ ثانیہ کے طلوع کو روک دیا۔“

تہذیبی باب میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ اٹھارویں صدی میں مشرقی مطلق العنانی کیونکر بدترین حالت کو بھونچی اور مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ محض مذہب کی خاص صلاح نہ تھی بلکہ جزائمان بدکار اور قابل نفیس ظالموں کے خلاف جو اسلامی دنیا میں برے طور پر حکمران تھے۔ ایک سیاسی احتجاج بھی تھی۔ اس اندرونی سیاسی حریت کی تحریک کا تقاطع ایک دوسری لہر سے ہوا جو مغرب سے آئی۔ اسلامی دنیا کی واجب الرحم تباہ حالی و بے دست دہانی کا مقابلہ یورپ کی حرفہ الحالی اور زور مندی سے کر کے دور اندیش مسلمان اپنی کمی کو محسوس کرنے لگے اور لازمی طور پر اس نتیجہ پر پہنچے کہ ان کی موجودہ تکالیف زیادہ تر ان کے محسوس طرز حکومت کی بدولت ہیں، بلاشبہ بعض سلطان حکمرانوں کو بھی اس کا یہ احساس ہوا کہ اگر ملک کو تباہی سے بچانا ہے تو کچھ مغربی سیاسی طریقوں کو اختیار کرنا چاہیے۔ اس نئی قسم کے مشرقی سلاطین میں سے سب سے زیادہ معروف مثال سلطان محمد ثانی دلی ترکی اور محمد علی خدیو مصر کی ہے۔ یہ دونوں اوٹیسویں صدی کے آغاز میں قضا اختیار کیا

---

نقطہ صحر بلا سہ اسے۔ ایچ لائیب کامنٹوں ترکی پارلیمنٹ جولائی ۱۹۰۷ء کی پولیک سائنس ہیڈ ایڈیشن کی کارروائی کی جلد ہفتم صفحہ ۶ پر شائع ہوا۔

اے وائسیر کی کتاب متذکرہ بالا صفحہ ۳۰۷



نے ایک مکرور سلطان سے پارلیمنٹ کی منظوری حاصل کر لی

مسلمانوں کی سیاسی حریت کی ان کامیابیوں کے بعد رول کا دور پارسا مسلمانوں  
اپنی رعیت کے روز افزوں سیاسی شورشوں سے بے حد مرعوب ہو کر اپنے شخصی اختیارات  
قائم رکھنے پر تلے ہوئے تھے۔ جدید سلطان ترکی یعنی سلطان عبدالحمید نے فوراً پارلیمنٹ کو بند کر دیا  
اور احرار پر وحشیانہ مظالم کئے۔ اور نہایت سخت مطلق العنانی کو قائم کیا۔ شاہ ایران سیدی آیت  
ہی سختی سے نواسہ محمد نحر بیگ آزادی کا السہاد کیا۔ اور مصر میں خدیوہ کی مسرفانہ حکومت نے  
یورپی مداخلت اور برطانوی حکومت کی اقامت کو براہ کجیختہ کر کے ملکی سیاسی زندگی کا خاتمہ کر دیا  
چونکہ نوجوان ترکوں کے ۱۹۰۸ء کے انقلاب کے زمانہ تک ان اسلامی ممالک میں جو خود مختار  
تھے آزادانہ شورشوں کے بہت کم آئندہ نایاں تھے۔ تاہم شورش موجود تھی۔ اگرچہ خفیہ عمل کر رہی تھی  
صدیق نوجوان محبان وطن حصول تعلیم اور اپنی آزاد خیالی کی اشاعت کے لئے دیار غیر کو پیہ گئے  
اور سوئٹزرلینڈ جیسے امن سے ان نوجوان ترکوں اور نوجوان ایرانیوں وغیرہم نے اعلانات منابغ  
اور انقلابی مضامین طبع کئے جو ان کے وطنوں میں خلیہ طور پر اشاعت پانے لگے تھے اور یہیں ان کے  
مظلوم بھائی نہایت شوق سے پڑھتے تھے

امتداد زمانہ کے ساتھ حریت کی آواز رفتہ رفتہ بلند ہو گئی۔ اسی زمانہ میں ایک  
نوجوان ترک شاعر نے کہا توہر بی تمدن کی ہم جینیت ثمرات علوم و فنون معرف ہیں وہ محض  
آزادی کا نتیجہ ہے۔ ہر شے اپنا نور آزادی کے کواکب و درخشاں سے اخذ کرتی ہے بلا آزادی کے

سہ او بیسویں صدی میں ان تحریکات آزادی خیالی کا اچھا حال وامبری کے مضمون ایشیائی مسلمانوں میں تحریک  
آزادی جو اکتوبر ۱۸۹۳ء کے جرمن ریویو میں شائع ہوا۔ وامبری کے خیالات کا خلاصہ اس کی کتاب میں مشرقی  
مالک میں مغربی تمدن بالخصوص فصل پنجم میں ہے۔ نیزلاحظہ ہوں کہ ہوں کامضمون متذکرہ بالا جو لاویں اور راہ  
کی تاریخ عام جلد ۱۱۲ میں شائع ہوا۔ مصنف

ہوئے۔ اس میں شک نہیں کہ مصلح مسلمانوں میں سے کسی کو اس کا ذرا بھی خیال نہ تھا کہ وہ اپنی بھائی  
 کو دستور کی حریت دیں یا اپنے اختیارات کو محدود کر لیں وہ خود مختار رہنا چاہتے تھے خود مختار  
 کا مفہوم بجائے خالص مشرقی مطلق العنانی کے مغربی روشن خیال یا اختیاری تھا۔ وہ میں چیز  
 کے خواہاں تھے وہ اہلی نظامات سلطنت یعنی فوجی ملازمت لگی و دیوانی وغیرہ کے نظامات  
 جو پوری طور پر قابلیت سے کام کریں اور محض بیڈول مجمع ایسے افراد کا نمونہ جن کو کام کرانے  
 کے لئے روز روز سلطان کو ہانکنا اور سزا دینا پڑے۔ محمود ثانی و محمد علی اور ان کے شہزادوں  
 نے اس جدید پاسی میں سرگرمی دکھائی لیکن ان بالائی اصلاحات کا نتیجہ فی الجملہ بالذکر  
 ہوا۔ بادشاہوں نے ہار گئیں اور وفات پر پور پیٹھونے کے بنائے اور ان میں انگریزی بلیک  
 پہنے ہوئے سپاہی اور اہل دفاتر بیٹھا رکھے۔ لیکن وہ پورے نتیجہ نہ حال کر سکے۔ ان  
 مغربی نمونے کے عمال میں سے اکثر بالکل مغرب سے نادانف تھے۔ اور اس لئے مغربی طرز  
 پر کام انجام نہ دے سکتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ ان کا کام میں ہی نہ لگتا تھا۔ چونکہ ان کو  
 ان نظامات اور خیالات سے جو ان کے فہم سے باہر تھے کوئی فکری نہ تھی۔ انہوں نے  
 اصلاح کے کام کو بادل ناخو استہ اور باطنی نفرت کے ساتھ کیا۔ اور وہ اس کو محض حکم  
 سلطانی کی کورائہ متابعت ہی کر رہے تھے۔ امتداد زمانہ کے ساتھ فوجی شعبہ جات میں  
 کچھ جدید قابلیت پیدا ہو گئی لیکن ملازمت ہائے فکری نے کوئی ترقی نہ کی اور ان میں بہت  
 سی مغرب کی دفتری خرابیاں تو آگئیں لیکن ماس سے محرومی رہی۔

اس اثنا میں مختلف قسم کے مصلحین پیدا ہوئے جو مغرب کی ایسی اخراجات کا مطالعہ  
 کرتے تھے جیسے دستور بہن و پارلیمنٹ اور موجودہ سیاسی زندگی کے دیگر امور۔ ان مصلحین  
 کی تعدادیں پوٹائیو ماس گروہ کے افراد سے لڑتی ہوئی تھیں جو کشمیر، شیوخ کتب و مسائل و جرائد  
 اور مغربی نمونے کے مدارس کے ذریعہ یورپی خیالات سے واقف ہوئے تھے انیسویں صدی  
 کے راجہ ثالث میں ترکی میں اسی سیاسی فرقوں کی ابتداء ہونے لگی اور ان میں بہل پارٹی



مطلق الدنائی کے خلاف اصلی حریت کی تحریکات اٹھ سکتی تھیں لیکن ان ملک میں جو دول پور کے زیرِ فرماں تھے مثلاً ہندوستان و مصر و الجزائر باشندوں کی تمدنی سطح اتنی رفیع ہو گئی تھی کہ آزادانہ سیاسی توفقات اور نیز حکومتِ غیر سے نفرت محض بھی پیدا ہو جس کا احساس و مشہدوں اور زندہ اقوام ہردو کو ہوتا ہے

ان آزادانہ توفقات میں ان تحریکات سے انتقال پیدا ہو گیا جو ترکی اور ایران میں دہی حکومتوں کے خلاف شروع ہوئیں مگر ان دونوں انواع کی فتو میں ہیں فرق ہے ترکی اور ایرانی شورشیں اصلاً آزادانہ اصلاحی تحریکات تھیں بخلاف اس کے ہندی و مصری و الجزائری اور اس قسم کی دیگر تحریکات دراصل خالصاً تحریکات آزادی نہ تھیں اور ان کا کوئی نظام عمل مضبوط نہ تھا کہ اگر یہ آزادی مل بھی جاوے تو اس کا استعمال کیونکر کیا جائے گا۔ آخر الذکر سچاے آزادانہ اصلاحی تحریک کے قوم پرستی کی تحریکات ہیں۔ اس موقع پر اور اس اعتبار سے ان کا تذکرہ ان فصول میں کیا جاوے گا جو قوم پرستی سے مخصوص ہیں۔ اس موقع پر جو امر ملحوظ خاطر رہنا چاہیے وہ یہ ہے کہ دراصل یہ حکومت غیر کے خلاف اور ان اشخاص کا اجتماع ہے جو نہایت متضاد سیاسی خیالات رکھتے ہیں۔ چنانچہ ان قوم پرستوں کے اجتماع میں نہ صرف اصلاً آزاد خیال اشخاص ہیں بلکہ اس میں خود غفر پر داز و عظیم اور برہمنہ شمشیر القلاب پسند بھی ہیں۔ جو اپنی خلاصی یافتہ ممالک میں بہترین مطلق الدنائی قائم کرنا پسند کریں گے۔ بلاشبہ سب قوم پرست جماعتیں آزادی اور حریت کے معروف نعروں کو استعمال کرتی ہیں بالہنہ ان میں سے اکثر کا یہ منشا ہے کہ اختیار کی اتالیقی سے آزادی اور خلاصی یا بالفاظِ دیگر خود مختاری ملے۔ ہمیشہ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ وطن پرستی کو آزاد خیالی سے کوئی لازمی ربط نہیں ہے۔ چین کے کاشتکاروں نے جب نیپولین کی افواج کا مقابلہ کیا تو آزادی کے نعرے لگائے اور اپنے قابل نفرت ظالم بادشاہ کا نہایت مجنونانہ سرگرمی سے خیر مقدم کیا۔ اور اس کی مطلق الدنائی کی عظمت کا استقبال کرتے ہوئے بادسلال کے نعروں نے کیا۔

کوئی قوم نہ با اختیار ہو سکتی ہے اور نہ صرفہ الحال بلا آزادی کے مسرت و اطمینان نہیں۔ بلا مسرت اطمینان کے زندگی حقیقی زندگی ہو و ہای زندگی ناممکن ہے۔ آزادی کی نور نیشاں کے لئے دہائی تفریق و تیرہ ایک اسی صدیوں کے اختتام پر یورپی مہمیں نے شخصی اقتدار اور بت کی پرکولن سطح کی نہیں حریت کے پرکائی عمل کو محسوس کیا چنانچہ ارمینیا و امپیری جب ۱۸۹۶ء میں دربار قسطنطنیہ گیا تو یہ دیکھ کر اس کی حیرت کی انتہا نہ تھی کہ اس زمانہ سے لیکر جبکہ چالیس سال قبل وہ پہلے پہل قسطنطنیہ آیا تھا آزادی میں کس درجہ ترقی ہو گئی تھی۔ ہا جو دیکھ اس زمانہ میں قسطنطنیہ میں حمیدی مطلق العنانی کا اثر۔ یہ تریب دور تھا۔ و امپیری نے لکھا شخصی سلطنت سے ترکوں کو جو قدری لگاؤ تھا وہ ختم ہو گیا ہم یورپ میں نوجوان ترکوں کی جماعت کا ذکر بہت سنتے ہیں۔ ہم دستوری شکر ایک و سیاسی جلا وطنان اور انقلابی رسالوں کا بھی حال سنتے ہیں۔ لیکن وہ چیز جس کا ہم اندازہ نہیں کر سکتے وہ یہ جان ہے جو مختلف معاشرتی طبقات میں پیدا ہو رہا ہے۔ اور جس سے نظیم واتی ہوتا ہے کہ ترک ترقی کر رہے ہیں۔ اور اب مطلق العنان کو زہر کے ہاتھ میں محسوس گندہی ہوئی ہوئی نہیں ہے۔ لہذا ترکی میں نوجوان ترکوں کی جماعت کا سوال ہی نہیں ہے کیونکہ ہرگز یہ غنائی اس جماعت میں شریک ہے۔

اس سلسلہ میں ہیں ان شورشوں کے کشور و ناکو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے۔ نوجوان ہلاو مشرقی میں جو یورپی سیاسی تسلط میں تھے اس سرعت سے ترقی کر رہی تھی۔ اسی سو ب صدی کے ختم پر صرف چار بڑی اسلامی سلطنتوں یعنی ترکی و ایران مراکش، افغانستان کی ایسی حالت تھی جس کی نسبت کہا جاسکے کہ یورپی تسلط سے آزاد ہیں۔ چونکہ افغانستان و مراکش اتنے پیچھے تھے کہ وہ شکل سے تمدن مالک کھائے جاسکتے ہیں۔ اس لئے صرف ترکی و ایران ہی میں دینی

سلطہ و امپیری کی تصنیف مذکورہ تصدیق صفحہ ۳۳۳ مصنف

سلطہ و امپیری کی کتاب مجموعہ ادبیات سال ۱۹۱۱ء کی ترکی و امپیری میں شریک مصنف

کے اعتبار و بیان ہی پر لکتا کروں گا۔ مگر ان متضاد نظریات کے بیان کرنے سے پہلے اس انتہائی کی طرف توجہ دلاؤں گا جو مسلم اقوام اور ہندوستان کے غیر مسلم ہندو کے درمیان ملحوظ خاطر رہنا چاہیئے۔ ہر جگہ کے مسلمانوں کے پیش نظر دو چیزیں ہیں۔ عرب جمہوریت کی سیاسی مثال اور ایسے مذہب کی تعلیم جس میں وسیع انجیلی کے رجحانات بہت زیادہ ہیں خواہ یہ رجحانات اس مذہب کے متبعین کے باہمی کیوں نہ ہوں۔ ہندو کے پیش نظر نہ ایسی مثال ہے نہ ایسی تعلیم مذہب ان کی سیاسی روایت کو عملاً شریقی تجربہ و تشدد کا سلسلہ ہے جس کے مضامین سے کبھی نجات ہی نہ ملی۔ مستثنیات محض یہ ہیں کہ اوائل ایام میں چند انفرادی خود اختیاری حکومت کی جماعتیں تھیں جن کا دائرہ اثر بھی وسیع نہ ہوا اور جو بہت جلد فنا ہو گئیں۔ مذہب براہمنی ہندو مذہب غالباً سب سے زیادہ تنگ نظر اعتقادات کا مجموعہ ہے جو بنی نوع انسان پر مسلط ہوا کیونکہ یہ جماعت کو ایسے لانتہا غیر متبدل ذاتوں میں تقسیم کرتا ہے جن کے دھماکا کوئی باہمی ربط ممکن ہی نہیں۔ ہر ذات اپنے سے کمتر کو ناپاک دھچکوت اور جانوروں کے برابر سمجھتی ہے۔ بیظاہر ہے کہ ایسے موانع کی موجودگی سے مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندو کے لئے حقیقی سبلف گورنمنٹ کا قیام کرنا زیادہ دشوار ہو گا۔ ناظرین کو یہ امر محبت بالعدیب پیش نظر رکھنا چاہیئے۔

ہم پہلے ان اشخاص کے خیالات کو بیان کرتے ہیں جن میں یقین نہیں کہ مشرق اوقیٰ وسطیٰ کی اقوام نے الحاح یا جبر میں مغربی مفہوم کے مطابق حقیقی سبلف گورنمنٹ کے قابل ہیں۔ اس مسئلہ کو لارڈ کر ومر نے پر زور الفاظ میں خوب بیان کیا ہے۔ لارڈ کر ومر کو یقین تھا کہ قدیم روایات اس قدر مستحکم ہیں کہ کم از کم ہمارے زمانہ میں مشرقی ان سے سربر نہیں ہو سکتے۔ اور سکا دعویٰ ہے آغاز تا آخر ہی سے مشرقی سیاسیات ایک ہلک سا دگی کا شکار ہیں ہم کو ایک لمحہ کے لئے بھی یہ خیال مکرنا چاہیئے کہ مطلق العنانی کی حکومت کا تباہ کن سادہ تصور مضبوط آزادی کے پیچیدہ ترین تجزیل سے باسانی بدل جائیگا۔ یہ انقلاب اگر کبھی وقوع پذیر بھی ہوا تو وہ نسلوں کا نہیں بلکہ صدیوں کا کام ہو گا۔ لہذا ہمارا فرض اولین یہ ہے کہ ہم ایسے طریقہ رائج نکریں جن کی بدولت دیہیوں کی جماعت اقل کو آزاد نظامات کے پردے میں اپنے ہو وطنوں پر غیر عادلانہ حکومت کھٹے کا موقع ملے۔ ہم کو

مطلق العنانی کے روئے عمل کا دور جس میں ادیبوں صدی کے آخر ربع میں ترکی اور ایران  
 پہلے تھے ۱۹۱۰ء میں دفعتاً ختم ہو گیا۔ اس سنہ میں دونوں ممالک بغاوت کی آگ سے مشتعل ہو کر  
 ترکوں نے ظالم سلطان عبدالحمید کو معزول کیا۔ اور ایرانی اپنے ہر کارفرما و احمد علی شاہ کے  
 خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ یہ محمد علی شاہ غالباً سب سے زیادہ کجراختہ دل و پر عیب خیز  
 تھا جس نے بہت سی نسلوں کے بعد تخت ایران کو جس کیا؟ ان انقلابات نے آزادی کی ان  
 قہوں کو پچھلی نسلوں کے ظلم و عدوان کی وجہ سے آہستہ آہستہ نشو و نما پارہی تھیں اور اب تک سینہ  
 تھیں دفعتاً آزاد کر دیا۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ ترکی اور ایران دونوں میں دستورین و پارلیمنٹ اور غرب  
 کے دیگر سیاسی نظامات کے شگوفے کھلے۔

معمولی حالات میں یہ کہیں کیسا کام کرتیں؟ اس پر اسے زنی بے سود ہے کہو کہ ان  
 کے لئے زمانہ نہایت نامساعد تھا۔ ترکوں اور ایرانیوں کی بدقسمتی تھی کہ انھوں نے بغاوتیں  
 کیں جبکہ دنیا اس مہل میں مبتلا ہو رہی تھی جس کا انجام جنگ عظیم ہو گیا ہوا۔ نہ ترکی کو سیاسی اصلاح  
 حال پر عمل پیرا ہونے کا موقع ملا اور نہ ایران کو۔ کہ کس چشم مغربی وزارت خائفوں نے ہر غلطی کو دیکھا  
 اور عین اس حالت کمزوری میں ہوا انقلاب کی وجہ لازمی تھی بھپٹ کر دیا لیا اور ان ممالک کو تباہ  
 کر دیا مغربی تمدنی اور مداخلت کا جو عمل چند سال پہلے شروع ہوا تھا جنگ عظیم نے اس کی تکمیل  
 کر دی۔

پہلو کہ مواد واقعات حقیقتاً بالکل معدوم ہے۔ لہذا اس تنازعہ مسئلہ پر بحث کرنا کہ لامتناہی  
 واقعے کی اقوام سبلف گوینڈ یعنی باضابطہ دستوری سیاسی زندگی کے قیام و بقا کے قابل ہیں  
 یا نہیں؟ زیادہ تر ایک علمی مباحثہ رہا ہے۔ اس مسئلہ میں سخت اختلاف آراء ہیں جو اس  
 مسئلہ پر کوئی رائے قائم نہ کر سکا لہذا بجا سے عام نتائج مستنبط کرنے کی کوشش کو ہمیں صرف کمال مختلف

اسی ہجرتیں تجربہ کار برطانوی ماہر سیاسیات ڈالٹرڈن نے ترکی و ایرانی انقلابات کے جوہرناہن لکھے ہیں ان میں ان انقلابات کی کامیابی سے نامیدری ظاہر کی ہے اور اس مرقعہ فہرین کا کہ دستوری حکومت میں رہائی خوبیاں ہیں مذاق اڑایا ہے۔ چنانچہ وہ آگے کہتا ہے کہ کوئی نظام جو بنی نوع انسان نے مترتب کیا ہو اور کوئی کاغذ جو کسی کارخانے میں بنایا گیا ہو اور جس پر یہ نظام قلمبند ہوا ہو یہ طاقت نہیں رکھتا کہ قومی خاصہ یا جس کی اصلیت کو مٹا دے۔ مگر اگر مفسد اور فصیح تقریریں ہر چند لوگوں کو ان کے قلب ہیت کا یقین دلا دیں لیکن واقعات اس سے نہیں تبدیل ہو سکتے۔ واقعات سے یہ پتہ لگتا ہے کہ ایران نوسلیف گورنمنٹ کی اہلیت بھی نہیں کھٹا ڈاکٹر ڈن نے یہی کہتا ہے ”در اصل صرف اشخاص اور شہیاد کے نام تبدیل ہو سکتے ہیں انہی میں یا جس لیکن بد نظری کا دور ہمیشہ قائم رہتا ہے۔ نئی حکومت کو مالی امداد دینا ناممکن ہے کیوں کہ مالک غیر کے سرمایہ دار اپنے روپیہ اس لئے زمین گے کہ اس کو غارت گراور غیر ذمہ دار شعورشائیکز جو کہ حساب کی طرح پیدا ہو کر دفعتاً غائب ہو جاتے ہیں اٹلی میں“

فرانسیسی مستعمرات کا ایک افسر اعلیٰ اٹالیاں الجھنا کر اور فرانسیسی شمالی افریقہ کے دیگر مسلمان باشندہ گان کی خصوصیات کو یوں بیان کرتا ہے ”ہمارے فرانسیسی اس کے محتاج ہیں کہ ان پر حکمرانی کی جائے۔ یہ ایسے بڑے بچے ہیں جو تنہا راستہ نہیں کر سکتے ہم کو چاہیے کہ ہم ان کی رہنمائی ہلا پس و پیش کریں۔ اور ان کی لغو و مہمل باتوں کو نہ سنیں اور چال بازوں اور مغویوں کا استفصال کر دیں۔ اسی کے ساتھ ہم کو ان کی حمایت اور بزرگوار ہدایت کرنی چاہیے۔ اور خصوصیت کے ساتھ ہم کو اپنی اخلاقی فوقیت کی مسلسل مثال سے ان پر خاص اثر پیدا کرنا چاہیے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ فرانس اور خود لہجوں کے مفاد کے لحاظ سے ہم کو انسانی ہمدردی کے

صفحہ ای۔ جے۔ ڈن کا مضمون ”ایران نوسلیف گورنمنٹ کے قابل نہیں ہے“ جہاں پر اس کی تلخیص دی

مربوط میں شائع ہوا۔ مصنف۔

ایسا نظام قائم کرنا چاہیے جس کے ذریعہ سے عوام پر سچی اخلاق کے بموجب حکومت ہو سکے اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ ایک مصری پارلیمنٹ آزادی سے منتخب کبجا سے توطن غالب پر کر کہ یہ پارلیمنٹ ایسا قانون وضع کرے گی کہ اگر بردہ فروشوں کی نہیں تو مالک غلاماں کی حفاظت ضرور متصور ہوگی اور اس کا بھی یقین نہیں ہے کہ انتخاب کنندگان راجہ ناندہ اگر ان کو حسب دیکھا عمل کا موقع ملے تو رسم ستی کو از سر نو جاری نہ کر دیں گے۔ حکومت کی خوبی یہ ہے کہ وہ کم و بیش قابل حصول نصب العین کو پیش کرے۔ قبل اس کے کہ اہل مشرق برطانوی نصب العین سیلف گورنمنٹ کے لگ بھگ کوئی شے حاصل کریں ان کو اپنے سیاسی خیالات کے بہت سے چوے بہرتے ہوں گے۔ لادو کہ مرہ بکمال پاس اس استدلال کو یوں ختم کرنے ہیں ”غالبا یہ کبھی بھی ممکن نہ ہوگا کہ مشرقی کے گوش خیز بہت سے مغربی ریشی کیسے بچائے“

ملہ ہندوستان کی سیاستیں فرقہ بندی کی روح ذات و پات کی تفریق نہو یا ایسی رنگ اور کہ وضع النری پیدا نہیں ہوتی جو جماعتوں اتفاق کے لئے کہے یا بلند کیوں نہ گائیں جائیں ایک ہر فرقہ دوسروں فرقوں کی جتنی بھی معروف اور متنازعہ سب سے بڑی کارگزاری سمجھتا ہو۔ موجودہ سیاست میں حصہ لینے والوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ ان کا انتخاب محض ان کی خصوصی میلان کی مصیبت پر منحصر ہے اور اس پرستے لکھنے کی کوشش کرنا اور کنا ہر موضع پر ان اختلافات کو منہ پر تزلما جاتا ہے جو نام نہاد عارضی اتفاق کسی وقت قائم ہو جاتا ہے وہ محض مشترکہ نفرت یا ناراضگی پر مبنی ہوتا ہے۔ یہ منہا دو باطل ہی رہا ہے اور اس سے کوئی مستقل نصب العین حاصل نہیں ہو سکتا۔ ہندوستانیوں کو ہندو کا مل رواداری اور اتحادی کا سبق قروں میں یاد ہوگا جب تک ان کے دلوں سے فرقہ بندی اور خصوصی میلانات محو نہ ہوں گی حقیقی ترقی ناممکن۔ گادگشی و عمر و نام ایلا کے فسادات اس پر مشابہ ہیں۔ ہندو قوم کے دامن پر یہ کیسا بد نما دھبہ ہے کہ وہ انسان کو ایک جانور سے جدا کر دیتے ہیں اسی طرح پر مسلمانوں کی ارضی اور خدا سے مانوس پر غلگی قابل ملامت ہے

(مترجم)

ملہ گروہ کیسی دایہ صفا میں صفحہ ۷۷ لقا بہتہ ۲۸ مصنف

اور کم تنخواہوں کے عہدوں سے ملے نہیں رہ سکتے۔ ان لوگوں کو اس قسم کی حکومت سے جو ہندوستان کو دی جا رہی ہے کوئی ہمدردی نہیں ہے۔ دراصل وہ نمائندگی کے نظامات کے خواہاں نہیں ہیں۔ جن کے ذریعہ سے وہ اپنے وطن کی حکومت میں حصہ لے سکیں۔ بلکہ جس چیز کے وہ متلاشی ہیں وہ اقتدار کی ہے۔ بہتر جن کی آبادی صرف پانچ فیصدی ہے اپنے آپ کو منجانب اللہ ملک حکمران سمجھتے ہیں۔ اور دوسروں کو حق رائے دہندگی سے بھی باز رکھنا چاہتے ہیں۔ یعنی ہندوستان کا درمیانی طبقہ یا تاجر طبقہ اس دہندگی کے دینے میں ملک کی ہڈی پر ہریہ کا اتنا ہی خیال کرے گا جتنا کہ اپنے کئے کا یہ دولت برطانیہ ہی ہے جس نے باشندگان ملک میں مساوات حقوق اور مراعات پیدا کی۔ اور اس کو قائم رکھتی ہے۔

مغربی مہاجرین کے علاوہ ہندوستان کو بھی جو مجموعی طور پر بہت اقوام

سلہ شودری مصنف نے شودریوں کو ملک کا درمیانی یا اجماعی طبقہ لکھا ہے یہ غلط فہمی ہے۔ گو یہ میں آریوں کے تین اقسام لکھے ہیں یعنی پوجاریوں اور فوجوں کی ماتحت آریوں کا پراعتہ ویش کہلانا تھا۔ چنانچہ شندوستان کے انگریزوں نے اسے اس طرح بیان کیا ہے کہ انگریزوں کی زمین راجن اور ویشوں کی طبقات سے ملتی ہیں چنانچہ شندوستان کی مصالحت والا دیہوں میں ہی پائی جاتی ہیں یعنی انگریزوں یعنی پیشہ ور پوجاری اور زمین دار یعنی دیہ میں ملتی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آریوں میں یہ ذاتیں ہندوستانی اور ایرانی آریوں کی مغالوت سے پہلے قائم ہو چکی ہیں۔ نال ہندوستان کے ملے باشندوں کی مفتوح ہونے سے ایک بڑا فرقہ یا شندو پیدا ہو گیا۔ دیہوں میں اس فرقہ کے تفریق کو لفظ شودری سے بیان کیا گیا ہے جس کے معنی رنگ کے ہیں جو کہ یہ لوگ کالے تھے اور آریہ گورے تھے۔ لہذا رنگ حد فاصل تھا مصنف نے شودریوں میں دیہیوں کو بھی شامل کر کے دیہیوں کی ہستی کو فنا کر دیا ہے۔ (منترجم)

سلہ رپوریہ ہے۔ پی۔ جونس کا ہندوستان کی موجودہ حالت ہو جو لائے شندو کے خبر نل آف بربا  
لینڈ میں شائع ہوا۔ مصنف

سراب سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے۔“

یورپی حکمرانوں کی امتحاناً غلط کردہ ابتدائی مارچ سیلف گورنمنٹ مثلاً مجلس شوریٰ کو جس طور پر مشرقیوں نے استعمال کیا ہے اس سے اکثر مبصرین بالخصوص عمال مستعمرات کو نہایت ایو سی ہوئی ہے۔ ان لوگوں نے خدمات مفوضہ کو انجام دینے کی بجائے ان کو سیاسیات کا نمائشہ بنانے اور مزید اختیارات کے حامل کرنے کا ذریعہ بنالیا۔ چنانچہ لارڈ کچنر نے اپنی سالانہ رپورٹ میں مشرقی ممالک میں بیان کیا: ”مناہندوں کی جماعتوں میں ہلالہ اندیشہ اسی وقت ترقی ہو سکتی ہے جب یہ معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے موجودہ فرائض پورے طور پر ادا کر سکتے ہیں۔ اور اس کی قوی اہمیت ہو کہ وہ اہم تر اور دشوار تر ذمہ داریوں کا بار بھی اپنے سرے سکتے ہیں۔ اگر حکومت یورپین اپنا سادہ ترین صورت میں بھی ناقابل عمل ہو تو اس کی قطعی امید نہیں کہ مزید توسیع کے بعد وہ زیادہ کارآمد ہوگی کوئی حکومت ایسی لایق نہ ہوگی کہ چونکہ مجلس شوریٰ منقول اور قابل اطمینان طور پر اپنے فرائض انجام دینے کے ناقابل ثابت ہوئی لہذا اس کو مزید اختیارات اور اقتدار دیا جائے۔“

قوم پرستی کی موجودہ شوریں خواہ ان جاہل عوام کو ہر گز بگختہ کرنے میں اتنی ہی کامیاب نہ ہو جائیں جو اکثر روشن خیال یورپی حکومت کے ماوی فوئاد سے بالکل مطمئن ہیں حقیقتاً ان کا تعلق طبقہ علی کی دیہیوں اور مغربی تعلیم یافتہ تہمتین سے ہے۔ چند سال ہوئے کہ اس بات کو ایک امریکی سربراہ ہندو بادری نے جسے ہندوستان کا گھر بھر کا تجربہ تھا خوب لکھا ہے: ”ہندوستان کے عوام نے اجماعاً موجودہ حکومت سے پیش از پیش خوش ہیں۔ یہ زیادہ تر جماعت ہیں جو بے چینی کا اظہار کرتی ہیں۔ اگر فتنہ انگیز عوام کو نہ چھیڑیں تو باشندگان ہند سے زیادہ وفادار کوئی قوم روئے زمین ہر نہ ملے گی لیکن تعلیم یافتہ طبقہ میں جدید سیاسی تمنائیں پیدا ہو گئی ہیں اور وہ اب کم ذمہ داری کے مناصب

سہ ای مہر سی ای کی کتاب ”ہندوستان“ صفحہ ۲۲۰ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۰ء مصنف

سہ ”مصر“ ۱۹۱۰ء صفحہ ۶ مصنف



بہت سے مسلمان اور غیر ہندو آس کو محسوس کرتے ہیں کہ ہندوستان ہندو  
سیلف گورنمنٹ کے قابل نہیں ہوا ہے۔ نیز یہ کہ اگر برطانوی اقتدار فی الحال  
مستقبل قریب میں کم ہو جائے تو خود ہندوستان کے لئے بڑی مصیبت ہوگی وفاق  
مسلمان جن اصول پر قوم پرستوں کی شورش کو ناپسماندہ سمجھتے ہیں ان کو صلاح الدین خاں بخش  
نے واضح طور پر بیان کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں ”خواہ یہ میرا وہ صحیح ہو یا غلط لیکن میں ہمیشہ  
ہو وہ ہندوستانی سیاسیات سے الگ رہا اور ہمیشہ سے میری رائے یہی ہے کہ  
ہم کو سیاسیات کی طرف کم اور معاشرتی مسائل اور دینی ترقی کی طرف زیادہ متوجہ ہونا  
چاہیے۔ کیونکہ ہماری موجودہ حالت کے لحاظ سے یہ سیاسیات قطعاً مفید نہیں۔ میری پختہ  
رائے ہے کہ ہمارا مقاداس میں ہی ہے کہ ہم سیاسیات سے بالکل کنارہ کش رہیں۔۔۔۔۔  
یہ ان معدود چند اشخاص کا کام نہیں ہے جو مغربی تعلیم و تہذیب سے بہرہ اندوز ہیں بلکہ عوام  
کا کام ہے کہ وہ اپنے معاملات کو سمجھیں، ہوشیاری سے اس میں دلچسپی لیں  
تعلیم یافتوں کی بچہ قلیل جماعت ہی تو آخر ہندوستان کی آبادی نہیں ہے۔ لہذا یہ  
عوام ہی ہیں جن کو تعلیم و تربیت دیکر راستہ بازی اور غرور منہ غلطی کی ماموں سطح پر لانا چاہیے  
یہ منزل مقصود ہندو بہت دور ہے۔ اور جب تک ہم اس درجہ پر نہ پہنچیں گے ہماری  
امیدیں خواب و خیال اور ہمارے مساعی ہیکار۔ اور فریب باطل ہیں۔ تعلیم یافتہ  
جماعت اقل نے بھی اپنی سیاسی رضاعت کے تنگ ملبوس کو ہندو نہیں آٹارا  
ہے۔ اور بدجاہ طلبی کے فریب اور حصول ثروت کی تمناؤں سے برتر ہوئے ہیں ہم کو ابھی  
صبانت اصول اور متقاامت عمل کا درس لینا ہے۔ جنگ ہم اپنے ملک و قوم کے مفاد کو ذاتی  
مغراض سے کہیں نہیں گئے ہم کو انفرادی اور اجتماعی اخلاق کے معیار کے بلند کرنے کی  
امید نہیں ہو سکتی“

کہلاتے ہیں یہ خوف لگا ہوا ہے کہ اگر ہندوستان برطانوی تسلط سے خلا ہی پا جائے تو ظالم برہمنوں کی جماعت اقل اس سے ذاتی نفع اٹھائے گی۔ یہ اقوام ہندوستانی قوم پرستوں کی شورش کی مخالفت اسوجہ سے کرتی تھیں کہ مساوا جو اس ان کو برطانوی راج میں حاصل ہے وہ بھی نہ جاتا رہے۔ ان کا خیال ہے کہ قبل اس کے کہ ہندوستان آزادی کا لڑکھا ہوم رول کے قابل ہو پلٹتے پلٹتے کی تعلیم اور معاشرتی اصلاح کی ضرورت ہے۔ ان لوگوں نے ایک با اقتدار جماعت تاسد کے نام سے قائم کی ہے جو قوم پرستوں کی مخالف اور گورنمنٹ کی وفادار ہے۔

نہ اس کے نقطہ خیال کو ان کے سرگروہ ڈاکٹر نائرنے خوب بیان کیا ہے وہ کہتا ہے جمہوریت کا لفظ بحیثیت ایک افسوس کے ہندوستان تک پہنچ گیا ہے۔ اور عام طور پر استعمال ہوتا ہے لیکن جمہوریت کی روح ہنوز سوز کے مشرق سے آگے نہیں بڑھنے پائی ہے۔ اور اسے ایک ایسے ملک میں جہاں ذات متعلقاً اقامت گزیر ہے بمشکل جگہ ملے گی میں کسی خاص ذات کو بیچ ذاتوں پر ظلم کرنے کا ملزم قرار دینا نہیں چاہتا اس میں سہی اونچی ذاتیں شریک ہیں۔ برہمن کل غیر برہمنوں پر ظلم کرتے ہیں۔ اور غیر برہمن ذاتیں اپنے سے کمتر ذاتوں پر ظلم کرتے ہیں۔ ہم حقیقی جمہوریت کے خواہاں ہیں نہ کہ کسی خاص طبقہ کی حکومت کے۔ گو کہ کیسے ہی شاندار الفاظ میں کیوں نہ دھوکا دیا جائے۔ علاوہ برہمن اگر اس وقت متحد و دین کی حکومت قائم ہوگی تو ہمیشہ ہمارے ہی ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم فوری متحد و دین کی حکومت پر دیر میں حال ہونے والی جمہوری حکومت کو ترجیح دین گے کیونکہ ہم کو ہمدرد برطانوی دفاتر برائے غیر ہمدرد اور بیچ ذاتوں کے مقابلہ میں زیادہ اعتماد ہے جو ماضی میں ہم پر ظلم کرتے رہے ہیں۔ اور برطانوی گورنمنٹ کی عدم موجودگی میں ہم پر ظلم کریں گے۔ ہمارا یہ طرز عمل صرف ہمارے یقین پر نہیں بلکہ خلقی خود حفاظتی کی بنیاد پر ہے۔

سلہ ڈاکٹر ٹی۔ مادلن نامہ کا مضمون ذات اور جمہوریت جو انگریزوں کی اڈنبرا یونیورسٹی میں شائع ہوا۔ مصنف

چاہیے جو زیادہ امید افزا روش اختیار کرتے ہیں۔ بعض مبصرین اسلام کے میلانا آزاد خیالی پر بڑا زور دیکر یہ کہتے ہیں کہ ان میلانات کی بنیاد پر موجودہ مفہوم کے مطابق سیاسی تعمیر اٹھائی جائے۔ دایمیری کہتا ہے "اسلام اس وقت بھی دنیا میں سب سے زیادہ جمہوری مذہب اور یعنی یہ ایسا مذہب ہے جو حریت اور مساوات کا حامی ہے۔ اگر کبھی بھی کوئی دستوری حکومت نئی نوودہ خلفاء راشدین کی تھی یا مشرق اوسط کا ایک بڑا انگریز ماہر بیان کرتا ہے "جمہوری سلطنت کی حقیقی اور صحیح تصویر قبائل عرب ہی ہیں۔ لے گی۔ اور عرب قبیلہ کا ہر فرد اس جمہوریت کے قیام کے لئے ہر وقت مسلح رہتا ہے جیسا کہ بہت سے شخصی حکومت کے خواب دیکھنے والے بہت کچھ کھوکھروانف ہو گئے ہیں۔" ۱۹۰۸ء کے نوجوان ترکوں کے انقلاب کی بابت پروفیسر لیری لکھتا ہے "ترکی سلطنت نظامات پارلیمنٹ کے لئے ایسی غیر مستعد تھی جیسا کہ لگاہ اول میں معلوم ہوتا ہے حکومت بیعتوں کے لئے وہاں کچھ تو سابقہ مثال دھڑی تیار ہاں اور دربر دست خواہش مخفی طور پر موجود تھی ترکی کے دینی و دیوبی نظامات دونوں میں پارلیمنٹ کی مثالیں منتصن تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عقلمند زین اصحاب سے مشورہ فرماتے تھے۔ علما بھی زمانہ موجودہ تک اہم مشورہ کرتے رہے ہیں۔ قانون مقارن یعنی اسلامی شریعت اصلاً جمہوری ہے۔ اور اصلاً مطلق العنانی شخصیت کے خلاف ہے۔ ہر مسلمان کو اسی اصلی قانون سمجھنے کی عادت ہو جانے سے جاہل سے جاہل مسلمان میں دستوریت کے سمجھنے کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے۔" وہ یہ بھی بتاتا ہے کہ ابتدائی زمانہ کے سلاطین "دروان" یعنی افسرانِ اعلیٰ کی اجتماعی مجلس منعقد کرتے تھے، اس مجلس کے جلسے سلاطین کو اطلاع و مشورہ دینے کے لئے باقاعدہ ہوتے تھے اور زمانہ حال میں مجلس مشیران سلطنت اور مجلس وزراء

۱۔ دایمیری کی کتاب "موجودہ اور جاہلیں سال قبل کی ترکی" صفحہ ۸۰ صعب

۲۔ جی۔ ڈبلیو۔ بری کی کتاب "اتحاد اسلام" صفحہ ۲۰۶ و ۲۰۳ مطبوعہ لندن ۱۹۱۰ء۔ صنف



کیا بلکہ صدیوں کا تجربہ ہو۔ ہمیں علم صنابلطہ کی کمی کا لحاظ رکھنا چاہیے کیونکہ اہم مسئلہ یہ ہے کہ مجلس نے الجملہ ایرانی قوم کے جہاد پر اور صحیح نصب العین اور توقعات کی نمایندگی کرتی تھی۔ اس کے ممبروں کی تعلیم اوسط درجہ سے زیادہ تھی۔ اور ان میں سے بعض نے قابل تعریف قابلیت اخلاقی جرات و ہمت دکھائی۔ انھوں نے حب وطن کے متعلق ہر ایسی تجویز کا پرہوش خیبر مقدم کیا جو ان کے سامنے پیش کی گئی۔ انھیں خود گورنمنٹ کے مالیات سے بڑی واقفیت تھی لیکن موقعہ کی نزاکت کا احساس ضرور تھا۔ اور وہ ہر ایسے مالک غیر کے مشیر پوپرا اعتماد کرنے کو مستعد اور غواہ شہمند تھے جو اپنے آپ کو سیاسی چالوں اور رشوت ستانی سے محفوظ رہنے اور ایرانی قوم کی بہبودی کے لئے کام کرنے کے قابل سمجھتے تھے۔

دہ کوئی پارلیمنٹ بجا طور پر ناقابل نہیں کہی جہاں ایک پوری قوم اس کی عین ہو اور وہ خود اپنے حدود سے بھی واقف ہو اور اس کے اراکین اپنی قومی منزلت اور حقوق سلطنت کے لئے بڑی قربانیاں کرنے کے لئے آمادہ ہوں۔

دہ البتہ اہل ایران نوان کی بابت کوئی کلمہ بیان کرنا مشکل ہے۔ آبادی کا پڑا حصہ دہاقین اور اہل قبائل ہیں جو سخت جاہل ہیں۔ برخلاف اس کے ہزاروں ایسے ہیں جنھوں نے ملک غیر میں تعلیم پائی ہے یا گھر پر تعلیم ختم کرنے کے بعد ملک غیر میں سیاحت کی ہے۔ انھوں نے باکم از کم ان کے بعض افراد نے جنھیں عوام کی مدد تھی یہ ثابت کر دیا کہ ان میں مغربی تہذیب اور نصب العین کے قبول کرنے کی صلاحیت ہے۔ باوجود بے شمار موانع کے انھوں نے شخصی حکومت کو جمہوریت میں بدل دیا۔ حالات میں اس حد تک کیسانی کردی گئی تھی کہ ہر شخص جس میں جوہر قابلیت موجود ہو اپنے منصب تک پہنچ سکتا تھا۔ گزشتہ پانچ سال میں انھوں نے قومی حیثیت سے حصول تعلیم کی حدیم المثال سرگرمی دکھائی۔ دستوری حکومت کے عہد میں صد ہا در اس قایم ہو گئے۔ چشم زدوں میں قابل تعریف آزاد و مطاع پیدا ہو گئے اور بیخوف

بھی تھی۔ ۱۸۷۷ء کی پارلیمنٹ کی مثال بھی موجود تھی۔ اگرچہ یہ پارلیمنٹیں ناما کامیاب رہیں اور ان کے بعد جمہوری مطلق العنانی کا دور رہا۔ ان قانونی مثالوں کی یاد دل سے کبھی نہ محو ہوئی ان جملہ امور سے پرہیز پسندی اور یہ نتیجہ نکالتا ہے۔ لہذا ترکی پارلیمنٹ کو بالکل جدت ہی نہ سمجھنا چاہیے بلکہ یہ نظامات معلومہ کی توسیع و ترقی ہے۔

ڈیو مارگن شو سنٹر امریکی جسے ایرانی انقلابی گورنمنٹ نے ملک کے مالیات کے انتظام کو بلا بائیکاٹ اور جسے روسی و برطانوی دباؤ کی وجہ سے ایک سال سے کم عرصہ میں منسختی ہونا پڑا ایرانی قوم کی سیاسی قابلیت کی بابت امید افزا خیال یوں ظاہر کرتا ہے۔ تمیز یقین ہے کہ تاریخ عالم میں ایسی کوئی مثال نہیں ہے کہ کسی قوم نے دفعتاً مطلق العنان بادشاہی کو مستوری یا مبعوثین کی سلطنت میں تبدیل کیا ہو اور سیاسی حیثیت اور ضوابط حکمرانی کے علم کا اعلیٰ معیار فوراً ہی ظاہر کیا ہو یہ نہ قیاس میں آسکتا ہے اور نہ کوئی محقول پسند اس کی امید کر سکتا ہے پہلی مجلس کے ممبران کو قیام پارلیمنٹ کے پہلے ہی دن سے اپنی ہستی کے لئے لڑنا پڑا ان کو نہ قانون سازی کے کام کو سنبھالنے سے بجالانے کا موقع ہی ملا اور نہ اس کی ذرا بھی امید تھی کہ جو قانون وہ بنائیں گے اس کا نفاذ بھی ہوگا۔

”دوسری اور آخر مجلس جس کے تقریباً کل ممبروں سے بنات خود میں واقف تھا اگر اس کا مقابلہ برطانوی پارلیمنٹ یا امریکہ کی کانگریس سے کیا جائے تو بلاشبہ ناقابل تھی یہ امر حیرت انگیز ہونا کہ ایک ایسے ملک میں جو عرصہ دراز سے انحطاط میں مبتلا ہو ایک بالکل جدید اور عجیب و غریب حکومت ابتدا ہی سے اپنے فرائض ان سلطنتوں کی طرح بخوبی انجام دیکے جنہیں اہستہ باہستہ

۱۸۷۷ء۔ ایچ لائبریریا مضمون ”ترکی پارلیمنٹ“ جو امریکی پبلیک سائنس ایسوسی ایشن کی جلد ہفتم صفحات ۹۰

۶۷ میں شائع ہوا۔ نصف

۱۸۷۷ء۔ ایرانی پارلیمنٹ کو مجلس کہتے ہیں۔ مصنف

قسط بندی گئی۔ عملی تجربے کے کارخانے میں ہی ہو سکتا ہے کہ انتخاب کنندگان خواہ کتنے ہی تعلیم یافتہ کیوں نہ ہوں سیلف گورنمنٹ کے فن کو سیکھ سکیں۔“

”میں اسپر زور دیتا ہوں کہ حلقہ ہائے انتخاب کو اختیارات دئے جائیں۔ عمال سلطنت

جدید صاحبان اختیار کو ان کی استدعا پر ہر قسم کی مدد اور مشورہ دیں ان جدید صاحبان اختیار کے ساتھ عمال حکومت کا سلوک رضاعی مان کا ایسا ہونا چاہیے نہ سوتیلی ماں کا ایسا اور اگر جدید منصبداران کو ذمہ دار حکومت کا فن سیکھنا ہو تو وہ نگرانی بالادست سے بالکل آزاد رہیں۔ اگر ایسا نہ ہوا تو وہ اپنے آپ کو انتخاب کنندگان کے ذمہ دار نہ سمجھیں گے۔ اور نہ انتخاب کنندوں کو اس کا سبق ملے گا کہ ان کی تکالیف کا علاج خود انہیں کے ہاتھ میں ہے۔ اس میں مصائب تو ہوں گے لیکن ان مصائب اور جو کردہ اور غالباً دیر پا مصائب ہی سے ایک قوم میں خود اپنی امداد کی لیاقت اور صحیح جماعت انتخاب کنندگان پیدا ہو سکتی ہے۔“

”یہ خیال مبہرے لئے باعث فخر ہے کہ انگلستان نے ہندوستان میں اس دامن پر پیدا کر کے بہت نفع پہنچایا۔ اور ہندوستان کو دکھایا کہ باعنا بطہ حکومت کا کیا مطلب ہے۔ لیکن اس درجہ کے حصول کے بعد مجکو یہ یقین نہیں ہے کہ موجودہ نظام قومی خصائص کو بلاضرر پہنچائے جاری رکھا جاسکتا ہے۔ اب بہ بار امانت قسط پے قسط انگریزی کندہوں سے ان ہندوستانی کنہوں پر سطح نقل ہونا چاہیے کہ وہ اسکے محل ہو سکیں اور قوت اور تعداد میں ترقی دینا چاہیے لیکن یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ ان کو عملی ذمہ داری کے کام کرنے کا موقعہ دیا جائے۔ اور اس میں ان کی طاقت کے موافق بتدریج ترقی کی جائے۔ یہ کسی نصاب تعلیم مدارس سے حال نہیں ہو سکتا گو درسی تعلیم اس عمل کے لئے لازمی ہے۔“

”وزیر ہند کے حال کے اعلان میں جو منزل مقصود معین کی گئی ہے اس تک رسائی دشواریوں

۱۵ یعنی برطانوی حکومت ہند کے عمال مصنف

۱۶ یعنی مائیکو جیسفورڈ کی اصلاحات مذکورہ بالا مصنف

اہل قلم آمادہ ہو گئے کہ وہ ہر ظلم و تعدی کا پردہ فاش کریں چاہے وہ اہل ملک کی طرف سے ہو یا اخبار کی۔ ایرانیوں کو سب سے زیادہ جد پر ترین اور ترقی یافتہ اقوام کے سیاسی اخلاقی اور کاروباری قوانین کے اختیار کرنے کی فکر تھی۔ ان کے قلوب میں ایشیائی مہجینی کا وہی جوش موجزن تھا جو ہندوستان میں ساری و طاری ہے اور جس نے نوجوان نرکوں کی تحریک پیدا کی اور حال میں وہ چینی جمہوریت کے شکل میں ہوتا ہوا ہے۔

مسٹر شوستر خاتمہ پر کہتے ہیں کیپٹنگ نے اشارہ بتایا ہے کہ تم مشرق کو نہیں بنا سکتے اس میں ایک تنبیہ اور سرزنش متفہم ہے مغربی اشخاص اور مغربی لفظ الین مشرق کی حرکت میں لاسکتے ہیں بشرطیکہ شرقیوں کو یہ احساس ہو جائے کہ وہ جس راستہ پر چلائے جا رہے ہیں وہ غلط انہیں کے نفع کے لئے ہر امر واقعہ یہ ہے کہ اخلاقی جذبات اور قومی وطنی مفاخرت کے احساسات مشرق میں اسی قدر مضبوط ہیں جیسا کہ مغرب میں اگرچہ اس قدر نمایاں نہیں ہے کہ جب مشرقی ایسے راستہ پر ڈال دیئے جاتے ہیں جو صرف مغرب والوں کے لئے مفید ہے تو وہ قدرتی طور پر بڑبڑاتے ہیں دکھائے۔

فی الحقیقت بہت سے مغربی آزاد خیالوں کو یقین واثق ہے کہ پورے حکومت کتنی ہی حریت پرور اور قابل کیوں نہ ہو مشرقی اقوام کو کبھی بھی حقیقی سلیف گورنمنٹ کیلئے تیار نہ کر سکیں گی اور حقیقی سلیف گورنمنٹ کے سیکھنے کا ایک ہی طریقہ ہے یعنی انہیں خود آزمائش کا موقعہ دیا جاوے۔ اس نقطہ خیال کو مشہور و معروف برطانوی ماسٹر سیاست لیونل کرٹس نے نہایت قابلیت سے بیان کیا ہے ہندوستان کا ذکر کرتے ہوئے مسٹر کرٹس کہتے ہیں کہ تعلیم اور اسی نوع کے دیگر فوائد جو ہندوستان کو برطانوی حکومت نے پہنچائے ہیں وہ خود ہندوستانیوں کو ذمہ دار حکومت کے کام کیلئے تیار کرنے میں کارآمد ہو گئے برخلاف اس کے تعلیم ایک خطرہ اور مریخ خرابی ثابت ہوگی۔ اگر اسکے ساتھ سیاسی ذمہ داری کی ایک سیریز

سلسلہ شوستر کی کتاب "اخلاق فارس" معنف

سلسلہ مذکور القصد معنف



# فصل پنجم

## ”قوم پرستی“

قوم پرستی کی روح عہد حاضرہ کے بڑے قواسمے محرکہ میں سے ہے۔ یورپ میں (جہاں یہ اولاً خود شناس بلوغ کو پہنچی) اس نے انیسویں صدی میں واقعات کی شکل کو بالکل بدل دیا۔ چنانچہ اس صدی کو اکثر قوم پرستی کا عہد“ کہتے ہیں۔ لیکن قومیت کا یہ احساس محض یورپ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ دنیا کے بعید ترین گوشوں تک میں پھیل گیا ہے اور بظاہر اس کے ذریعہ سے اہم ترین انقلاب ہونا مقدر ہے۔

ایسے اہم قسم کے ہیولی کو تسلیم کرنے کے بعد فوراً یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قوم پرستی کیا ہے؟ عجیب بات یہ ہے کہ اس مسئلہ پر بے انتہا بحث ہوئی ہے۔ بہت سے اصول پیش کیے گئے جن میں مختلف طور پر یہ کوشش کی گئی کہ قوم پرستی کو زبان یا تمدن، نسل، سیاسیات، جغرافیہ، معیشت یا مذہب سے تعبیر کیا جائے۔

محکم ہے کہ یہ اور نیز دیگر امور قومی احساس کے تہمیر کے اجزاء ترکیبی یا اسباب حمایت ہوں لیکن نتیجہ تحلیل میں قومیت اپنی اجزاء ترکیبی سے کچھ ہرگز اور بہتر شے ہے جو ان اجزاء ترکیبی سے ایک جدید اور رفیع ترکیب بناتی ہے۔ باوجود ان تمام دلائل کے جو اس کے صحیح معنوں کے متعلق پیش کیے گئے ہیں قومیت فی نفسہ کوئی معیار یا راز مستتر نہیں ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ قومیت ایک دماغی کیفیت ہے اور بہت بڑی تعداد افراد کے اس عقیدہ کا نام ہی کہ ان سے ایک قوم بنتی ہے۔ پرچین قوم یا ہی تعلق کا احساس ہے۔ یہ ”قوم“ جس طور سے اپنے معتقدین کے اور اک میں مقصور

نئے ساتھ ہوگی۔ گو ہمارے سامنے مشکلات کا زمانہ ہے۔ لیکن ہندوستان میں ہمارا کام اس درجہ  
بڑھ چوٹ گیا ہے جو ہماری روایات کے مطابق ہے یہ کام ایسا ہے جو ہمارے تاریخ کے اس دور  
کے شایاں ہے خواہ اسکی وجہ صرف یہی ہو کہ اس میں اپنا مٹانا منظور ہے۔“

مسٹر کرٹس کے آخری الفاظ اس امر کی پیشگوئی کر رہے ہیں جو حقیقتاً صرف ہندوستان  
میں بلکہ مشرق کے دیگر حصے میں بھی جاری ہے۔ جنگ عظیم نے مشرقی قوم پرستوں کے تو قیام  
کو ایسا قوی اور یورپی اقتدار و قوت کو ایسا ضعیف کر دیا ہے کہ مشرق پر یورپ کا تسلط عام طور  
پر کم ہو رہا ہے۔ اس کا نتیجہ بڑا ہو یا اچھا لیکن بظاہر یہ ناگزیر ہے۔ ایک پشت یا ایک قرن  
کے بعد مشرق اوسنے واسطے کا بڑا حصہ خود مختار یا بالکل آزاد ہو جائے گا۔ دیکھنا یہ  
ہے کہ آیا آزاد شدہ اقوام اپنے مواقع کا بڑا استعمال کر کے شخصی حکومت یا طوائف الملوکی  
میں مبتلا ہوں گے یا باقاعدہ اور ترقی کن اور دستوری حکومتیں قائم کرنے میں کامیاب  
ہوں گے۔ ہم نے اس مسئلہ کے اطراف و جوانب کے مخالف و موافق پہلوؤں پر نظر ڈالی  
ہے اور ہم اس مسئلہ کو اس حالت میں چھوڑتے ہیں جس طرح بد آجکل یہ عملی طور پر  
چھوڑا جا سکتا ہے یعنی اس کے بعد کیا ہوگا؟

سہ لیونل کرٹس کے خطوط بنام باشندگان دربارہ حکومت ذمہ دار صفحہ ۱۵۹ و ۱۶۰ مطبوعہ

لندن ۱۹۱۵ء مصنف

گزشتہ جناب قوم ہستانہ صور کے لیے بالخصوص جہاں تک ان کا یورپ پر  
اطلاق ہوتا ہے ایک نہایت اچھا سبق بنتی جس سے قومیت کی بابت بہت سی غلط فہمیاں  
رفع ہو گئیں۔ اس کی بابت سویڈن، لٹویا کی مثال کو نقل کر دینا کافی ہے۔ یہ ایسا ملک ہے  
جس کی ہستی ہی ایسے معیاروں کا بطلان کرتی ہے جیسے زبان، تمدن، مذہب یا  
جغرافیہ اور اس پر بھی اس کا قومی احساس اس ہنگامہ رستخیز کے سخت امتحان میں  
کامیاب ہوا۔

ان امور کا عوام کو ایسا کافی علم ہے کہ یہاں پر صرف ایک ہی بات پر  
زور دینا کافی ہے یعنی قومیت اور نسل میں کیا فرق ہے؟ بد قسمتی سے ان دونوں  
اصطلاحات کا اگر بطور مرادف کے نہیں تو نہایت لاپرواہی سے استعمال کیا گیا ہے  
اور موجودہ تخیل میں مہنوز اس بارہ میں بہت اتہری ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ ان  
اصطلاحات سے بالکل مختلف امور مراد ہیں۔ قومیت ایک ذہنی اور آل یا دماغی  
کیفیت ہے۔ نسل ایک جسمانی واقعہ ہے جس کی صحیح تحقیق علمی آزمائش سے ہو سکتی  
ہے مثلاً کاسٹہ سر کی پیدائش۔ بالوں کی ساخت اور آنکھوں اور کھال کا رنگ بالفاظ  
دیگر انسانوں کی جو کیفیت جسمانی ساخت کے لحاظ سے ہے اُسے ”نسل“ کہتے  
ہیں اور جماعت جو کچھ اپنے آپ کو سیاسی طور پر سمجھتی ہے اُسے ”قومیت“ کہتے  
ہیں۔

اسی موقع پر ہکو ایک نہایت بعید از فہم مسئلہ سے سابقہ پڑتا ہے۔ اس  
میں کوئی شک نہیں کہ نسل اور قوم میں نسل زیادہ اصلی اور فی الجملہ اہم تر ہے۔  
ہر شخص کی جلی تابلیت بظاہر اُس کے موروثی اوصاف پر مبنی ہے اور اُس کا ماحول  
کتنا ہی خوش آئینہ کیوں نہ ہو لیکن اُس کی پیدائش ہی پر اس ماحول سے اُس کے  
نظائر عمل کے امکان محدود مقرر ہو جاتے ہیں۔ بایں ہمہ واقعہ یہ ہے کہ عام طور پر

ہوتی ہے وہ ایک آبادی یا جماعت ہے جو ایک حکومت کے ماتحت آپس میں مجتمع اور منضبط ہیں اور ایک جداگانہ قطعہ ارض میں مکر رہتی ہیں۔ جب قومی لقب العین حاصل ہو جاتا ہے تو حاصل سیاسی جماعت یا "سلطنت" کہلاتا ہے۔ ہم کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ "سلطنت" ایک ایسے لقب العین کا ماڈی اظہار ہے جو ممکن ہے پشتراست سے محض ایک نیاک آرزو کی حیثیت سے موجود ہو لیکن اس کی ظاہری صفات مثلاً شاہی حکومت یا ارضی سرحدیں موجود ہوں۔ بالعکس ہم کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر سلطنت ایک قوم ہو چنانچہ ہینس برگ خاندان کی مرادہ سلطنت آسٹریا ہنگری اس پر شاہر ہے۔ یہ سلطنت متضاد قوموں کا اجتماع تھی جو جنگ کے لقادم سے پاش پاش ہو گئی۔

۱۔ ہینس برگ یا ہینس برگ۔ اعراب معنی میں سے ایک خاندان کا نام وجہ تسمیہ یہ ہے کہ مسئلہ عربین جو قلعہ دیراے آسکے کنارے ہینس برگ کا بنا اس کے مالک تھے روڈ لاف آف ہینس برگ مشاء میں مقدس رومی شہنشاہ ہوا اور اس نے تیرھویں صدی میں آسٹریا حاصل کی۔ اس کی اولاد بھی مختلف اوقات میں شہنشاہ رہی اور مشاء سے متواتر اسی خاندان میں شہنشاہ کا خطاب رہا۔ لیکن اس خاندان نے اطاف مالک میں بڑی شہرت حاصل کی۔ چونکہ تواریخ میں کا تقسیم ہو جانا تھا لہذا کبھی کبھی یہ خاندان کمزور ہو جاتا تھا لیکن فریڈرک سوم اور میکسمیلیان کے عہد میں متحد ہو گیا۔ ۱۸۰۶ء میں ہنگری کے شمول سے یہ بڑی یورپی سلطنت ہو گئی۔ شارل تھیم کے زمانہ میں اسپین بھی شامل سلطنت ہو گیا لیکن جب اس سلطنت ترک کی تو اسپین اس کے لڑکے کو اور آسٹریا اس کے بھائی فرڈیننڈ کو ملا۔ اسپین کا سلسلہ نسل ختم ہو گیا اور شاہ آسٹریا نے وراثت کا دعویٰ کیا لیکن فرانس سے جنگ ہونے کی وجہ سے اسپین کا تخت نشین خاندان بوریوں سے ہوا۔ ۱۸۰۶ء میں آسٹریا خاندان کا ختم ہو گیا اور شارل ششم کی لڑکی میریا تھیرسا وراثت ہوئی اس کی شادی فرانسس فرانیس سے ہوئی جو ۱۸۰۶ء میں شہنشاہ ہوا۔ اس وقت تک اس خاندان میں تیسویں شہنشاہ رہے اور ۱۹۱۸ء تک آسٹریا کے شہنشاہ رہے۔ مترجم

ایسی منتشر اور مخلوط ہیں کہ ہر یورپی قوم ان نسلوں میں سے کم از کم دو اور بعض نسلوں  
نسلوں سے مرکب ہیں لہذا یورپی جنگ صحیح معنی میں نسل کی لڑائی قطعاً نہ تھی  
بلکہ ایک ہی خون کے رشتہ داران قریبی کی خانہ جنگی تھی۔

اگرچہ اکثر تعلیم یافتہ یورپی یہ باتیں سلاسلہ کی جنگ سے پہلے سے  
جانتی تھی لیکن اس سے قبل ابھی فرق نہ پڑا۔ وجہ یہ ہے کہ اکثر یورپی اپنے  
آپ کو بالکل مختلف زمرہ نسل کا جانتے ہیں اور اپنے آپ کو ”یوٹن“، ”لاٹینی“  
یا ”سلاو“، ”اینگلو سیکسن“ نسل کا سمجھتے ہیں۔ یہ امر بالکل غیر متعلق ہے  
کہ ان نام نہاد ”نسلوں“ کا کوئی وجود ہی نہیں ہے بلکہ فی الحقیقت زبان اور تمدن

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۷) (۶) جدید وسطی سلاسلہ نہایت سنہ (۷) جدید جدید بحری فراقول کا زمانہ انھوں  
نہایت گیارہویں صدی۔ اس سے کوئی حقیقی تقسیم دور منقسم نہیں ہے بلکہ انسانی تہذیب کے مختلف مروج  
دکھائے گئے ہیں۔ بالفاظ دیگر یہ ممکن ہے کہ ایک ملک میں بحری عہد ہوا اور دوسری میں برنجی۔

علاؤٹن۔ جرمنی کے قدیم باشندے بالخصوص وہ قبیلہ جو دریائے الپ کے شمال میں رہتا تھا اور جس نے  
فرانس پر حملہ کیا۔ مارین نے سلاسلہ قبل مسیح میں ان کو غارت کیا۔ عہد حاضرہ کی یوٹنی اقوام کے تین فرقے ہیں  
اولا باشندگان اسکینڈینیویا جس میں ڈنمارک۔ سویڈن۔ ناروے۔ فنلینڈ اور آئس لینڈ کے باشندے  
شامل ہیں دوم جرمنی اقوام یعنی خاص جرمنی۔ اسٹریا و ہالینڈ کے باشندگان اور بلجیم اور سویٹزرلینڈ کی آبادی  
کا کچھ حصہ شامل ہے۔ سوم اینگلو سیکسن جس میں اہالیان برطانیہ عظمیٰ اور آئس کی مستعمرات شامل ہیں۔  
علاؤٹینی۔ قدیم لاطین بالخصوص ایتھلکبری کے باشندے جن میں وہ نسلیں بھی شامل ہیں جو بوجہ زبان  
نسل۔ یا تمدن کی لاطینی اقوام سے وابستہ ہیں۔ علاؤٹانی۔ اور نسل کا ایک شعبہ جو چین کی تعداد تقریباً  
سائزے ۴۰ کروڑ پر انکی دو شاخیں یعنی مشرقی و مغربی ہیں مشرقی شعبہ میں روسی بلخاری سزنی کردت۔ اور کارا کھنڈ اور  
کارینول کے سلوول شامل ہیں مغربی شعبہ میں اہالیان پولینڈ و بوہیمیا اور روسی وینڈساکان کیسٹی و پرشیا ہیں۔



فوراً اطمینان بخش نہ رہا بلکہ اُس کا دائرہ وسیع ہو گیا۔ اور اُس میں وہ سب اشخاص شامل ہو گئے جو ایک ہی زبان و تمدن و تاریخی روایات رکھتے تھے چاہے یہ انہیں ایک دوسرے سے کیسے ہی متباہن کیوں نہوں۔ ظاہر ہے کہ اس کے لیے جدید مصطلحات کی ضرورت تھی۔ اس کا حل جلد مل گیا اور وہ لفظ ”نسل“ تھا۔ بدینہ وجہ ہم کو بہت سے ”نسل“ سے مرکب فقرے ملتے ہیں مثلاً ”اتحاد بین الایمان“ ”اتحاد بین السلاطین“ وغیرہ وغیرہ۔ فی الحقیقت یہ نسل سے بالکل تعلق نہیں رکھتے۔ ان سے صرف موجودہ مفہوم قومیت کا اظہار ہوتا ہے۔ لیکن یورپی اقوام اپنے قلبی عقیدہ قومی کے جوش میں اس کے نسلی ہونے کی تصدیق و تکرار کرتے ہیں۔ لہذا علمی سیاسیات میں یہ نسلی ہی ہیں اور جب تک قوم پرستی کی قوت محرکہ قائم ہے یہ نسلی ہی رہیں گے۔

قومیت کی یہ جدید ترقی جس کو ہم ”نسلی“ درجہ کہتے ہیں اولاً یورپی تمدن کے قدیم مراکز تک محدود تھی لیکن مغربی خیالات کی اشاعت کے ساتھ یہ غیر متوقع مقامات میں رونما ہوئی مثلاً بلقان میں اس کی رسائی نے وہ مجنونانہ تبلیغیں جو ”اتحاد بین الیونانی“ اور ”اتحاد بین السروی“ نہایت سرعت سے پیدا کر دیں جس نے اس بڑھتے ملک کو پہلے توخرس کی آرام گاہ اور بعد میں شیا طین کا دارالشوری بنا دیا۔

اسی اثنا میں اُنیسویں صدی کے آخر قرون میں قومیت کی ابتدائی صورت ایشیا میں جا پہنچی۔ ”نوجوان ترکوں“ اور ”نوجوان مصریوں“ کی تحریکات اور الجزائر و ایران و ہندوستان جیسے دور افتادہ ممالک میں قوم پرستی کی تحریک کا ہونا اس کی نمایاں علامتیں تھیں کہ ایشیا پر ہی قوم پرستی کی ابتدائی بجائیت میں مبتلا ہے۔ مزید برآں بیسویں صدی کی ابتدائی سنین میں متعدد آثار سے

کی تاریخی امتیازات ہیں جو صحیح سلسلہ نسل کا خوب تقاطع کرتے ہیں۔ پتھارے  
یورپ والے ذہنی طور پر اس کو سمجھتے ہوں لیکن جب تک یہ محض ذہنی جدت رہے گی  
اس کا کوئی نمایاں اثر عمل پہ نہ پڑے گا اپنے دل میں ہر شخص اپنے آپ کو لاطینی سلائی  
ٹیوٹنی یا اینگلو سیکسن ہی سمجھے گا۔ کوئی شخص اپنے خون کی نسل کے لیے جنبش  
بھی نہ کرے گا لیکن اپنی مفروضہ نسل کے لیے جان دینے کو آمادہ ہو جائے گا۔  
لیجے سروالے ”شمالی“ یا گول سروالے ”باشندگان الپ“ کے لیے کوئی ہاتھ ملانا یا کوڑی  
خارج کرنا نہیں چاہتا لیکن ”ٹیوٹن“ اور ”سلائی“ کامیابی کے لیے جان و مال  
قربان کرنے کو تیار ہیں۔ یہ الفاظ دیگر اس سے یہ مراد ہے کہ یہ بیکار رہے کہ وحشیقت  
ہم کیا ہیں اصل چیز یہ ہے کہ ہم اپنے آپ کو کیا سمجھتے ہیں۔

موجودہ زمانہ کے یورپ میں خیالی نسل کی یہ بااقتداری اور غنی نسل کی  
یہ لاچارگی نظر اول میں حیرت انگیز معلوم ہوتی ہے لیکن اس کے متحد اسباب ہیں  
”قومیت“ موجودہ یورپ کی بڑی قوت محرکہ ہی نہیں ہے بلکہ اس نے نوزائیدہ  
نسلی ادراک کو بھی مسخر کر کے اپنی اغراض کے مطابق بنا لیا ہے۔ زمانہ حال تک  
”قومیت“ ایک نمایاں ذہنی ادراک تھا جس سے تمدن و زبان و تاریخی ماضی کی  
تقریباً مطابقت مراد تھی۔ یہ یورپی تنگ خیالی کا منطقی نتیجہ تھی۔ بلاشبہ یہ  
مزید تنگ نظری سے پیدا ہوئی جو ازمنہ مظلمہ میں ارضی و جنگی و زبانی و قادیاری  
تک محدود تھی۔ لیکن آئیسویں صدی کے اول حصہ میں یہ دائرہ خیال وسعت پا کر  
براہم یورپ بلکہ دنیا کے آفاق تک محیط ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قومیت کا ابتدائی قصہ

(یعنی نوٹ صفحہ ۵) میں اینگلو سیکسن کا ان ٹیوٹنی اقوام پر اطلاق ہوتا ہے جنہوں نے  
برطانیہ عظمیٰ کو فتح کیا۔ مصنف



جس کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ اُن میں ایسی روح موجود تھی جسے کسی خدناک قوم پرستی کی صحیح روح کہا جاسکتا ہے۔ یہ قوم ایرانیوں کی تھی جن میں اپنے مرتفع ملک ایران کے ساتھ روحانی جذبہ محبت موجود تھا۔ اسلامی دنیا کی مختلف اقوام میں زیادہ سے زیادہ ابتدائی اور غیر مستقل قومی بیداری یعنی ایک مجہول اور غیر متحرک اتحادی روح موجود تھی جس میں شاید ترقی کی اہلیت ہو لیکن اس کا ابھی تک شاید بیرونی اشخاص کو علم اور یقیناً خود اُن کو احساس بھی نہ تھا۔

مزید براں اسلام خود چند لحاظ سے قومیت کا مخالف تھا۔ کل مومن اخوة

کا اسلامی مسئلہ اور امامت یا عام خدائی جمہوریت کا اسلامی سیاسی نصب العین خالص قومی احاد کی شہنشاہی کی استقامت کا قدرتی طور پر سد راہ ہوا۔ اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسی کہ یورپ کے نشاۃ ثانیہ کی نوزائیدہ اقوام کا تصادم از منہ متوسط کے نصب العین عالمگیر پابندیت اور مقدس روحی سلطنت سے ہوا تھا۔

ایسے ناموافق ماحول کے ہوتے ہوئے یہ تعجب انگیز نہیں معلوم ہوتا کہ انیسویں

صدی کے پہلے نصف حصہ میں مسلمانوں میں میلان قوم پرستی مجہول اور منتشر طور پر پیدا ہوا۔ لیکن اسی صدی کے دوسرے نصف حصہ تک مغربی مفہوم کے مطالبہ ”قومیت“ کا صریح اور اک نہ ہو سکا۔ سید جمال الدین الافغانی کی تعلیم میں کھلے ہوئے قومی میلانات پائے جاتے ہیں۔ (اور یہی شخص اسلامی قومیت اور اتحاد بین الاسلامی کا سلسلہ ربط ہے) اور انیسویں صدی کے وسط میں جو ترکی مصلحین پیدا ہوئے ان پر قومیت کا ایسا ہی صریح اثر تھا جیسا کہ دیگر مغربی خیالات کا۔ فی الحقیقت ترکی ہی ایسا ملک تھا جس میں سب سے پہلے قوم پرستی کا صحیح احساس پیدا ہوا۔ ترکی قوم پرستوں نے اُس قدیم غلو سے جو ترکوں کو اپنے خاندان سے اور اُس افکار قومی سے جو اُن کو متعدد عیسائی اور مسلمان محکوم اقوام پر حکمران ہونے

یہ معلوم ہوا کہ بلقان کی طرح ایشیا میں بھی قوم پرستی کا دوسرا "نسل" درجہ شروع ہو گیا۔ ان سنیوں میں بعید الاشاعت "جامعی" تحریکات پوری طور پر پیدا ہونے لگیں مثلاً اتحاد بین التورانی و اتحاد بین العرب اور سب سے زیادہ حیرت انگیز مہمہ یعنی اتحاد بین الاسلامی کی تحریکات پیدا ہوئیں۔

## اول

اب ہم مشرقِ ادنیٰ و وسطیٰ میں قوم پرستی کے ظہور اور ترقی پر تبصرہ کریں گے۔ قوم پرستی کی تحریک نے اسلامی دنیا میں ہستنا ہندوستان جو کچھ نشو و نما اس وقت تک حاصل کیا ہے اس کے بیان کے لیے موجودہ فصل کو وقف کرتے ہیں۔ ہندوستان کے لیے جداگانہ بحث کی ضرورت ہے کیونکہ وہاں قوم پرستی کی سرگرمیاں زیادہ تر غیر مسلم ہندو عنصر کا کام ہے۔ ہندوستانی قوم پرستی ایسے طریقے پر جاری ہوئی ہے جو اسلام کے طریقے سے بالکل مختلف ہے اور لہذا اس پر فصلِ با بعد میں بحث کی جائے گی۔

قبل اس کے کہ اسلامی دنیا میں انیسویں صدی کا مغربی تضاد شروع ہوا اسلامی دنیا خود شناس قوم پرستی سے قطعاً معرقتی۔ اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں میں مقامی اور قبائلی وابستگی ضرور تھی نیز خاندانی احساس بھی موجود تھا جس کی مثال ترکوں کی وہ وفاداری ہے جو انہیں اپنی بادشاہوں یعنی سلطانِ آل عثمان کے ساتھ تھی۔ اس کے ساتھ ہی نسلی افتخار کا بین ظہور بھی تھا جیسے کہ عربوں کا یہ یقین کہ وہ "برگزیدہ قوم" ہیں۔ لاریب کہ یہ قوم پرستی کے زبردست عناصر تھے مگر ہنوز منتشر اور بے ربط تھے اور ہنوز خود شناس قومیت کی جدید رنگ ہیں رنگے نہ کئے تھے۔ اسلامی اقوام میں صرف ایک ہی قوم ایسی تھی

کے اشخاص سمجھنے لگے۔ اور وہ مسلمہ ذریعہ ادا کے خیال اور طرزِ تحریر بن گئی۔

بلاشبہ ترکی قوم پرستی کی خاص محرک مغربی سیاسی تقدی ہی تھی۔ عوام کو جس قدر وطن کی محبت اور اُس کے مستقبل سے توقعات پیدا ہوئیں اُسی قدر ترکی ممالک پر یورپی حملوں نے اُن کو اپنی آزادی کی حفاظت کے لیے جو معرضِ خطر میں تھی آمادہ کر دیا۔ قوم پرستوں کا لقب العین ”عثمانیت“ یعنی اکاب ایسی حقیقی ”قوم“ کو متحد کرنا تھا جس میں تمام باشندگانِ بالحاظ نسل و مذہب ”عثمانی“ ہوں ترکی زبان بولیں اور عثمانی حب وطن کی روح سے زندہ ہوں۔ مگر اس کا تقاضا اُس رقیب اور دیرینہ رقیبیت سے ہوا جو سلطنت کے عیسائی اقوام میں پیدا ہو چکی تھی۔ اسی زمانہ میں جو جدید عرب قوم پرستی تشکیل ہو رہی تھی اُس کا تقاضا قابلِ ذکر ہے ترکی قوم پرستی کی تحریک کو سلطان عبدالحمید نے نظرِ عتاب سے دیکھا۔ سلطان موصوف کو کل قومی تحریکات سے طبعاً نفرت تھی کیونکہ اُن سے اُن کے اختیارات محدود ہوئے جاتے تھے اور اتحادِ بین الممالک کی اُس عام تحریک کی مخالفت لازم آتی تھی جس پر اُن کی حکمتِ عملی مبنی تھی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ترکی قوم پرست بھی جو کامل وفاداری کا اعلان کرنے سے مشغول سمجھے گئے اور حریت پسند اشخاص پر یہاں تک جبر و ظلم ہوئے کہ وہ بالآخر ترک وطن پر مجبور ہوئے۔

مگر ۱۹۰۸ء کے انقلاب نے قوم پرستی کو برسرِ اقتدار کر دیا نوجوان ترکوں میں دیگر امور کی بابت کتنا ہی سخاوت نہو لیکن یہ واقعہ ہے کہ وہ سب سرگرم قوم پرست

۱۔ ترکی قوم پرستی کی ان ابتدا کی منازل کے لیے ملاحظہ ہو ”امپیری کی کتاب“ موجودہ اور چالیس سال قبل کی ترکی“ اور نیز اُس کی کتاب ”مشرقِ ممالک میں مغربی تمدن“۔ نیز لاویز اور راموس میں لیون کاہون کے مضامین ”شکرہ بالا“ اور ایل روتو کی کتاب ”عثمانی سامعی“ مطبوعہ پیرس ۱۹۰۶ء۔ مصنف

کی بنیاد پر حاصل تھا فائدہ اٹھا کر قوم پرستی کی تحریک کو نہایت سرعت سے  
دی۔

یورپ کی طرح ترکی میں بھی قوم پرستی کی تحریک تاریخی روایات کی  
اور زبان کی صفائی سے شروع ہوئی نصف صدی قبل عثمانی ترک اپنی اصل اور  
سے بالکل نابلدہ تھے۔ اُن کو اپنے اجداد کے جنگی کارنامے اور اپنی سلطنت کے  
انگیز واقعات محض قصص اور خواب و خیال کی طرح یاد تھے۔ اور وہ قومی تاریخ  
پڑھنے سے بالکل غافل تھے۔ دولت عثمانیہ کی فتوحات کے واقعات جو دنیا کے  
براعظموں سے تعلق رکھتے تھے عوام کے لیے ایسے دلچسپ نہ تھے جیسے کہ مذہبی  
یا آنحضرت صلم کے حیات کا تذکرہ اور ابتدائی اسلام کے حالات۔ پیشوایان قوم  
نے اپنے ہموطنوں کو اُن کی تاریخی عظمت بتا کر گزشتہ پرافتخار اور آئندہ کے لیے  
سکھایا۔

یہی حال ترکی زبان کا ہوا۔ ابتدائی قوم پرستوں کو اس کے دو مختلف شعبے  
ایک طرف تو ”تُرک کاری“ ترکی زبان بھتی جو عربی اور فارسی کے فصیح اور بلیغ فقرات سے  
بریں طرح مخلوط تھی۔ یہ غیر معمولی عجیب مرکب اور ادق طرز عوام کی فہم سے بالاتر تھی۔ عوام  
میں عام ترکی زبان مروج تھی جس میں ابتدائی اور محدود محاورات تھے اور مقامی بول  
چال کے لحاظ سے اُس کی مختلف شاخیں تھیں۔ تعلیم یافتہ اشخاص اُس کو دہقان اور غیر  
سمجھک حقیر جانتے تھے قوم پرستوں نے اس سب کو بدل دیا۔ جو شبیلی قوم پرستوں نے جو معر  
اصول قواعد اور علم اللغات سے واقف تھے ترکی زبان کی سادگی اور جامعیت کا احسا  
کر کے مغربی مفہوم کے مطابق اصلی ترکی زبان کی تدوین شروع کی۔ اُن کو اس میں  
ایسی کامل کامیابی ہوئی کہ ایک ہی لہجہ میں ایک سادہ اور معنی خیز ترکی زبان  
وجود میں آگئے جس کو نامہ نگاروں اور ادیبوں نے پچھلے طور پر استعمال کیا اور ہر طبقہ

ایسے مختلف تھے کہ اُن میں ارتباط ناممکن تھا۔ عربوں اور ترکوں کی ناموافقیت کا ایک فرانسیسی مصنف نے خوب خلاصہ کیا ہے۔ ڈاکٹر بیرارڈ لکھتا ہے ”یہ دونوں اور یہ دو قومیں ایسی ہیں۔ ترک خواہ وہ اور نہ کا ہو یا عدالیہ کا۔ روم کے عرض البلد میں رہتا ہو یا الجزائر کے عرض البلد میں آخر شمالی اور انتہائی شمالی ہی ہے۔ اور عرب ہر مرتبہ میں جنوبی اور انتہائی جنوبی ہے۔ عرب کی چستی و تیزی و تختیل فنون لطیفہ کا مذاق۔ صحیح و جمہوری میلانات اور فتنہ انگیز شخص کے مقابلہ میں ترک اپنی سستی و سنجیدگی اور حیاء انضباط و انتظام کا احساس اور پیدائشی حریت کا اظہار کرتا ہے۔ ترکی آقا ہمیشہ سے ”جدت طرازم تقان“ سے نفرت کرتا ہے جس کی وضع و حرکات و سکنات اور بقاعدگی سے ترک کو سخت صدمہ ہوتا ہے۔ برخلاف اس کے عربوں کی نظر میں ترک محض ایک احسن۔ اُس کی طمانیت و خاموشی محض حماقت و جہالت۔ اُس کا احترام قانون محض غلامانہ انقیاد اور اُس کا مادی خوشحالی کا شوق محض پھینیت ہے۔ فنون لطیفہ میں ترکوں کی ناقابلیت کا عرب بڑا مذاق اڑاتے ہیں۔ چینپوں اور ایرانیوں اور عربوں اور یونانیوں سے درس لینے پر بھی ترک عربوں کی نظر میں بائک اور کھلیان کا احسن ہی دکھائی دیتا ہے۔

اس پر طرہ یہ ہے کہ عرب ترکوں کو مذہب اسلام کا محرب سمجھتے ہیں اور ہر کو اس پر تعجب نہ کرنا چاہیے کہ ترکی کی عرب رعایا نے ہمیشہ باغیانہ شورش کی علالت ظاہر کیں۔ ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ وہابی تحریک خاص طور پر مقامات مقدسہ پر ترکی تعصب کے خلاف تھی۔ باوجودیکہ وہابیوں کو شکست ہوئی لیکن عرب شورش باقی رہی۔ ۱۸۷۰ء کے قریب جرمن متفحص برکھارڈٹ نے عربستان کی بابت لکھا تھا ”عجب

تھے۔ فی الواقع اُن کا جوش قومیت ہی اُن کے مصائب مابعد کا باعث اول تھا۔  
نوجوان ترکوں نے مجنونانہ جوش سے کل ملک کو ”عثمانی“ بنانے کی کوشش کی۔ اس  
سے دیگر اقوام ناراض ہو کر انقلاب کے مخالف ہو گئیں اور ۱۹۱۲ء عیسائی/ بلقانی ریاستوں  
کو تباہ حال ترکی چمک کر نیکا موقع مل گیا۔

نفس الامر یہ ہے کہ ترکی قوم پرستی ایسی روش پر ترقی کر رہی تھی جس کا صرف  
یہی نتیجہ ہو سکتا تھا کہ ایک طرف ترکی اور دوسری طرف غیر ترکی (جس میں خواہ  
مسلمان ہوں خواہ عیسائی) جماعات میں مخالفت بڑھی۔ ترکی قوم پرستی فی الواقع  
اس وقت ”دوسری“ یعنی ”نسلی“ منزل پر پہنچ گئی تھی۔ ترکی قوم پرستی نے  
”عثمانیت“ کی محدود اور صغی خیال کی حدود سے گزر کر اُن دور افتادہ اور نسلی تصورات  
کو قبول کر لیا تھا جو ”اتحاد بین الاقوام“ اور ”اتحاد بین النورانی“ کہلاتے ہیں۔  
ہم ان وسیع تر قیوں پر اسی باب میں بعد کو غور کریں گے۔ اس سے قبل ہمیں دنیا اسلام  
کے دیگر حصص کی قومیت کی ”پہلی منزل“ کے آغاز پر تنقید کرنا چاہیے۔

عثمانی ترکوں میں قوم پرستی کی علامات ظاہر ہونے کے کچھ ہی دنوں بعد  
اسی قسم کے آثار عربوں میں بھی نمودار ہونے لگے جیسا کہ ہر خود شناس قومی تحریک میں  
ہوتا ہے یہ تحریک بھی زیادہ تر کسی دوسری جماعت کے خلاف احتجاج تھی۔ عربوں  
کی تحریک میں یہ احتجاج قدرتی طور پر اُن کے ترکی حکمرانوں کے خلاف تھا۔ ہم بیان  
کر چکے ہیں کہ عرب کے ریجٹان یعنی بجنے کس طرح اپنی آزادی کو ہمیشہ قائم رکھا اور  
ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ وہ عرب ممالک یعنی شام و عراق و حجاز و ترکی حکومت کے  
تحت میں تھے اس امر سے کیسے متفرق تھے کہ اسلام کی ”برگزیدہ قوم“ ایک ایسی قوم  
کے ماتحت ہوں جو عربوں کی نظر میں نو دولت وحشی تھے۔ باوجودیکہ ترک ہزار سال  
سے صاحب اقتدار تھے لیکن یہ دونوں اتفاق سے نہ رہ سکیں۔ اُن کی نسلی طبائع

بااختیار غالباً شریف مکہ ہو۔ وراصل اس کا منشاء یہ تھا کہ مغربی قوم پرستی کو ایک

سلسلہ اس عرب آرزو مندی کی تعبیر کیلئے جگہ عظیم میں ہو گئی۔ عرب صدیوں سے ترکی طوق غلامی کو اتار ڈالا اور عرب ممالک کے حصے بخرے بھی ہو گئے، لیکن اس سوال کا جواب ابھی تک اثبات میں نہیں دیا جاسکتا کہ کیا ان کو اپنے غضب العین کے حصول میں کامیابی ہوئی۔ اس کا کامیابی کی وجہ پر خود کرنا اور اُس کی اصلیت کو دریافت کرنا ہی موجودہ مشرق کی نجات کی کلید ہے۔ یہی وہ سحر طلسم یا عظم ہے جس سے ہماری آئینہ بہودی و فلاح وابستہ ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ ترک ہی عربوں کی فاتح اور بالآخر حکمران ہوئے ششہ کے انقلاب کے بعد عربوں نے جو ترکوں کو قیام دستوریت میں امداد دی اُس کا یہ صلہ نہ تھا کہ ان کو آزادی ہی سے محروم نہ رکھا بلکہ پارلیمنٹ میں ان کے نمائندوں کی تعداد بھی بڑھادی تاکہ وہ کبھی بھی بااثر ہو کر اپنی آرزو کو پورا نہ کر سکیں۔ علاوہ انہی آزادی بذات خود ایسی دلفریب شے ہے جس کے حصول کے لیے عرب جیسی قوم جس کی روایات روح حریت سے مالا مال اور جس کا ماضی عظمت و جہد و تہذیب کی بہترین مثال ہے جو کچھ کر کے کم ہے۔ پھر دربار رسالت سے خلیفہ کے لیے قریشی ہونے کی شخصیت یہ ایسے امور تھے جن سے عربوں میں لازمی طور پر حریت کی خواہش پیدا ہوتی۔ لیکن آرزو اور اُس کے حصول میں بڑا فرق ہے ۵

جہاں کہہ کسی کام کا کوئی انسان پہلے سوچ کر وہ اُس کا حکم ہی سنایا

عہد حاضر میں مغربی جمیع الامم کی وجہ سے سب سے مقدم یہ امر ہے کہ آیا جو حصول آزادی ہم اُس کو پورے دہائی کے مقابلہ میں قائم رکھ سکتے ہیں آیا ہم میں حکومت خود اختیاری کی صلاحیت اور طبیعت بھی پیدا ہوئی یا نہیں مثلاً کسی مشرقی ملک کو محض اپنے تحفظ کے لیے جو صرف کثیر سامان حرب و جہازوں وغیرہ پر کرنا پڑے گا اُس کے لیے ضروری ہو کہ ملک کی اقتصاد کی حالت کو ایسا رفیع کیا جائے کہ وہ ان مصارف کا تحمل کر سکے اس میں ملک کے قدرتی ذرائع صنعت و حرفت و تجارت و تعلیم و غیر میں ترقی مشتمل ہے۔ عربوں نے اس نظر کو توجہ نہ کی اور محض آزادی کے علاوہ ہو کر دوسروں کیلئے کام نہیں گئی نتیجہ یہ ہوا کہ وہ (تقیہ لفظ بصرہ) بندہ

مجاز میں ترکی اقتدار کا زوال ہوگا تو عرب اپنی محکومیت کا بدلہ لیں گے، تقریباً بیس سال بعد شریف مکہ نے ایک فرانسیسی سیاح سے کہا ”ہمیں جو رسول خدا صلعم کی اولاد ہیں اپنے رسول کو کجخت پاشاؤں کے سامنے جھکانا پڑتا ہے۔ ان پاشاؤں میں سے اکثر پہلے عیسائی غلام تھے جنہوں نے نہایت شرمناک طریقوں سے عروج پایا ہو“ آئیسویں صدی میں یورپ میں ترکی کو شکست ہوئی اس کے بعد عرب صوبوں میں لائبہ می طور پر مغویانہ ہنگامہ ہوا۔

آئیسویں صدی کے وسط تک یہ مغویانہ شورشیں مذہبی یا قبائلی یا مقامی احساسات کے منتشر اور بے ربط ہنگامے تھے جن میں کوئی صحیح ”قوم پرستانہ“ نظام عمل بالظہر العین نہ تھا۔ لیکن ششہ کے قریب ایک حقیقی قوم پرستی کی شورش اٹھی۔ اس شورش کی پیدائش شام میں ہوئی۔ یہ امر بالکل ہی امید کے موافق تھا۔ لیونکہ ترکی کے عرب مالک کا شام ہی ایسا حصہ تھا جو مغربی اثرات سے مستفیض تھا۔ یہ پہلی قومی عرب تحریک کچھ اہم نہ تھی۔ چونکہ اس کے کارکن شور مچانے والے فتنہ انگیز اور ناقابل اشخاص تھے لہذا ترکی حکومت نے اس کو آبسانی فرو کر دیا۔

ششہ کی تباہ کن روسی جنگ نے ان سلگتی ہوئی چنگاریوں کو پھرتل ردیا۔ چند سال تک ترکی کے عرب صوبے سخت فتنہ و فساد میں مبتلا رہے۔ ذم پرستوں نے علانیہ طور پر کہا کہ ترکی کے طوق غلامی کو اتار ڈالا جائے اور عرب مالک کو ایسی جماعت میں منسلک کیا جائے جس کا سرگروہ ایک مذہبی

---

۱۹ ہیرارڈ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۹ پر نقل کیا ہے۔ مصنف  
۲۰ ہیرارڈ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۲۰ پر نقل کیا ہے۔ مصنف



قابو حاصل ہو گیا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عرب بغاوت کی کامیابی کا امکان بہت بعید ہو گیا۔  
 مزید برآں سلطان عبدالحمید کے تبلیغ اتحاد بین الاسلامی کا خاص فشار یہ تھا کہ مسیحی  
 مغرب کے خلاف عرب اور ترکوں کے درمیان اسلامی استحکام کا خیال پیدا کیا جائے۔  
 ان مساعی میں ایک درجہ ناک کامیابی ہوئی۔ مشرق اوسط میں ہر مغربی تعدی سے  
 عرب اور ترکوں کو یہ سبق ملتا تھا کہ وہ عام دشمن کے مقابلہ کے لیے اپنے خانگی نزاعات  
 کو فراموش یا کم از کم ملتوی کر دیں۔

سلطان عبدالحمید کو اگرچہ اپنی مساعی میں جزوی کامیابی ہوئی، لیکن عرب رعایا کا  
 بڑا حصہ ناراض رہا اور اربعہ سو سالہ عثمانی دور کے اختتام پر عرب قوم پرستی کی شیرش از سر نو  
 پیدا ہوئی۔ ترکی عمال کی بے رحمانہ جبر و اشتداد کی وجہ سے غیر مطمئن عرب قوم پرست  
 جو اکثر شامی تھے ترک وطن کر گئے۔ ان جلاوطنوں نے مصر جیسے قریب مقام (جواب  
 برطانوی مداخلت میں تھا) اور مغربی یورپ میں جمع ہو کر ایک انقلابی تبلیغ کا نظام  
 قائم کیا۔ ان کی باضابطہ تنظیم ۱۸۹۵ء سے شروع ہوئی ہے جبکہ ”عربی قومی جماعت“  
 پیرس میں قائم کی گئی۔ ایک عرصہ تک ان کی تبلیغ غیر معروف طور پر جاری لیکن نظاہر  
 معقول اثر پیدا کرتی رہی کیونکہ ۱۹۰۷ء میں موجبات حجاز اور یمن میں بغاوت ہوئی۔ یہ  
 بغاوت ترکی حکومت کی بہترین مساعی کے باوجود کلثافرو نہ ہوئی بلکہ سال بسال جاری  
 رہی جس سے ترکی خزانہ اور افواج پر بڑا بار پڑا اور اسی کی بدولت ۱۹۱۱ء میں طرابلس  
 اور بلقان کے مہاسب رونما ہوئے۔

۱۹۰۵ء کی عرب بغاوت سے ”مسئلہ عرب پر“ کل دنیا کی نظریں پڑنے لگیں

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶ کو منسلک کرنا چاہیے تاکہ ہم غرضات سے محکم اس درجہ پرفائز ہوں جس کیلئے خلق ہوئے

ہیں۔ مترجم

خدائی جمہوریت کے قدیم عرب لئب العین کے مطابق بنایا جاوے جس کی تکمیل  
پکی خلافت اور نجد کی وہابی حکومت کی صورت میں پہلے ہی ہو چکی تھی۔  
عرب قوم پرستی کی یہ دوسری شورشیں بھی دیر پا نہ تھیں۔ اس وقت ترکی  
پس سلطان عبدالحمید حکمران تھے اور عبدالحمید کے اتحاد بین الاسلامی کی حکمت عملی کا مقصد  
یہ تھا کہ عرب رعایا سے اچھے تعلقات پیدا کئے جائیں۔ لہذا عربوں کا قسطنطنیہ میں  
خیر مقدم کیا گیا اور عربی بیخ و مشاہیر مور و عنایات ہوئے۔ اور اسی کے ساتھ ساتھ  
سلطنت کے عرب صوبوں میں امن و امان پیدا کرنے کی کوشش کی گئی۔ اسی زمانے  
میں شام اور حجاز میں فوجی ریل کی تعمیر سے ترکی حکومت کو اپنے عرب ممالک پر پیش قدمی

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۸۱) جد عرب یعنی حجاز جس پر عربی حکومت کے قیام پر شادیاں بچ رہے ہیں جن مصائب  
گرفتار ہو وہ اظہار الشمس ہے اس کے ذرائع آمدنی اس قدر کم ہیں کہ وہ نہ تو موجودہ مفہوم کے مطابق کوئی آزاد  
سلطنت قائم کر سکتا ہے اور نہ امن و امان۔ گو یہ تکبر و فلاح ہی موجودہ آزادی کا سبب اول ہے اگر  
حجاز بھی شام کی طرح نہ خیر ہوتا تو اس میں بھی جنرل گورو کی ”زبردست تدابیر“ رائج ہوئیں۔ حجاز کی  
موجودہ آزادی بالکل مبہوم ہے اور اس کو سلطان مسقط و عمان کی طرح ایک محافظ کی ضرورت ہے۔  
حجاز میں تو یہ نام نہاد آزادی ہی ہے لیکن شام کی حالت تو بالکل ہی خسر الدنیا والاخرت کا  
ہے نہ اس کو آزادی نصیب ہوئی اور نہ امن۔ یہ سب کچھ محض مغربی قوم پرستی کے لئب العین کی  
مثابعت کی وجہ سے اس امر میں مغربی فلسفہ نہایت متضاد ہے ایک طرف تو مسیحی اول کے فلسفہ اور اس کی  
کتاب بنام خروان کو پیش کر کے اخوت اسلامی یا اتحاد بین الاسلامی کا مذاق اڑایا جاتا ہے اسی کے  
پر خلاف شہنشاہیت کے۔ اس کا جدید فلسفہ پیدا کیا جاتا ہے اور اقوام محکم کو اخوت عام کا دلائل  
پیش کیے کی کوشش کی جاتی ہے۔ مثالوں کو ان ارضی اور مادی اخوت سے برتر رکھ کر تعلیم دی گئی ہے ہمارا  
لئب العین ہماری اخوت مکان اور زمان سے اعلیٰ ہے اور اسی کی تکمیل کی (بقیہ نوٹ صفحہ آئندہ)

ہم کیسے کثرت و جہالت میں مبتلا ہیں۔ ہمارا ملک جو روئے زمین کا بہترین اور زرخیز ترین حصہ ہے آج بالکل بیابان ویرانہ ہے۔ جب ہم آزاد وقت تو ہم نے دنیا کو سٹول میں فخر کر لیا۔ ہم نے ہر جگہ علوم و فنون و ادب کی اشاعت کی۔ اور صدیوں تک ہم ہی دنیا کے امام تہدین رہے لیکن جب سے اردو خطر کی ذریت بنے خلافت اسلامیہ کو غضب کیا انھوں نے ہمیں لوٹنے کے لیے ایسا جھگڑو وحشی بنایا ہے کہ ہم دنیا کی مفلس ترین قوم ہو گئے۔“ زوال بعد عرب آزادی کا اعلان ہو۔

بلاشبہ ”نوجوان عرب“ اس وقت آزاد نہ ہوا۔ بناوٹ محض مقامی رہی اور ترکی نے اکثر ولایات عرب پر اپنا تسلط قائم رکھا۔ تاہم شورش برابر جاری رہی۔ سلطان عبدالحمید کے آخر عہد میں ان کی عرب ولایات میں ایک مسم کا ناپائدار توازن تھا یعنی قوم پرستی کے مغویانہ خیالات، یکطرفہ اور اتحاد بین الاسلامی اور یورپنی مخالفات کے جذبات دوسری طرف عمل پیرا تھے۔

شوالہ ۶ میں نوجوان ترکوں کے انقلاب نے ان حالات میں جدید نوعیت

۱۔ سلطنت عثمانیہ کا نیم فرضی بانی (مصنف) صاحب تاریخ الدہود اس کو ارطغرل لکھتا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے بلکہ ارطغرل صحیح ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ ارطغرل کا باپ سلیمان نوح خوارزم سے علاء الدین سلجوقی کی خدمت میں مسلمان ہوا اور پھر خزر کے قریب ینرہ کا حاکم ہوا۔ اس کی وفات کے بعد اس کا لڑکا ارطغرل سرخونیہ میں آیا اور ۲۵ سال تک وہاں امیر رہا ۱۲۹۱ء میں فوت ہوا۔ اس کا لڑکا عثمان خان غازی دولت عثمانیہ کا بانی ہے (مترجم)

۲۔ ان دونوں تحریرات کا کل اصل مضمون باسانی ای جنگ کی کتاب ”عرب بغاوت“ کے خلافت تو ہیں یعنی عالم فردا کا خطرہ“ کے صفحہ ۲۳ تا ۲۵ پر مل سکتا ہے (مطبوعہ پیرس ۱۹۱۶ء) مصنف

اور جلا وطن قوم پرستوں نے اپنی مساعی کو وطن اور مغرب میں دوبا لاکر کے اس موقع سے پورا فائدہ اٹھایا۔ ”لوجوان عرب“ کی شکایات اور توقعات سے یورپ بخوبی واقف ہو گیا بالخصوص ایک عرب قوم پرست لیڈر نے ایک کتاب الموسوم بعرب قوم کی بیلڈ اڈی نہایت خوبی سے لکھی جس نے خاص جوش پیدا کر دیا۔ عرب قوم پرستوں کے مقاصد بالوضاحت اس اعلان میں درج ہیں جو عربی قومی جماعت نے دول عظمیٰ کو مخاطب کر کے شائع کیا۔ اس اعلان میں تحریر ہے ”ترکی میں با امن انقلاب بہت جلد ہوسنے والا ہے۔ اہل عرب جن کو ترکوں نے غیر ضروری مسائل دیں اور معاملات رسوم پر متفرق کمر لگانا ظلم بنایا ہے اپنی قومی اور تاریخی اور نسلی یکجہتی سے واقف ہو گئے ہیں اور بوسیدہ عثمانی تنہ سے جدا ہو کر خود اپنی آزاد سلطنت قائم کرنا چاہتے ہیں۔ یہ جدید عرب سلطنت اپنی قدرتی حدود میں یعنی وجہ و فرات کی وادیوں سے لیکر ابنہ اسویز تک اور بحیرہ روم سے لیکر بحیرہ عمان تک وسعت پذیر ہوگی اور اس پر ایک عربی سلطان کی آزاد اور دستوری حکمرانی ہوگی۔ موجودہ ولایت حجاز و علاقہ مدینہ طیبہ ایک آزاد سلطنت ہوگی جس کا حکمراں کل مسلمانوں کا مذہبی خلیفہ بھی ہوگا۔ اس طور سے ایک بڑا عقدہ یعنی اسلام میں مذہبی اور ملکی اختیار است کی علیحدگی کا مسئلہ حل ہو جائیگا جس سے سب کا نفع متصور ہے۔“

اس جماعت نے اپنے ہم قوم عربوں کے لیے حسب ذیل اعلان شائع کیا ”غیر ہموطنو! ہم سب اس سے بخوبی واقف ہیں کہ عرب کے باشندے کا با عظمت اور معروف لقب فی زمانہ مکمل اجانب خصوصاً ترکوں کی زبانوں پر کیا ذلیل اور حقیر ہو گیا ہے۔ ہم سب دیکھتے ہیں کہ ان ایشیاء متوسط سے آنے والے بربروں کے جبر و ظلم سے

کے جوش سے اُبل رہے تھے۔ ترکی حکام نے ہمارے مکانی فتنہ کے خلاف سخت تدابیر اختیار کیں اور کل سربراہانِ قوم پرستوں کو جن پر دسترس ہوئی قید کیا یا پھانسیاں دیں۔ اعلانِ جہاد پر عرب رائے عامہ کا ایک حصہ بالخصوص فتحِ مصر کی امید سے ترکوں کا حامی ہو گیا۔ مگر جب دورانِ جنگ بڑھنے لگا تو اسبابِ شورش پھر رونما ہونے لگے۔ ۱۹۱۶ء میں شریفِ مکہ کی بغاوت نے ترکی حکومت کے زوال کا نشان دیا۔ سلطنتِ ترکی کے کل عرب عناصر نے اس بغاوت کی عللاً یا دیگر طور پر مدد کی جس کی سلطنتِ برطانیہ نہایت غمازی سے حمایت کر رہی تھی۔ عرب اُن وعدوں سے جو سن میں اُنکر جو اتحادیوں نے انھیں قومی آزادی دلوانے کے متعلق بڑی شد و مد سے کیے تھے ترکی سے خوب لڑے اور ۱۹۱۸ء کی خزاں میں جو عثمانی فوجی قوت شکست ہوئی اُس کا خاص باعث بنے۔ قبل اس کے کہ ہم اُن واقعات پر بحث کریں جو سابق عثمانی سلطنت کے عرب صوبجات میں ۱۹۱۸ء سے پیش آئے ہیں ہم شمالی افریقہ کے مستعرب ممالک کی (جو

۱۔ جنگِ عظیم کے عین آغاز سے پہلے جو عرب معاملات کی حالت تھی اُس کی اچھی تفصیل مسلمان ماہرینِ سیاست اپنے مضمون ”عرب دنیا میں موجود سیاسی معاملات“ میں دی ہے جو ستمبر ۱۹۱۸ء کے ریویو دومینہ مسلمان میں شامل ہوا۔ نیز ملاحظہ ہو جی۔ ڈبلیو۔ ہری کی کتاب ”ناشاد عرب یا یمن میں ترک“، مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء۔ دورانِ جنگ میں عرب معاملات کی بابت ملاحظہ ہو ای۔ جنگ کا مضمون ”عرب آزادی اور واقعی بغاوت“ جو یکم اگست ۱۹۱۸ء کے ریویو میں شائع ہوا۔ آئی۔ ڈی۔ لیون کا مضمون ”عربوں اور ترکوں کا تعلق“، جو نومبر ۱۹۱۸ء کے امریکن ریویو آف ریلووز میں شائع ہوا۔ اے نیوزیل کی کتاب ”مصر مصریت کی تاریخ“، مطبوعہ لیڈز ۱۹۱۸ء جی ڈبلیو۔ ہری کی کتاب ”اتحاد بین الاسلامی“، مطبوعہ لندن ۱۹۱۹ء۔ اسی سال کا مضمون ”عرب میں سیاسی اور مذہبی حالت“، جو جولائی ۱۹۱۸ء کے دی سلور لٹریچر میں شائع ہوا۔ اہل فلسطین کا مضمون ”لارنس یعنی عرب بغاوت کی نوع“، جو اپریل ۱۹۱۸ء کے دی سلور لٹریچر میں شائع ہوا۔

پیدا کر دی۔ عرب صوبوں نے دیگر حصص سلطنت کی طرح مطلق العنانی کے زوال پر خوشی منائی اور آئندہ کے لیے بہت کچھ امیدیں باندھیں۔ ترکی پارلیمنٹ میں عرب صوبوں کے بہت سے نمائندے تھے اور انہوں نے یہ مطالبہ کیا کہ معاہدہ ریاستوں کی خود مختاری کے لیے تدابیر عمل میں لائی جائیں۔ اُس کو نوجوان ترکوں نے جو ”عثمانیت“ پر تلے ہوئے تھے قطعی نامنظور کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ عرب صوبجات کی آنکھیں کھل گئیں اور تجزیہ کی شورش پھر شروع ہو گئی۔ دلچسپی کی بات یہ ہے کہ جدید آزادی کی شورش کا نظام عمل چند سال قبل کے نظام کار سے بھی بڑھا چڑھا تھا۔ ترکی کے عرب قوم پرست اس دوران میں مصری اور فرانسیسی شمالی افریقہ کے قوم پرستوں سے پورے طور پر اتحاد کر رہے تھے کیونکہ ان ممالک میں عربی زبان بولی جاتی تھی اور یہاں کے باشندے جزیرہ عربی النسل تھے عرب قوم پرستی نے اب اُس زمانہ کو بانگ دہل کہنا شروع کیا جس کی بابت پہلے سرگوشیاں ہو رہی تھیں یعنی ایک بڑی ”اتحاد بین العرب“ کی سلطنت کا اعلان کیا گیا جس میں کل شمالی افریقہ اور بحرینی ایشیا بحر ظلمات سے لیکر بحر ہند تک شامل ہو۔ اس طریقہ پر عرب قوم پرستی بھی ترکی قوم پرستی کی طرح ”دوسری“ یعنی نسلی منزل کی طرف ترقی کر رہی تھی۔

اس وسیع تر ترقی پر مزید بحث کو ملتوی کر کے آؤ ہم اُس محدود تر قوم پرستی کے نشوونما کے حالات معلوم کریں جو سلطنت ترکی میں سرگرم عمل تھی۔ باوجودیکہ سال ۱۹۱۳ء کے یورپی تصدی سے اتحاد بین الاسلامی کے خیال میں براہِ کشتی پیدا ہوئی لیکن نوجوان ترکوں کی ”عثمانیت“ کی تدابیر سے قوم پرستی کے خیالات متواتر بڑھتی رہے۔ اور آزادی کی شورش فوراً بڑے شد و مد سے جاری ہو گئی۔ ۱۹۱۳ء میں عرب قوم پرستوں نے پارس میں کانگریس کے انعقاد کی تدابیر بڑے پیمانہ پر شروع کر دیں۔ دوسری سال جنگ عظیم کے شروع ہونے کے وقت ترکی کے عرب صوبجات مغیانہ شورش

یہ عمل بالکل ہی سطحی تھا لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مغربی خیالات بہت کچھ سراہیت کر گئے۔ محمد علی کی پالیسی کو اس کے جانشین نے جاری رکھا۔ وہ شاندار اور فنونِ حریجِ خدیو اسماعیل جس کی یورپ سے عزرائیل اندیشہ فزمنہ ستانی یورپی مداخلت کا باعث ہوئی، اپنی منفردیت پر فخر کرتا تھا اور یورپوں کو اپنے پاس مجتمع رکھتا تھا۔

فی الواقع مصری قوم پرستی کی پہلی تحریک خدیو اسماعیل اور اس کے درباریوں کے ضرر رساں اور تباہ کن ”انگریزین“ کے خلاف احتجاج کی صورت میں نمایاں ہوئی جس طرح خدیو اسماعیل اہل یورپ سے کثیر الرقم فرضے لیکر مصر کی آزادی کو گرو رکھ رہا تھا اور بے رحمانہ محاصل سے مصر کا خون پی رہا تھا اس سے دیر اندیش مصریوں کے خوف میں روز بروز ترقی ہوتی گئی اور ”حب وطن“ کے مغربی ادراک سے آہستہ آہستہ اندازِ اندیشہ ظہور پزیر ہوا کہ ان لوگوں نے اسماعیل کی تباہ کن روش کو روکنا اور مصر کے مستقبل کو محفوظ کرنا چاہا۔ فی الواقع ان کی مساعی صرف ان یورپی دیدہ دلیروں اور مراعات جو اشخاص کی مختلف الاقسام جماعت کے خلاف نہ تھی جو خدیو کو مزید اصرار کی طرف راعب کر رہے تھے بلکہ ان خونخوار مدی ترکی و چر کسی پائشاہ اور ارمنی اور شاہی سود خواروں کے خلاف بھی تھے جو اسماعیل کی مرضی کا آلہ تکمیل تھے۔ اس طرح یہ پڑھنے والی تحریک اب ان اہل انب اور دیسیوں کے خلاف اصلاً ایک ”حب الوطنی“ کا احتجاج تھی جو ملک کو خطرہ میں ڈال رہے تھے۔ شورش پسندوں نے جو مقولہ اس وقت اختیار کیا تھا اس سے یہ صاف ظاہر ہوتا تھا۔ یہ مقولہ ایسا نفرد تھا جو پہلے کبھی سننے میں نہ آیا تھا یعنی ”مصر مصریوں کے لیے ہی“

اس ابتدائی ہیجان میں خود ہی جمال الدین کی شخصیت متحرک نہ تھی۔ یہ وہی وہی کا مدی۔ اس عظیم الشان جوش نے ایسا بد دوست اور دیباہ اثر نہیں بھی نہ پیدا

بجانب غرب واقع ہیں) قومی نریتوں پر غور کرنا چاہتے ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ اہم مصری نریتی ہے۔ مصری آبادی کا بڑا حصہ آج بھی فراعنہ کے عہد کی طرح قدیم ”نیل“ کی نسل کا ہے۔ مصری فلاہیں بچہ سست اور با اطمینان کسان ہیں بہت سے فاقین کے مطیع رہا یا رہے ہیں۔ اگرچہ گاہے گاہے اس سکوت میں سخت غضبناک جوش سے خلل پڑا لیکن یہ جوش پھر بہت جلد سکون و سکوت پر فٹج ہوا۔ وادی نیل کے ان عوام کے اوپر ایک قلیل التعداد اعلیٰ طبقہ ہے جو زمانہ حال کے مصر کے ایشیائی فاقین یعنی عربوں۔ کردوں۔ چرکیوں۔ البانیوں اور ترکوں کی اولاد ہیں۔ اس طبقہ اعلیٰ کے علاوہ جو برطانوی قبضہ سے پہلے کل سیاسی اقتدار کے اجارہ دار تھے بڑی یورپی حدود مستثمرات ہیں جن کے غیر معمولی حقوق ہیں۔ مزید پیچیدگی ایک کثیر التعداد ویسی عیسائیوں کی عنصر متقاومت سے پیدا ہو گئی ہے جو قبطی کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عرب فتوحات کے وقت اسلام لانے سے انکار کیا اور جو آج تعداد میں کل آبادی کا سوواں حصہ ہیں۔

نسل و تمدن و مذہب کے ایسے اجتماع اور غیر ملکی حکومت کی امتدادی روایات کی وجہ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قوم پرستی کی نشوونما کے لیے مصر کی آہٹ ہونا بالکل ناموافق ہوگی۔ مگر یہ غلط فہمی ہے۔ برخلاف اس کے مشرق اوسط کے دیگر حصے کے مقابلہ میں مصر ہی میں سب سے زیادہ مغربی اثرات سرایت کر رہے ہیں۔ اٹھارہویں صدی کے ختم پر بونا پارٹ کے حملہ نے مصری طرز زندگی پر بڑا اثر پیدا کیا اور باوجودیکہ فرانسیسی مصر سے بہت جلد خارج کر دی گئی لیکن وادی نیل میں یورپی اثرات نشوونما پاتے رہے۔ محمد علی نے جو ایک قابل البانی سرکچر تھا اور فرانسیسی حکومت کے زوال کے بعد مصر کا مالک بن بیٹھا تھا یورپی تہذیب کی نوینیت کو محسوس کر کے یورپی تمدن کی اشاعت کا عمل شروع کیا۔ اگرچہ



کرنے لگے اور انیسویں صدی کی آخری قرن میں تیز نظر یورپی مبصرین کو نظر کرنے لگے۔ ۱۸۹۵ء  
 میں جب مشہور افریقی متفحص شوئیفور تھ مصر سے گزرا تو وہ عظیم انسانی روحانی انقلاب کو  
 محسوس کر کے متحیر ہو گیا جو ادنیٰ نیل میں اُس کی سابقہ سیاحت کے بعد پیدا ہو گیا۔ اُس  
 نے لکھا ایک حقیقی قومی خود شناسی پیدا ہونا شروع ہو گئی ہو۔ مصری ایک حقیقی قوم ہونے  
 سے ہنوز بہت دور ہیں لیکن اس کا آغاز ہو گیا۔

بیسویں صدی کے ابتدائی سینن میں جو چیز پہلے صرف اہل بصیرت  
 کو دکھائی دیتی تھی ذہناً اور حیرت انگیز طور پر عالم شہود میں آگئی۔ بلاشبہ اس زندہ  
 شدہ مصری قومیت کا ایک اعتدال پسند پہلو ہی تھا جس کے نامزد سے ایسے  
 قدامت پسند شخص تھے مثلاً جامہ انہر کے مفتی اولارڈ کوم کے محترم دوست  
 محمد عبدہ۔ انہوں نے اپنی ہموطنوں کو تعلیم دینے کی کوشش کی کہ جاوہ روشن خیالی  
 و ترقی ہی حصول آزادی کے لیے صراطِ مستقیم ہو۔ مگر کس تحریک کا زیادہ تر یہ مقصد  
 تھا کہ برطانوی حکومت کے خلاف نہایت بے مبرری اور شدت سے احتجاج کیا  
 جاوے۔ غالباً سب سے اہم یہ بات تھی کہ سب مصری فی الحقیقت دل سے  
 قوم پرست تھے۔ قدامت پسند اور حامیان جمہوریت و دونوں مصر کو برطانوی  
 سلطنت کا تسلط جو خیال کرنے سے انکار کرتے تھے۔ قوم پرستوں کا یہ طرز عمل ایک  
 مشکوک قانونی احساس پر مبنی تھا۔ کیونکہ برطانوی حکومت نا پائدار سیاسی حکمت  
 عملی کی بنیاد پر قائم تھی۔ انگلستان نے مصر میں یورپی مالی مفاد کے جوہر مساختہ  
 حکم برداری حیثیت سے مداخلت کی تھی۔ اس کی اس حرکت سے یورپ بالخصوص

لے جارج شوئیفور تھ کی کتاب ”آزادی پسند اسلام کی روشنی میں مصر میں کی نشاۃ ثانیہ“  
 مطبوعہ برلن شہر مطبعہ

کیا جیسا کہ مصر میں۔ یہ کہنا مبالغہ نہیں کہ وہ مصری قوم پستی کے ہر شعبہ کا جدا علی ہے۔ اس کے زیر اثر صرف عربی پاشا جیسے جبر پسند اور شورش انگیز ہی نہ تھے بلکہ شیخ محمد عبدہ جیسے قدامت پسند مصلحین بھی تھے جو مصر کی کمزوریوں کو محسوس کر کے مقاصد بعیدہ کے لیے ارتقائی نہایت سے عمل کے ساتھ کام کرنا پسند کرتے تھے۔

کچھ عرصہ کے لیے میدان نامیاں استنداد ہی کے ہاتھ رہا۔ سلطانہ عیسٰی انقلابی شورش پسند لبرل دگر عربی پاشا رونما ہوئے۔ یہ عربی پاشا فوج کا افسر اور قابل لحاظ بات یہ ہے کہ یہ فلاجیں بین سے تھا۔ اور وادی نیل کی نسل سے یہ پہلا شخص تھا جو موجودہ زمانہ میں مصر کی مشیتوں پر حکمراں ہوا۔ انقلاب پسندوں نے اپنے لغزے مصریوں کے لیے ”بلند کیے اور کل اجانب کو خواہ وہ یورپی ہوں یا ایشیائی“ مصر سے نکالنے کی کوشش کی۔ اس سجن میں ناکامیابی مقصد تھی۔ اسکندریہ میں یورپیوں کے قتل عام کی بدولت یورپی مداخلت فوراً شروع ہو گئی۔ ایک انگریزی فوج نے باغیوں کوئل الکبیر پٹکسٹ فاش دی اور اس ایک لڑائی کے بعد ابتر اور دبوالیہ مصر برطانوی حکومت کے تخت میں آگیا جس کا مجسمہ اولین بیرنگ لارڈ کرومر تھا۔ خاندان خدیوہ قائم رکھا گیا اور دیسی طرز حکومت کا احترام کیا گیا لیکن اصلی اختیارات سب برطانوی ”مشرکالیات“ کے ہاتھ میں آ گئے جو برطانوی شہنشاہی مرضی کا نمائندہ تھا۔

۲۵ سال لارڈ کرومر نے مصر پر حکومت کی اور اس قابل گورنر کی خدمات ایسی تھیں جن کی بدولت وہ دنیا کے بہترین حکمرانوں کی صف اول میں شمار کیا جائیگا۔ اس کے معبوط ہاتھوں نے مصر کو افلاس سے کھینچ کر پھر خوشحالی میں پہنچا دیا۔ مگر اس مادی خوشحالی نے مصری قوم پرستی کو فنا نہ کیا۔ برطانوی سنگینوں کے حملہ سے منتشر ہو کر پچھنی کانچ زرخیز نیل کی نہریں کی تہ میں جھنے لگا۔ اولاً تل الکبیر کے ہلاک کن صدر سے جذبات قوم پرستی تقریباً ناپید ہو گئی لیکن امتداد زمانہ کے ساتھ وہ بند بچ ترقی

چب وطن ہی ہو جس سے وہ خون تھا ہو۔ جو بہادر اقسام کی رگوں میں دوڑتا ہو۔  
اور یہ عجب وطن ہی ہو جس سے ہر ذی روح حیات پاتا ہو۔

بلاشبہ انگریزوں کی بڑی مذمت کی جانی تھی۔ مصطفیٰ کامل کے اخبار  
اللواء کے ایک ایڈیٹوریل کا اقتباس یہیہ ناظرین ہو: ہم تباہ ہو گئے اور  
ہمارے تباہ کرنے والے انگریز ہیں۔ ہم ایک مقدس حق کا مطالبہ کرتے  
ہیں انگریز اس حق کے فاصہ ہیں۔ اور اسی وجہ سے ہمیں جلد یا دیر میں کامیابی  
کا یقین ہو۔ جب کوئی حق پر ہوتا ہو تو اس کی کامیابی کے لیے صرف وقت کا  
سوال ہوتا ہے ۱۱

باوجود اپنی پرچش تو قحط کے مصطفیٰ کامل کو خالق کا احساس  
تھا اور وہ اسے تسلیم کرتا تھا کہ کم از کم فی الحال برطانوی اقتدار جبراً نہیں ہٹایا جاسکتا ہو۔  
لہذا اس نے کسی ظاہری اشتداد کی کوشش نہ کی کیونکہ وہ جانتا تھا کہ اس سے خود  
وہ اور اس کے متبعین تباہ ہو جائیں گے۔ اوائل مشعل میں اس نے بمبر سال  
وفات پائی۔ اس کے سربراہ شاگرد فرید بے کو اس کا خرقہ ملا۔ یہ اس قابلیت  
کے نہ تھے لہذا انھوں نے حقیقی مضاحمت کی کمی کو اپنی ہدایت کی شدت سے  
پیدا کیا۔ دونوں لیڈروں کا فرق اللواء کے ایڈیٹوریل کے صفحات سے ظاہر  
ہو سکتا ہو۔ ستمبر ۱۹۱۷ء کا ایک ایڈیٹوریل حسب ذیل ہو۔

”اس سرزمین کو انگریزوں نے ناپاک کر دیا اور اپنے اُن مظالم سے  
جو انھوں نے ہمارے عزیز دستور کے دہانے میں کیے متعفن کر دیا۔ انھوں نے  
ہماری زبانیں بند کر دیں ہمارے ہم قوموں کو زندہ جلایا اور ہمارے نئے گناہ  
عزیزوں کو بھانسیاں دیں اور دیگر حشمانہ مظالم کا ارتکاب کیا۔ جن پر قریب ہو  
لہ۔ زمین منززل ہو آسمان پھٹے اور پہاڑ گر جائیں۔ اب ہم کو جدیت سے

فرانس میں بہت مخالفت پیدا ہوئی تھی۔ اور اس مخالفت کو فرو کرنے کے لیے برطانیہ نے بار بار اس کا اعلان کیا تھا کہ مقابلہ صفت مصر مصری ماضی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ مصری نے چینی کو فرانس نے مسئلہ ع میں مفاہمت باہمی کی تکمیل تک دیکھ دیا۔ مشتعل کیے رکھا۔ مصری تناؤں سے فرانس کی یہ ہمدردی قوم پرستی کی تحریک کی ترقی میں بہت کھلا آمد ہوئی۔ مصر میں فرانس کی تمدنی روایات نمایاں تھیں۔ مصریوں کی نظروں پر یورپی تعلیم فرانسیسی تعلیم کے مرادف تھی لہذا آنے والی نسلوں نے ہمیشہ فرانسیسی اساتذہ کے سامنے خواہ مصر میں خواہ فرانس میں زانو ادب تہ کیا۔ ان فرانسیسی اساتذہ نے جو عوام انگلستان کے مخالفت تھے اپنے شاگردوں کے دل میں انگلستان سے نفرت اور برطانوی حکومت سے مخالفت پیدا کرنے کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔

جمہوری قوم پرستوں کا سردار ایک جوان آدمی مصطفیٰ کامل تھا۔ وہ دراصل شورش انگیزوں کا شاہ تھا۔ پرجوش۔ دلکش۔ سرگرم۔ اور ایسا بھیج تھا کہ اپنے سامعین اور قارئین دونوں کو مبہوت کر دیتا تھا۔ وہ ان تھکسلیع بھی تھا اور اخبارات و رسائل کے ایک سلسلہ کی ایڈیٹری کرتا تھا۔ اور جب کبھی برس سالہ کو برطانوی عمال بند کر دیتے تھے وہ فوراً دو سر اجاری کر دیتا تھا۔ اس کی بنے کوشت قوم پرستی کا اندازہ اس کی ذیل کی تحریر سے ہو سکتا ہے۔ ۱۸۹۶ء میں اس نے اس عنوان سے ایک مضمون لکھا مصری مصر کے لیے اور مصر مصریوں کے لیے ہو، اگر خود اہل مصری مصری تمدن کا بنیاد نہ ڈالیں گے تو تمدن آئندہ قائم نہ رہے گا۔ جب تک فلاحین۔ تجار۔ اسباب آذہ طلبا۔ المختصر ہر مصری فرد واحد کو علم نہ ہو کہ انسان سب کے مقدس اور غیر محسوس حقوق ہیں اور یہ کہ وہ ایک آلہ کے طور پر استعمال ہونے کو خلق نہیں ہوا ہو بلکہ اسے ایک دشمنانہ اور باعوتہ زندگی بسر کرنا ہو اور یہ کہ حب وطن نہایت ہی اچھا خیال ہو جو روح کو قوم پرست ہو جاتا ہو۔ اور یہ کہ جو قوم آزاد نہیں وہ ایسی قوم ہو جس کی کوئی ہستی نہیں

وادے نیل کو خالی کر سے گا لہذا اُن کو زیادہ تر اپنے مساعی پر اعتماد کرنا پڑا۔  
 قوم پرستوں کے جذبات اور توقعات کا جب یہ عالم ہو تو  
 مساعی صلح کی کامیابی معلوم! کیونکہ سرائیڈن گورسٹ فروعات میں کیسا ہی  
 صلح کن رویداد اختیار کرتے لیکن وہ اُس شولینی آزادی کا جس کے قوم پرست  
 سب سے زیادہ خواہشمند تھے وعدہ نہیں کر سکتے تھے۔ انگلستان نے اس  
 مطالبہ پر غور و خوض کرنے سے ہی انکار کیا تقریباً کل انگریزوں کو یقین تھا کہ برطانوی  
 سلطنت کے مشرقی و مغربی حصوں کے درمیان مصر و نرسیر اہم سلسلہ تھا اور  
 اسی وجہ سے مصر پر مستقل تسلط بالکل ضروری تھا نتیجہ یہ ہوا کہ صلح کی برطانوی پہل  
 پاسی بالکل ناکامیاب ثابت ہوئی۔ سرائیڈن گورسٹ نے بھی اپنی رپورٹ میں اعتراف  
 کیا کہ مراعات محض کمزوری کی علامت سمجھی جاتی تھی۔

تھوڈے ہی عرصہ میں منویانہ کنوینشن اور اُس کا لازمی جبر و اشتداد  
 اٹنا بڑھ گیا کہ حکومت برطانیہ کو یقین ہو گیا کہ صرف اشتدادی کارروائی ہی سے  
 حالت نپھل سکتی ہو۔ لہذا "سلسلہ" میں سرائیڈن گورسٹ کی بجائے لارڈ کچنر مقرر ہوئے  
 یقیناً قوم پرستوں کو علانیہ تنبیہ تھی کہ وہ فولادی بازو جس نے اُم درماں پر خلیفہ  
 اور اُن کی جماعت ہائے دلاویش کا استیصال کیا تھا۔ منویانہ سازشوں کا  
 بہت جلد خاتمہ کر دے گا۔ کچنر مصر میں امن قائم کرنے کو مامور ہوا اور اُس نے  
 بوجہ اتم اور کما حقہ امن قائم کیا۔ مصریوں کو صاف بتا دیا گیا کہ انگلستان  
 نہ نوادے نیل کو خالی کرنا چاہتا ہو اور نہ دیسیوں کو ایک عرصہ تک سیلف گورنمنٹ  
 کے قابل سمجھتا ہو۔ اُن کو یہ بھی فہمائش کی گئی کہ وہ سیاسیات سے جن میں ادبھیس  
 دستگاہ نہیں ہو قطع نظر کر کے کاشتکار رسی میں مصروف ہوں جس کی قابلیت  
 اُن میں موجود ہو۔ جدید قوانین نے لارڈ کچنر کو ایسے اختیار دیدیے جس سے

کام لینا چاہیے۔ آزادی کی تلاش میں ہکو چائیں انراں کر دینا چاہییں۔ اگر تم موجودہ حالت ہی میں رہو تو اس زندگی سے موت بہتر ہو۔“

عسکریہ کی قہرسم کی مخالفت میں مجنونا نے صبری کرنے سے اہم غلطیاں واقع ہوئیں مثلاً اس نے اُن دیسی عیسائی قبطیوں کو جن کو بھٹلے کا ل نہایت ہوشیاری سے رہنی رکھتا تھا بد دل کر دیا۔ ذیل کا مسلسل مقالہ جو مغربی و مشرقی خیالات کا جو ن مرکب ہو اس احتجاج کا جواب ہو جو قبطیوں نے اُس کی تبلیغ کے روز افزوں اشتداد پر کیا ”قبطیوں کو بھٹ کر دل سے مار ڈالنا چاہیے۔ ان کے چہرے اور جسم ہنوز شیطانوں اور بندروں کے سے ہیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ یہ اپنی سینوں میں زہریلی روح خفی رکھتے ہیں۔ صفحہ ارض پر ان کے وجود سے ڈاروں کے اس مسئلہ کی تصدیق ہوتی ہو کہ انسان بندہ سے پیدا ہوئے ہیں۔ تم بدکار غور توں کے بچو! تم ملشت برداروں کی اولاد! تم اڈنٹ کی دم اور بندر کی صورت! تم مردوں کی بھیاں!“

قوم پستوں کو ایسا سخت طرز عمل اختیار کرنے کی مہمت چند وجوہات سے ہوئی۔ امر اول یہ ہو کہ عسکر میں لارڈ کرومر اپنے عہدہ پر وکٹول سے سبکدوش ہوئے اور اُن کے جانشین سر ایڈن گورسٹ ہوئے۔ نئے حکمران برطانوی لبرل پارٹی کے خیالات کے نمائندے تھے جو اُس وقت برسرِ اقتدار تھے اور یہ چاہتے تھے کہ لارڈ کرومر کے خود سرانہ اور بے پوایانہ طرز عمل کو ترک کر کے مصری شوشن انگریزوں کو باہمی مصالحت سے رام کیا جاوے۔ دوسری بات یہ ہو کہ عسکر میں جو نوجوان ترکوں کو انقلاب میں کامیابی ہوئی اُس سے مصریوں کا مطالبہ حکومت خود اختیاری بہت زور پکڑ گیا۔ آخر الامر یہ کہ فرانس و انگلستان کے روز افزوں اتحاد سے یہ دیرینہ امیہ ٹوٹ گئی کہ برطانیہ بیرونی اثرات سے مجبور ہو کر اپنی سیاسی وعدہ کو وفا اور

اس سے بحث نہیں کہ گورنمنٹ کے جو اغراض و مقاصد بتائے جاتے ہیں وہ کتنا تک  
 صحیح ہیں۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ حکومت مقابلتہ اس میں ناکامیاب رہی کہ وہ اپنے آپ کے  
 مصریوں میں ہر ذلغریر یا قابل الثفات بھی ثابت کرتی برخلاف اس کے اُس نے اپنے  
 آپ کو مشتبہ اور مصریوں کو دشمن بنا لیا ہے۔ اس مضمون میں اس امر کی بابت بحث  
 مشکوک ظاہر کیے گئے ہیں کہ لارڈ کچنر کی اس راہی تدابیر میں بے چینی کو محض ظاہری طور  
 پر دبانے سے زیادہ بھی کچھ کامیابی ہوئی اور یہ بھی دکھایا گیا کہ سیاسی رائے کی آزادی  
 کو قطعاً مٹا دینے کی مستقل سعی کے باوجود مصر میں حمایت قومی کا خیال کیسے راسخ ہو  
 اُن آدمی مطابق کو باطل سلب کرنے سے نہ صرف مسلمانوں کی تعداد کثیر میں اندرونی چوشتیں پیدا  
 ہو گیا ہے بلکہ جیسے کہ اس حرکت سے اُمید ہو سکتی تھی اُن قبیلوں میں بھی سخت منارت  
 پیدا ہو گئی جو اس وقت تک وفادار تھے۔ اس کی خواہ یہ وجہ ہو کہ گورنمنٹ اہل مصر کی  
 نظریں قابل اعتماد اور پسندیدہ ہونے کے لیے اس سے بہتر کوئی اور صورت نہیں پیدا  
 کر سکتی تھی۔ خواہ بے چینی کی ظاہری علامت کے فوری اس راہی سے وہ اپنے قبضہ کو  
 محفوظ کر سکتی تھی۔ اگر صورت حال یہ ہو تو یہ انتہائی کمزوری یا قبضہ کے مسئلہ غیر محفوظی  
 کا اعتراف ہے، یہ مضمون مسئلہ کے وسیع تر پیچیدگیوں کی بابت حسب ذیل تنبیہ ختم  
 ہوتا ہے، ”مصر کی بابت اگرچہ انگریز رائے دہندگان بالکل بے پرواہ ہیں لیکن اس کو  
 ہندوستانی مسلمان اور مغربی اور وسطی افریقہ کے کل ہماری رعایا بہت بے صبری  
 کے ساتھ دیکھ رہے ہیں یہ اقوام بہت سخت اسلامی ہمدردی رکھتی ہیں۔ اور اس  
 دور میں نصرانی شہنشاہیت کی جدوجہد کو حاسدانہ اشتباہ کی نظر سے دیکھتی ہیں۔“  
 ۱۹۱۴ء میں جب مصری جذبات کی یہ حالت تھی تو لازمی تھا کہ جنگ  
 عظیم کے چھڑنے سے شدید بے چینی پیدا ہو۔ درحقیقت مصر میں دولت انگلیش کی حالت  
 بہت نازک تھی۔ فی الواقع اگرچہ انگلستان کا مل طور پر مسلط تھا لیکن قانوناً مصر اس وقت

مغویانہ نظامات کا مصری طور پر اتصال کر دیں۔ قوم پرست اخبارات تقریباً کل بند کر دیئے گئے۔ اور قوم پرست لیڈران کو متعید یا نظر بند یا جلا وطن کر دیا گیا۔ فی الواقع برطانوی حکومت نے اس کی سعی ملیشہ کی کہ مصری معاملات سے توجہ ہٹائی جاسکے۔ اور برطانوی اخبارات نے بھی اس مضمون کو ناجائز قرار دیکر پورا اتحاد عمل کید حاصل یہ تھا کہ مصر ایسا پُر اس تھا کہ ایک مہینہ سے بھی نہ ہوا تھا۔

مگر یہ حکومت سچی تھی۔ یہ آگ تہ خاکستر ہو جانے کی جھبے اور بھی تیز ہو گئی جن سے مصرین خائف ہونے لگے۔ ۱۹۳۷ء میں مشہور برطانوی ماہر سیاسیات سنڈنی لیس نے مصری معاملات کی کال تحقیقات کرنے کے بعد لکھا: ہم مصر میں ہر دلعزیز نہیں ہیں۔ ممکن ہو کہ بعض ہم سے ڈرتے ہوں اور بلاشبہ اکثر ہماری عزت کرتے ہیں لیکن اس کا مجھے یقین ہو کہ بہت کم اشخاص ہمیں پسند کرتے ہیں اس سے بھی زیادہ صاف اظہار حال اس مضمون میں کیا گیا تھا جو معنی خیز طور پر ”مصر پر نازی کی“ کے عنوان سے جنگ عظیم کے آغاز سے قبل شائع ہوا۔ چونکہ یہ مضمون اس سال میں شائع ہوا جو مشرقی مسائل کے ماہرین کے لیے نیم علمی رسالہ ہو لہذا یہ کال قیہ کا سستی ہو۔ اس مضمون میں تحریر تھا کہ ”برطانوی اخبارات میں مصر کی اندرونی معاملات پر بالکل بحث نہ ہو تا اس کا ذکر تک نہ آنا یہ ظاہر کرتا ہو کہ صورت معاملات اچھی نہیں ہو۔ مصر کا ظاہری سکون و بی ہوئی بے چینی کا سکون ہو۔ یعنی یہ ایسا سکون ہو جو بطنی اور بے اعتباری کی بدولت پیدا ہوا ہو۔ حال کے بعض واقعات سے مصریوں کو یقین کال ہو گیا ہو کہ گورنمنٹ ملک کے الحاق کلی کی تیاری کر رہی ہو۔ .... ہم کو

ملہ لکھی کتاب ”مصر کی حالت قبل و بعد“ صفحہ ۲۷۰ مطبوعہ لندن ۱۹۱۱ء مصنف

ملہ اپریل ۱۹۳۷ء کا ”دی ایٹینٹ“ ریویو مصنف



میں بھی یہی حال تھا اور مجھ سے بیان کیا گیا کہ جو یہی اس معروف اسلامی جامعہ کو دیکھنے جاتے تھے اُن کے کان کشیدہ اللغات عربی زبان کے دشنام سے بھر جاتے تھے۔

قوم پرست جلاوطنوں نے اُن باتوں کو جو اُن کی ہم وطن میں نہ کہہ سکتے تھے نہایت زور سے مالکِ غیر میں کہنا شروع کیا۔ اُن کے لیڈر محمد فرید نے ”جدید ناجائز حکومت کی خلاف جو انگلستان نے اردو ممبر قایم کی“، ایک باضابطہ اعلان احتجاج جنیوا سے شائع کیا۔ ”انگلستان جو یہ دعوے کرتا ہو کہ وہ حفاظتِ مجسم کیلئے جرمنی سے لڑ رہا ہو اُس کو مصر کے حقوق پامال نہ کرنا چاہئیں اور نہ اُس کے متعلقہ عہد نامہ جات کو کاغذ کے پرزے سمجھنا چاہئیں۔“ یہ جلاوطن اشخاص نہایت شد و مد سے جرمنوں سے مل گئے پھر انچہ اس کا اندازہ قوم پرست جماعت کے سکریٹری یعنی عبدالملک ہمسہ کی ذیل کی تحریر سے ہوتا ہے جو ایک جرمنی رسالہ میں شائع ہوئی ہے۔

”مشکل سے کوئی مصری ہو گا جو انگلستان کی شکست اور اُس کی سلطنت کی تباہی کی دعا نہ مانگتا ہو۔ جنگ کے اوائل میں جب میں مصر ہی میں تھا میں نے اس علم خیال کو یکدم خود دیکھا۔ شہرِ دل اور دیہاتوں میں فرزانہ سے لیکر سادہ لوح کسان تک کو قیصر کی محبت اسلام اور مروت خلیفۃ المسلمین کا یقین ہے۔ اور یہ سب جرمنی کی فتح کی دعا مانگتی اور امید کرتے ہیں۔“

۱۔ جون ۱۹۱۷ء کے رسالہ ریویو دی سائنسز پولیٹک میں بعنوان ”مصر اور حیانت کا آغاز“ مصنف  
۲۔ محمد فرید کا مضمون ”مصر اور جنگ“ جو مئی ۱۹۱۷ء کے رسالہ ریویو پولیٹک انٹرنیشنل میں شائع ہوا مصنف  
۳۔ عبدالملک ہمسہ کا مضمون ”مسئلہ مصر“ نومبر ۱۹۱۷ء کے رسالہ ایشیا میں شائع ہوا مصنف

بھی عثمانی سلطنت کے ماتحت تھا اور انگلستان کا قبضہ غرضی تھا۔ اب یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ترکی سلطنت انگلستان کے دشمنوں یعنی سلاطین ٹیوٹن کا ساتھ دے گی۔ اور یہ بھی معلوم تھا کہ مصریوں کو ترکوں سے ہمدردی ہو حتیٰ کہ خدیو عباس حلمی نے ترکوں سے مہمانہ خیالات کو کسی طور پر پوشیدہ نہیں کیا۔ یورپی جنگ کے پہلے چند ماہ میں جبکہ ترکی ہنزبرائے نام غیر جانبدار تھا۔ مصری ویسی اخبارات برطانوی نگرانی کی موجودگی میں بھی دہرہ وغیرہ مضامین سے بھرے ہوئے تھے اور مصری عوام الناس کے متگردانہ طرز عمل اور مصری ویسی افواج کی شورشوں نے ہوا کا بڑا بخ صاف بتا دیا انگلستان کو بہت خوف پیدا ہو گیا۔ لہذا جب نومبر ۱۹۱۴ء میں ترکی شریک جنگ ہوا تو انگلستان نے فیصلہ کن عمل کیا یعنی عباس حلمی کو معزول کر کے اُس کے چچا نا بھائی حسین کامل کو سلطان، بنا دیا اور مصر پر برطانوی صیانت اعلان کی۔

اس ضرب سے قوم پرستوں کا غیظ و غضب بڑھا چونکہ برطانیہ اور مستعمرات کی افواج کثیرتے ملک بھر دیا گیا تھا لہذا باضابطہ بغاوت جیسی کوئی حرکت ناممکن تھی۔ بالینہم جایا جبر و اشتداد کے بہت سے واقعہ رونما ہوئے جن کا انداد صرف "حالت محاصرہ" کو تختی سے اطلاق کرنے سے ہوا۔ ان نازک ایام کی تصویر ایک فرانسیسی ناظر نے حسب ذیل الفاظ میں کھینچی ہے۔

"اعلان جہاد صیائیوں کے خلاف اس تعصب کو مشتعل کر رہا ہے جس سے ہر سچے مسلمان کا قلب متحرک ہو جاتا ہے۔ اکتوبر کے آخر ایام سے طبقہ ادنیٰ کے مسلمانوں کی آنکھوں سے ہی شخص یہ معلوم کر سکتا تھا کہ ان کو صیائیوں کا قتل عام کرنے کی اُمید ہو۔ قاہرہ کی گلیوں میں اہل مصر یورپی آہندہ و رند کو گستاخ نظر سے دیکھتی تھی۔ بعض تو سلطان کے اعلان جہاد کو معلوم کر کے خوشی میں ناپہنچے گئے۔ جب اس کی اطلاع پولیس کو ہوتی تھی تو ان کو قریب تریں تھانیں مڑا دیے تازیانہ فوراً دی جاتی تھی۔ جامعہ ازہر

کبھی پیدا نہ ہوئی۔

برابرہ کے ساتھ ہی ساتھ عرب مختلف تناسب میں ہر جگہ موجود ہیں۔ بارہ سو سال ہوئے کہ عربی فتوحات کے ساتھ ہی عربوں نے ہر جگہ نوآبادیان قائم کیں۔ انھوں نے بربروں کو اسلام اور عربی تمدن میں داخل کیا لیکن وہ شمالی افریقہ کو اسلامی دنیا کا ایسا جزو نہ بنا سکے جیسا کہ شام یا عراق یا کمتر درجہ پر مصر کو بنالیا تھا۔ یہ دونوں قومیں حقیقی طور پر کبھی مختلط نہ ہوئیں۔ باوجودیکہ برابرہ ہزار سال سے عربی انالیقی میں ہیں لیکن اُن کا طرز معاشرت بالکل جدا رہا۔ انھوں نے اپنی زبان کو زیادہ تر قائم رکھا اور آپس میں شادیاں بھی بہت کم ہوئیں۔ اکثر بڑی جماعتوں میں خالص نسل کے عرب اکثریت پائے جاتے ہیں لیکن یہ آج بھی ایک طور پر اجانبیت میں شمار کیے جاتے ہیں۔

ایسے متضاد عناصر کی موجودگی سے شمالی افریقہ کی سیاسی زندگی ہمیشہ پرشور رہی۔ سب سے زیادہ مستقل حصہ مراکش تھا لیکن یہاں بھی کوہستانی قبائل نے اصلاً کبھی بھی سلطانی اقتدار کو تسلیم نہیں کیا۔ رہے وہ حصے جن میں ممالک بربر اور الجبرائٹو ٹونس و طرابلس شامل ہیں سو اعلیٰ بندرگاہ سے کچھ زیادہ حیثیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور اندرون ملک میں عملاً بالکل قبائلی آزادی کا دور ہے۔ اس پر اگستہ شہر و تمنغیب میں فرانسیسی فتوحات کا سلاب آیا جو ۱۸۴۳ء میں الجزائر کی فتح سے شروع ہو کر اب مراکش کی فتح ختم ہوتا ہے۔ فرانس کی بدولت ملک میں ۱۸۴۸ء تا ۱۸۵۱ء کا اچھا خاصا ایچ ڈاؤنجر کی تاریخ "افریقہ کے گورنر" مطبوعہ پیرس ۱۸۵۱ء میں ہے۔ مصنف ۱۸۵۱ء عرب و برابرہ میں فرق کا تشریح کے لیے ملاحظہ کیجئے۔ ملاحظہ کیجئے کہ یہ کتاب ۱۸۵۱ء میں لکھی گئی تھی اور اس کا تیسرا ایڈیشن ۱۸۵۱ء میں ہی لکھی گئی تھی۔ اس کی کتاب ممالک بربر میں اسلام پر ایک نظر، مطبوعہ پیرس ۱۸۵۱ء۔ مصنف ۱۸۵۱ء مختصر تاریخی حالات کے لیے ملاحظہ ہو۔ یہی گونج کا مضمون "شمالی افریقہ کی یورپی فتح تا تاریخ ۱۸۵۱ء" ہے۔

بلاشبہ کثیر التعداد برطانوی افواج کی موجودگی میں ایسے بیانات محض ہوائی باتیں تھیں۔ نہروینے ترکی کے وہ حلقے جن سے اُمیدیں وابستہ تھیں پسپا کر دیئے گئے۔ اور حالت محاصرہ، سختی سے عمل پذیر ہوئے اور مصر پر جس میں برطانوی افواج کا طوفان اُٹھایا تھا شملگیں خاموشی طاری ہو گئی۔ یہ سکوت اختتام جنگ تک قائم رہا۔

اس موقع پر ہم باقی شمالی افریقہ میں روم پرستانہ انہارات کی طرف توجہ کرنے کے لیے عود کرتے ہیں تو ہم کو مصر کی طرح پچھلے ارضی حب وطن کے آثار نہیں ملتے۔ یورپیوں کے خلاف نفرت تو بکثرت موجود ہے لیکن حب الوطنی کے ایسے خیالات جو موجود ہیں زیادہ تر اُن قوم پرستانہ خیالات کے شایع شدہ طرز کے ہیں جو اتحاد بین الاسلامی کی قوم پرستی، اور اتحاد بین العربی کے نام سے موسوم ہیں جن پر ہم جلد بحث کریں گے۔

شمالی افریقہ میں اس محدود المفہوم قومی احساس کی فقدان کی اصلی وجہ یہ ہے کہ مصر کے علاوہ اور کوئی سرزمین ایسی نہیں ہے جو کبھی بھی ایک حقیقی قوم رہی ہو جس میں ”قوم“ بننے کے نمایاں آثار ہوں۔ بحیرہ روم اور ریگستانی صحارائی کے درمیان قطعہ ارض میں زیادہ تر آبادی برابرہ کی ہے جو ایک قدیم نسل کے ہیں اور ایشیائی یا حبشی ہونے کی بجائے نسلاً یورپی ہیں اور اُن لاطینی نسلوں سے جو بحیرہ روم کے دوسرے کنارے پر آباد ہیں بہت متفاوہ ہیں۔ برابرہ کو دیکھ کر وہ مقامی البانیوں کی یاد آتی ہے۔ یہ لوگ اپنی زبان اور اپنی رسوم کے بڑے پابند ہیں اور ان میں جلی قومی احساس ہے۔ لیکن یہ لوگ انہایت پختہ اختصاص پسند ہیں اور ہمیشہ سے متعدد قبائل میں منقسم ہیں اور بعض وقت جزوی معاہدین کی حیثیت سے متحد ہو جاتے ہیں۔ لیکن ان میں حقیقی قومی حب الوطنی

کی دیگر اقوام کے مقابلہ میں ایرانیوں میں سب سے زیادہ مستحکم "وطنی" احساس پایا جاتا ہے۔

اویسیوں صدی میں ایران قعر مذلت میں پھنسا تھا کہ اویں کی نمایاں کمزوری سے زار روس کی اور کچھ کمتر درجہ پر برطانیہ کی جو غ الارض بھڑک اٹھی۔ لیکن صاحب فکر ایرانیوں نے ایران کے انحطاط اور بیرونی خطرات کا اندازہ کر لیا تھا اور صلاحی شورشوں کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ اُن کا آغاز اوائل اویسیں صدی میں بائی تحریک مذہبی سے ہو کر ۱۹۰۵ء کے انقلاب پر ختم ہوا۔ ۱۹۱۱ء کے روسی اور انگریزی معاہدہ نے اس انقلاب کو دفعتاً روکنا کر دیا۔ اس معاہدہ کی رو سے انگلستان اور روس نے فی الحقیقت ایران کو آپس میں تقسیم کر لیا اور شمال میں "روسی حلقہ اثر"، اور جنوب میں "انگریزی حلقہ اثر"، اور درمیان میں "غیر جانبدار علاقہ" قائم کر دیئے گئے۔ لہذا اس انقلاب کا زیادہ تر یہ فتنار اور مقصد تھا کہ ایرانی عجمان وطن اپنا گھر درست کر کے آخروم پر یورپی تسلط کے اس خطرے کو دفع کرنے کے لیے جان نذر کوشش کریں جو ملک کی طرف بڑھ رہا تھا۔ لیکن یہ انقلاب محض یورپی قدرتی کے خلاف صدائے احتجاج نہ تھا بلکہ اس کا فتناراجنبی قاجار خاندان کی

۱۔ انقلاب قبل اصلاحی تحریکات کا مشرع حال "x" کے معنوں میں ایران کی سیاسی حالت میں درج ہو چکا ہے ۱۹۱۱ء کے ریو پورہ مؤید سلمان میں شائع ہوا۔ نیز خلافت و امیر کی کتاب "مشرقی ممالک میں مغربی تمدن" بجنرل سرٹی۔ ای کارڈن کا مضمون ایران میں اصلاحی تحریک ۱۹۱۱ء کو سنٹرل ایشیا سوسائٹی کی کارروائی میں شائع ہوا مصنف علامہ قاجار موجودہ شاہی خاندان ایران کا نام ہے۔ دولت ضویہ کے زوال کے زمانہ میں فتح علی قاجار نے ہلاپشانی کو پناہ دی اور شاہ کا عہدہ ازبک معاون رہا۔ نادر شاہ نے اسے اس خدمت کی وجہ سے قتل کر ڈالا۔ نادر شاہ کے بعد جو طوائف اللہ کی بھلی اُس میں محمد حسن نے اپنے وطن کو مستر باد پر قبضہ کر کے علم آزادی بلند کیا اور احمد شاہ دہانی کے حلوں کو کامیابی سے روکا اور بالآخر گیلان مازندران و کستر باد پر قابض ہو گیا۔ اس زمانہ میں کرم احمد آزاد اور سربرآمدہ آنخاص تھے لہذا گو نہ جنگ شروع ہوئی کرم نے اولاً محمد حسن پر حملہ کیا اور شکست کھائی۔ دوبارہ

امن و امان تو قائم ہوا اور مادی خوشحالی پھیلی لیکن دیگر بلاد اسلامی کی طرح یہاں بھی یورپی انالیٹک کے ان فوائد ہی کی بدولت اہل ملک میں اپنی یورپی فائین سے مشترکہ لغت اور آزادی کی مشترکہ توقعات رکھنے کی وجہ سے ایک جدید قسم کا اتحاد پیدا ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ گزشتہ نسل میں ”نوجوان الجزائر“ اور ”نوجوان ٹونس“ سیاسی جماعتیں عالم شہود میں آئیں۔ ان جماعتوں کے سرگروہ فرانسیسیوں کے تعلیم یافتہ اشخاص تھے جن میں ”سیلف گورنمنٹ“ اور ”آزادی“ کے مغربی خیالات سرایت کر چکے تھے۔ مگر جب اوپر بیان کیا جا چکا ہو ان کا نصب العین خالص الجزائر یا ٹونس اقوام کا قائم کرنا نہیں ہو بلکہ ان کا مقصد وسیع تر شمالی افریقہ کا اتحاد یا غالباً ”اتحاد بین الاسلامی“ ہو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ جماعتیں سنویدیں اور اسی قسم کے ان دیگر اثرات سے قریبی اتصال رکھتی ہیں جن کا ذکر اتحاد بین الاسلامی کی فصل میں ہو چکا ہو۔

عربی یا مستعرب بلاد میں حمایت قومی کی ترقی گینے ”ابتدائی درجہ“ کا تویہ حال ہو۔ مگر بلاد اسلام میں ایک اور اہم قوم پرستانہ خیالات کا مرکز یعنی ایران ہو جس پر غور کرنے کی ضرورت ہو۔ فی الحقیقت ایران ایسا ملک ہو جہاں کہ عقلاً اصلی تحریک قوم پرستی کی سب سے زیادہ امید ہو سکتی تھی۔ وجہ یہ ہو کہ مشرق اوقی

بقیہ نوٹ منقول کے امریکن ہسٹریکل ریویو میں شائع ہوا۔ مصنف

لے فرانسیسی شمالی افریقہ کی تحریکات قوم پرستی کے لیے ملاحظہ ہولسہ مہر دی ایک کتاب ”مسلمانوں کی قوم پرستی“ مطبوعہ قسطنطنیہ۔ الجزائر ۱۹۰۶ء۔ پی۔ لاپی کی کتاب ”اہل تونس کا تمدن“ مطبوعہ پیرس ۱۹۰۷ء۔ پی۔ بیلیے کا مضمون ”نوجوان الجزائر اوقی“ جو یکم نومبر کو ریویو دی پیرس میں شائع ہوا۔ مصنف

خواہ مشرقی ہوں یا مغربی ایک ایرانی خب الوطنی کا مظاہرہ تھا۔  
ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ یہ حب الوطنی کی تحریک یورپی شہنشاہیت کی  
جابرانہ مداخلت سے کیسی پامال ہوئی۔ مثلاً ۱۸۰۷ء میں انگلستان اور روس نے پورا  
قابو حاصل کر لیا مہمان وطن مجرم قرار دیے گئے اور ان پر ظلم کیے گئے۔ اور ایران حالت  
یاس میں غرق خاموشی ہو گیا۔ چنانچہ ایک برطانوی اہل قلم نے اُس وقت یہ تحریر کیا  
”ایسی شکستہ دلی و مایوسی اور نیرایران کی موجودہ فطرتی کے روس اور برطانیہ غطی  
دونوں براہ راست ذمہ دار ہیں۔ اگر کوئی روز شمار ہو تو ان کو اس کا جواب دینا  
ہوگا۔ حالت میں ترقی کا ذکر کرنا محض یا وہ کوئی ہر در انحالیکہ ایران میں جو حکومت ہو  
وہ کا بینہ ہو جو ملک کی غیر معتمد اور روس سے خائف ہو اور جس کو روس و انگلستان  
دونوں مالی حیثیت سے نہایت مفلس و نادار بنا کے تھوڑا تھوڑا روپیہ سخت سود پر  
بیٹے ہیں اور اُس کو یہ بھی اجازت نہیں کہ وہ مسٹر شوستر جیسے ایماندار اور قابل  
ممالک غیر کے ماہرین ملازم رکھے۔ شاہ ہنوز کمسن نائب السلطنت غیر حاضر اور  
پارلیمنٹ مضرول ہو اور بہترین اور دلیر ترین با ایمان مہمان وطن قتل یا جلا وطن  
کر دیے گئے۔ ایسی حالت میں سرمایہ داروں و مراعات طلبوں اور حیل سالانہ

بقیہ نوٹ متعلق صفحہ ۱۷۷ میں تاد کو انک جسے برطانیہ کو پہلی مرتبہ جنگ کرنی پڑی ۱۸۰۷ء میں ہیں  
لنگ تخت نشین ہوا اس کی زمانہ میں ٹائی پنگ کی بنا وبت ہوئی ۱۸۰۷ء لغایت ۱۸۰۸ء تک چلی رہا  
جو لاد لدم اور اُس کا ایک چچا زاد بھائی تخت نشین ہوا جس کا نام کو انک سیو تھا اور ۱۸۰۸ء نومبر ۱۸۰۸ء  
کو مراد دسمبر ۱۸۰۸ء میں پوائی بمرود سال شہنشاہ ہوا ۱۸۰۸ء میں مستفی ہوا اور ۱۸۰۸ء زردری ۱۸۰۸ء  
کو چھو ریت قائم ہوئی۔ مترجم

۱۸۰۷ء ملاحظہ ہو ڈبلیو۔ ایم شوشر کی کتاب ”اختناق ایران“ مطبوعہ نیویارک ۱۸۰۷ء۔ انقلاب کے

مخالفت بھی تھی جس نے عرصہ دراز سے ایران میں نبطی پھیلا رکھی تھی۔ یہ شاہان  
 قاچار ترکمانی نسل کے تھے۔ ان پر کبھی بھی ایرانی رنگ نہ چڑھا چنانچہ درباری زبان  
 بجائے فارسی کے ترکی تھی۔ اُن کی حالت کم و بیش ایسی ہی تھی جیسے کہ چینی انقلاب  
 سے پیشتر پانچو خاندان کی تھی۔ لہذا یہ ایرانی انقلاب اصلاً جملہ اثرات اُغیا کے خلاف

بقیہ نوٹ متعلق صفحہ :- کریم نے آزاد پر حملہ کیا۔ آخر الذکر نے قزوین میں محصور ہو کر کریم کو  
 نقصانات عظیم پہنچائے۔ بالآخر کریم نے چرہ ہستی حاصل کر کے ۱۹ سال تک بحیثیت وکیل السلطنت  
 حکومت کی۔ اُس کے بعد قاچار خاندان کے زمانے نے سعادت کی اور آغا محمد قاجار نے کل حسیان لہنت  
 کا استحصال کیا۔ فرماں روایان قاچار حسب ذیل ہیں :- ۱۔ آغا محمد شاہ ۲۔ فتح علی شاہ ۳۔ محمد شاہ ۴۔ قاجار  
 ناصر الدین شاہ ۵۔ مظفر الدین شاہ ۶۔ محمد علی شاہ ۷۔ مجاہد الدین شاہ ۸۔ احمد شاہ ۹۔ قاجار محمد خوجہ شاہ ۱۰۔ ایران  
 ۱۱۔ پانچ خاندان کی اصل کی بابت یہ متفقہ امر ہو کہ خاندان کن کا شعبہ ہر جو شمالی چین پر حکمران رہا۔ یہ تاتاری کا  
 ہیں۔ اس خاندان کا ابتدائی قصیدوں بیان کیا جاتا ہے کہ تین لڑکیاں آسمان سے پیدا ہوئیں اور کوہ آہن میں رہتی  
 تھیں۔ ایک دن یہ تینوں بہنیں ایک بھیل میں نہا رہی تھیں اور ایک بھل چھوٹی بہن کی گود میں گرا جس نے اُسے  
 کھالیا وہ حاملہ ہوئی ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام آئی سین گھور یعنی ”وزیر خاندان کی اصل اپنی ماں کی وفات کے  
 بعد یہ لڑکا ایک شہی میں سوار ہو کر دربار ہر کام میں روانہ ہو گیا حتیٰ کہ وہ ایسے مقام پر پہنچا جہاں تین قبیلے رہتے  
 تھے۔ اور اُس میں لڑتے تھے۔ اس لڑکے کی ذاتی وجاہت اور شکل و شبہا بہت کا قبا ئل کے امیروں پر ایسا اثر  
 پڑا کہ باہمی جنگ و جدال کو فراموش کر کے اسے اپنا بادشاہ بنا لیا اور شہر او تو نے اُس کا پای تخت ہوا۔ اُس  
 وقت سے یہ خاندان حرق کرنا رہا یہاں تک کہ سترہویں میں خاندان منگ کا آخری فرماں روا کے چہن  
 تخت نشین ہوا اور ملک میں طوائف الملوکی پھیل گئی۔ اس بنا و ست کے فرو کرنے کے لیے خاندان پانچو سے مدد  
 طلب کی گئی انھوں نے ایک پانچو شہزادے کو تخت نشین کرنے کا تسلیم کیا خاندان کی بنیاد ڈالی اس نے سترہویں  
 میں سلطنت کی سترہویں میں اُس کا بیٹا کنگلی تخت نشین ہوا۔ سترہویں میں کین لنگ سترہویں میں کین لنگ



جنگ ہائے بلقان کے اختتام تک کرچکے ہیں۔ اور اسی عہد میں ترکی قوم پرستی کا دوسرا ”نسلی“ پہلو اوّل مرتبہ نمایاں نظر آتا ہے۔

اس زمانہ تک عثمانی ترک یہ احساس کرنے لگے کہ وہ دنیا میں یکہ و تنہا نہ تھے اور یہ کہ وہ اصلاً اُن کثیر الجماعات اقوام کا مغربی شعبہ تھے جو مشرقی یورپ اور کل ایشیاء میں بحیرہ بالٹک سے لیکر بحر الکاہل تک اور بحر روم سے لیکر بحر شمالی تک پھیلی ہوئی تھیں جن کو ماہرین تشریح اجسام البسانی ”ارالموا لثلاث اور عرف عام میں تورانی کہتے ہیں۔ اس جامعیت میں بہت سے دور افتادہ منتشر اقوام یعنی قسطنطنیہ اور اناطولیہ کے عثمانی ترک۔ ایران اور ایشیائی متوسط کے ترکمان جنوبی روس و ماورائے قفقاز کے تاتاری۔ ہنگری کے گیار اور صوبجات بالٹک کے قوم فین اور سائیریا کے اصلی باشندے اور نیز دور افتادہ مغل اور مانچو بھی شامل ہیں اگرچہ یہ اقوام تمدن و روایات و نیز ذاتی شباهت میں مختلف ہیں تاہم اُن میں خاص اور نمایاں صفات مشترک ہیں۔ ان کی سب زبانیں مشابہ ہیں اور ان کی جسمانی اور دماغی ساخت سے مسلمہ قرابت کا اظہار ہوتا ہے۔ یہ سب اقوام اپنی بڑی جسمانی قوت اور غیر معمولی قوت تحمل کے لیے مشہور ہیں اگرچہ ان میں قوت تحمل اور فنون لطیفہ کی ایجاد و احساس کی کمی پائی جاتی ہے لیکن ان میں صبر و استقلال اور تحمل کی قوت بہت زیادہ پائی جاتی ہے۔ مزید برآں انھوں نے ہمیشہ مافوق العادات جنگی قابلیت اور اُسی کے

لہ گیار یا باشندگان ہنگری فنی اور ترکی اقوام کا شعبہ ہیں جو مشرق میں کوہ ہمال سے والہاکے کنارے آئے اور ایک عرصہ کے بعد اُن کو قبیلہ غزنو نے نکال دیا۔ اپنی بادشاہ ابدی کی مرکز دہلی میں یہ قوم مستقل پنونیا میں آباد ہو گئی اور اب موجودہ ہنگری میں آباد ہیں ان کی خصوصیت سڈول چہرہ خوبصورت جسم۔ بال و آنکھیں سیاہ۔ گندھی رنگ مینہ قد۔ محدود المزاج اور حب الوطنی ہیں ان کی تعداد ایک کروڑ ہے۔ منترجم

کی گرگ خصال جماعت صید زبوں پر ٹوٹی پڑتی ہے جس کی مقاومت روز بروز کمزور تر ہوتی جاتی ہے۔ اب ایران کا بچنا اعجاز ہی ہوگا۔

بلاد اسلامی میں قوم ہرستانہ تحریک کی "ابتدائی منزل" کا ہمارا تبصرہ اس طے بہ ختم ہوتا ہے۔ ہم کو یہ بھی ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ اسی عرصہ میں ہندوستان میں بھی قومی حمایت کی تحریک پیدا ہو رہی تھی اگرچہ یہ ایک فتنہ اور عجیب و غریب دائرہ میں چل رہی ہے۔ ہم کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ مندرجہ بالا تحریک کے سوا اسلامی اقوام میں اور بھی چھوٹی چھوٹی حمایت قومی کی تحریکات مثلاً روسی تاتاریوں چینی مسلمانوں اور ڈچ انڈیز کے اہل جاوا میں جاری تھیں۔ ہم کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ قومی حمایت کی تحریک کم و بیش اتحاد بین اسلامی کے غیر قومی تحریک اور نیز ان "دوسری منزل" کی "کلی" قومی تحریکات سے وابستہ ہیں جن پر ہم بہت جلد بحث کریں گے۔

## دویم

اس فصل کے شروع میں ہم لکھ چکے ہیں کہ بیسویں صدی کے ابتدائی سنین میں ایشیا بالخصوص ترکی اور عرب اقوام میں پرستی کا دوسرا یعنی "نسلی" درجہ رونما ہو گیا تھا۔ قوم پرستی کی اس وسیع تر درجہ نے سب سے زیادہ ترکوں میں ترقی کی اور ان میں اس کی مختلف صورتیں پیدا ہو چکی تھیں جن کو ہم اصطلاحات "اتحاد بین الاقوامی" اور "اتحاد بین القوامی" سے موسوم کرتے ہیں۔ ہم ترکی قوم پرستی کی ابتدائی صورت یعنی اس کے محمد و عثمانی اداک کا ذکر ۱۹۱۲ء کی

بقیہ صفحہ ۱۱۔ ابتدائی صورت کے لیے ملاحظہ ہو ای۔ جی۔ براؤن کی کتاب "ایران میں انقلاب" مبلوم لندن ۱۹۱۱ء صفحہ ۱۱۱۔ جی۔ براؤن کا مضمون ایران کی موجودہ حالت ۱۱ نومبر ۱۹۱۲ء کے کنٹریبیوٹری ریویو میں شائع ہوا۔ مضمون

ارطغرل اور اوسکی عثمانی چنگیز خاں اور تیمور لنگ اور اُس کی اٹل مغل قبائل۔ باہر فاتح ہند اور نیز دور افتادہ خٹکے قبلائی خاں اور نور پاچہ سب ایک ہی نمونہ کے تھے توراتی سواروں کے نشان سُم تاربخ کے مسودہ پر سب سے گہرے منقوش ہیں

۱۵ چنگیز خاں (۱۱۶۲ء تا ۱۲۲۷ء) یہ مغل بادشاہ بڑی فاتحین میں سے ہی یہ دریائے ادنوں کے قریب منغولیا میں پیدا ہوا۔ اس کا اصلی نام توجن ہو اور ۱۱۷۷ء میں تخت نشین ہوا۔ اُس نے مغل قبائل کو متحد کر کے دو بار چین پر حملہ کیا اور ۱۲۰۸ء میں چین کی دو سلطنتیں یعنی ہیا اور کین کو فتح کیا۔ ۱۲۱۹ء میں اُس کا سفیر مارا گیا اور اُس نے مشرق کی طرف حملہ کیا۔ اُس نے بخارا اور مرو کو لوٹا ہرات اور دیگر شہروں کو فتح کیا۔ جنوب و مشرق میں ترکوں کو پسپا کیا اور اُس کی افواج نے جنوبی روس اور شمالی ہند کو تباہ کیا چین پر تیسرے حملہ میں وہ مرا۔ مترجم

۱۶ تیمور لنگ ۱۳۷۰ء تا ۱۳۹۸ء مشہور مشرقی فاتح جو بمقام کش پیدا ہوا اور جنگی زندگی ۱۳۷۵ء میں شروع کر کے سمرقند کا بادشاہ ہو گیا۔ اس نے بڑا حصہ ایران اور قفقاز کا فتح کیا اور ۱۳۸۰ء میں ہندوستان پر حملہ کیا۔ شام میں حلب و دمشق کو فتح کیا۔ ۱۳۸۲ء میں سلطان بایزید کو بمقام انکوره شکست دی جب وہ چین پر حملہ کی تیاری کر رہا تھا مر گیا۔ مترجم

۱۷ قبلائی خاں ۱۲۱۶ء تا ۱۲۹۷ء چنگیز خاں کا پوتا اور مغلوں کا شاہ تھا ۱۲۵۹ء میں اپنے بھائی منگو خاں کا جانشین ہوا۔ ۱۲۷۶ء میں چین پر حملہ کر کے خاندان مغلیہ قائم کیا اُس کی فتوحات میں کوچن چین تبت اور مغرب میں یورال کے پار تک تھیں۔ مگر اُس کو جاپانی مہم میں ناکامیابی ہوئی۔ مترجم ۱۸ نور پاچہ۔ خاندان پاچہ سے سولہویں صدی میں یہ ایک چھوٹے سے قبیلہ کا سردار تھا اس نے اپنی دانشمندی اور ہادری سے اہل قبائل کو یکے بعد دیگرے مطیع بنا کر کل پنجو یا پرتھویہ کر لیا اور چنگیز خاں کی طرح ملک کا خطاب اختیار کیا اس خطاب کے معنی ”مہادور اور مشہور“ ہیں اور اپنے دوران حکومت میں ”طین ملک“ اختیار کیا اس سلطنت چین آزدو ہو کر اہل خاندان پاچہ کی بنیاد والی جو چین پر حکمران ہوا۔ مترجم

ساتھ اقوامِ محکومہ پر اچھی حکمرانی کی قابلِ تہریف صلاحیت کا اظہار کیا ہو۔ بلاشبہ تورانی دنیا کے سب سے بڑے فاتحین میں سے ہیں مثلاً اٹیلہ اور اُس کے ہنس کی افواج اور اپداس کی قوم گیار۔ اس پڑج اور اوس کے بلناری۔ الپ ارسلان اور اسکی بطوق

۱۱۵۰ء۔ یہ فرض کیا جاتا ہے کہ قوم ہنس کا بادشاہ تھا۔ یہ قوم مغلوں کی شاخ تھی جس نے چوتھی صدی میں یورپ پر حملہ کیا اور رومی سلطنت کو تباہ کر کے ایک بڑی سلطنت قائم کر لی۔ اب یہ قوم یورپ سے مغتود ہو گئی ہو۔ اس کا زمانہ تقریباً ۱۱۵۰ء تا ۱۱۷۰ء ہے۔ اٹیلہ مندرجہ بالا کا چچا ہوا اس کے بجائے بمعیت اپنے بھائی بلید کے ۱۱۷۰ء میں تخت نشین ہوا۔ ۱۱۷۰ء میں بلید کو مار کے تنہا حکمران ہوا۔ اس کی اصلی سلطنت ٹبریٹا سلوینیا میں تھی۔ یہ یونان، تھریس اور مقدونیہ پر تاخت کر کے وسطی یورپ کا مالک بن بیٹھا۔ ۱۱۷۰ء میں فرانس پر حملہ کیا اور رومی جنرل ایشیس سے شکست کھائی۔ دوسری سال اُس نے شمالی اطالیہ کو تباہ کر دیا اور رومہ الکبریٰ پر چڑھ آیا۔ یہ شہر محض پوپ کی درخواست پر بچا۔ جس دن اُس نے برگٹسی کی شہزادی ہلڈ سے شادی کی اُسی شب میں مر گیا۔

۱۱۷۰ء بلناری یہ یوگری یا فینی نسل کے ہیں اولاً ۱۱۷۰ء قبل مسیح ان کا ایک گروہ بسیر کر دگی و انڈار منیا میں سکونت پذیر ہوا۔ اس کے بعد پانچویں صدی عیسوی میں یہ دریا ڈانیوب کے کنارے پہنچ گئے اور مشرقی سلطنت سے طرحِ مخالفت ڈالی۔ ۱۱۷۰ء میں یہ مختلف فرقوں میں منقسم ہو گئے۔ ان میں سے ایک زبردست گروہ نے بسیر کر دگی اسپر تک یا اسپلچ دریا کے ڈانیوب کو عبور کر کے میریا میں مقیم ہوا اور سلاوی آبادی کو محکوم بنایا۔ یہ اسپرنگ کیرات کا پوتا تھا جس نے اس قوم کو اواروں کی حکومت سے آزاد کیا۔

۱۱۷۰ء الپ ارسلان جس کے معنی بہادر شیر کے ہیں اس کا نام محمد ابن داؤد جو بلناریوں کا خاندان سلجوق کا دوسرا سلطان ہوا اس کا دادا سلجوق تھا جو خاندان سلجوقی کا بانی ہوا اس نے کل ایران کو فتح کر کے دیگر حصہ ایشیا پر قبضہ کیا۔ نظام الملک اس کا وزیر تھا۔

اجسام انسانی کے مساعی ہیں جنہوں نے اولاً توران سے اُس حجاب کو دفع کیا جس میں وہ غرق تھا۔ اِن مساعی نے تورانی دنیا کی غیر متوقعہ وسعت کو روشن کر دیا۔ اور اُس نے خود ہی غیر مستند اہمیت حاصل کر لی۔ وہ بیری اور اُس کے رفقا کی تصانیف کل توران میں شامل ہو گئیں اور ان تصانیف کو توران کی اُن صاحب فکر اشخاص نے جو عصر جدید کے مجہول داعیات سے بیدار ہو رہے تھے نہایت شوق سے پڑھا۔ اس تورانی تحریک کی جامعیت کا اندازہ اس امر سے ہوتا ہے کہ یہ ترکی قسطنطنیہ اور کنارہ کاغذ کے تاتاری مرکز جیسے مقامات بعیدہ میں ایک ساتھ نمودار ہوئی۔ فی الواقع اگر کوئی تفاوت تھا تو صرف یہ کہ اس ہیجان نے باسفورس کے بالمقابل والکایں اپنا عمل پہلے شروع کیا۔ یہ تاتاری نشاۃ اگرچہ غیر معروف ہے لیکن قوم پرستی کی تاریخ میں سب سے زیادہ مافوق العادت مظاہرہ ہے۔ تاتاری کسی زمانہ میں روس کے مالک تھے اور اگرچہ اُن کی زوالی سلطنت کو ایک زمانہ ہو گیا لیکن وہ سلاخی نسل کے سیل میں فنا نہ ہوئی۔ اگرچہ یہ قوم چار سو سال سے روسی حکومت کے ماتحت ہے لیکن اُنہوں نے اپنی مذہبی و نسلی و مبنی شخصیت کو سختی سے قائم رکھا ہے۔ یہ تاتاری کھل و کھک کے کنارے بالخصوص قازان میں گنجان آبادی ہے اور چکریمیا کے بڑے حصہ پر قابض اور ماوٹے قفقاز میں بڑی تعداد میں اہم جماعت اقل ہیں سلاخی سلطنت میں بالکل جداگانہ ”بستیوں“ میں اگرچہ متفرق اور منتشر آباد ہیں لیکن غیر مرعوب ہیں۔

روسی تاتاریوں میں خود شناس قوم پرستی کی پہلی تحریک ۱۸۹۰ء میں نمودار ہوئی اور اُس وقت سے یہ تحریک تجب انگیز مرعرت سے ترقی کرتی رہی۔ ۱۹۱۷ء کے روسی انقلاب میں حکومت کی پابندیاں رفع ہونے سے باقاعدہ عالمی گفتگو شروع ہو گئی۔ کتابوں رسالوں کی کثرت متعدد اخبارات اور مستقل موقت الشیوع مطبوعات سے تاتاری نشاۃ کی زور مندی اور بار آور ہی کا ثبوت

توران کا ماضی مختلف نقطہء خیال سے خواہ با عظمت خواہ منحوس تصور کیا جاوے لیکن اس میں شک نہیں کہ یہ ماضی نہایت پر ولولہ ہو۔ بلاشبہ یہ سوال ہو سکتا ہے کہ یہ مختلف اقوام دراصل ایک ہی صحیح نسل سے ہیں یا نہیں لیکن جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اس سے عملی سیاسیات پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ چونکہ ان کی زبانیں ملتی جلتی اور طبائع بھی یکساں ہیں اور روح کی تڑپانے والی روایات کے ذخائر سے ہرہ اندوز ہیں لہذا ان کا باہمی یگانگت کا خیال ہی نہایت زوردار قومی تحریک کا سنگ بنیاد ہو سکتا ہے۔

فی الحقیقت ایک نسل پہلے اس قسم کی تحریک کی کوئی علامت موجود نہ تھی۔ فینی اور مانچو جیسے دور نامادہ قبائل ہی اپنی مشترکہ تورانی قرابت سے بال بالید نہ تھے بلکہ ایسی قریبی اقوام جیسے عثمانی ترک اور وسط ایشیا کے ترکمان ایک دوسرے کوئے التفاتی اور حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ بلاشبہ عثمانی ترکوں میں نسلی احساس ایسا ہی مفقود تھا جیسا کہ قومی۔ امین فرامیہ ہم کو بتاتا ہے کہ ۱۵۵۰ء میں جب وہ پہلی مرتبہ قسطنطنیہ گیا تو لفظ ترک لوک (یعنی ترک) اہمیت اور طاقت کا مرادف سمجھا جاتا تھا۔ اور جب لوگوں کو ترکی قبائل کی جوائڈ ریائیل سے بحر الکاہل تک پھیلے ہوئے تھے نسلی اہمیت کی طرف توجہ دلائی جاتی تھی تو وہ یہ جواب دیتے تھے کہ تم ہم کو کفری اور تاتاری خانہ بدوش جہال میں تو جس شمار کرتے ہو۔ ..... چند مستثنیات کے سوا قسطنطنیہ میں ایک شخص بھی ایسا نہ تھا جو ترکی قومیت یا زبان کے مسئلہ میں سنجیدگی سے پچھی کھٹا ہو۔

فی الواقع یہ نگوی و امیری اور فرانسسی لیول کا ہوں جیسے مغربی ماہرین تشریح

اتحاد بین التورانی تحریکات میں روسی تاتاریوں نے نمایاں حصہ لیا۔ امر واقعہ یہ ہے کہ یہ والگا ہی کا ایک تاتاری یوسف بے اکچورہ اوگلو نامی تھا جو رسل قسطنطنیہ کی پہلی جماعت اتحاد بین التورانی کا بانی تھا۔ اور اسی کی مشہور کتاب "تین سیاسی طریقے" ہی پر اس بحث کے متعلق مابعد کی تصانیف مبنی ہیں

نوجوان ترکوں کے مشاعرے والے انقلاب تک استنبول میں اتحاد بین التورانی کی تحریک مشتبہ تھی۔ سلطان عبدالحمید جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اتحاد بین الاسلامی سے موبد اور جملہ تحریکات قوم پرستی کے دلی دشمن تھے۔ نتیجہ یہ تھا کہ حامیان اتحاد بین التورانی اگر مبتلائے عذاب نہ تھے تو ان کو سلطان نظر اسخسان سے بھی نہ دیکھتے تھے۔ مگر نوجوان ترکوں کی قوم پرستی کے بااقتدار ہونے سے حالت بالکل بدل گئی۔ جدید حکومت کے عثمانی ساز اعیان نے۔ اتحاد بین التورانی کے مواعیط کو بہت اشد قوت سے مستحکم اور ان میں سے اکثر اس تحریک میں شریک ہو گئے۔ یہ امر پیش نظر رکھنا غالی انداز ہے نہ ہد کا کہ روسی تاتاری بدستور نمایاں حصہ لیتے رہے۔ اتحاد بین التورانی کا مبلغ اعلیٰ قابل مہر سیاسیات احمد بے اغالیف والگا کا ایک تاتاری تھا۔ اس کا اخبار الموسوم بہ ترک اردو (یعنی ترکی وطن) ترکی و تاتاری دنیا کے ہر حصہ میں پہنچتا تھا اور اسے عامہ کی ترقی میں بڑا اثر رکھتا تھا۔

اگرچہ احمد بے اغالیف جیسے لیڈر ان نے کل تورانی دنیا یعنی قسطنطنیہ سے لیکر منچوریا تک کو ایک زبردست جماعت کے طور پر پیش نظر رکھا اور اس طرح وہ مکمل اتحاد بین التورانی کے حامی تھے لیکن ابتدا میں ان کے عملی مساعی قومی تعلق کے

لے ان سرگرمیوں کی بابت ملاحظہ مؤرخ کا مضمون مذکورہ بالا۔ نیز احمد یمن کی کتاب "موجودہ ترکی کے مطالب سے اس کی ترقی کا اندازہ" مطبوعہ بنویارک ۱۹۱۳ء (مضامین)

ملتا ہے۔ روسی تاتاریوں کی معیشتی رفعت سے یقین ہو گیا کہ جنگ کے مادی سبب ان کے پاس موجود ہیں۔ بالو کے تیل کے کرڈرپتی تاتاری تاجروں نے اس موقع پر نمایاں حصہ لیا اور انھوں نے تحریک کی امداد میں نہایت فیاضی سے تھیلیوں کا سٹھ کھول دیا۔ روسی تاتاریوں نے نمایاں قابلیت کا اظہار کر کے روسی ایشیائی مشروط کے ترکمان بھائیوں کا جو قوم پرستی کے نفس سے زندہ ہو رہے تھے اعتماد حاصل کر لیا پہلے روسی دو مائیں مسلمانوں کی بڑی جماعت تھی جو ایسے جو شش اور قابلیت سے عمل پیر تھے کہ روسی عوام نے سراہیم ہو کر گورنمنٹ کو اس پر آمادہ کیا کہ مسلمانوں کی فائندوں کی تعداد گھٹا کر روسی پارلیمنٹ میں تاتاری اکثر کم کر دیا جائے۔

بلا شہ روسی مسلمانوں نے نہایت ہوشیاری سے سلطنت روس سے سیاسی و خاداری کا اعلان کیا۔ بالابنہ بعض پر جوش طبعانے نے ترکی سٹول میں ایسا میدان عمل تلاش کر کے جس میں آزادی اور کامیابی کی زیادہ امید تھی اپنی خفیہ توقعات کا اظہار کر دیا۔ یہاں سلطنت عثمانیہ کے اندر اتحاد دین کا تذکرہ

۱۸۷۸ء تاتاری نشاۃ ثانیہ کے لئے ملاحظہ ہو۔ ایس برڈفیلڈ کا مضمون ”روسی مسلمان“ جو جنوری ۱۸۷۸ء کے ویسٹمنسٹر میں شائع ہوا۔ فیورٹ کا مضمون ”کریما کے تاتاری“ جو اگست ۱۸۷۸ء کے ریویو وونڈر مسلمان میں شائع ہوا۔ ایل شاتلی ایر کا مضمون ”روسی مسلمان“ جو دسمبر ۱۸۷۸ء کے ریویو وونڈر مسلمان میں شائع ہوا۔ فان میکے کا مضمون ”سلطنت روس میں ایشیائی اقوام کی بیداری“ جو مارچ ۱۸۷۹ء کے جرمن ریویو میں شائع ہوا۔ آرمینس و امیری کی کتاب ”مشرقی ملک میں مغربی تمدن“ ایچ۔ ڈیمس کا مضمون ”روسی مسلمان“ جو فروری ۱۸۷۹ء کے روسی ریویو میں شائع ہوا۔ ”کامضمون“ اتحاد دین الاسلامی اور اتحاد دین الاتراک“ جو مارچ ۱۸۷۹ء کے ریویو وونڈر مسلمان میں شائع ہوا۔ (مصنف)



ماندہ ہو کر مدارج انحطاط کی طرف جا رہے ہیں۔ یہ تورانی ہی ہیں جو اپنی جلی مردانگی اور تحمل و ہمت کی بدولت مغربی تہذیب کی دستبرد سے محفوظ ہیں اور مستقبل کے لیے بڑے محرک ہوں گے۔ بلاشبہ اتحاد بین التورانی کے بعض با فکر حامی تو یہ بھی اعلان کرتے ہیں کہ یہ ان کی نسل کا مقدس فرض ہو کہ تازہ اور محفوظ تورانی خون کے نفوذ سے کل منزل پر اور ماندہ دنیا کو از سر نو قوت پہنچائیں۔

بلاشبہ اتحاد بین التورانی کے حامیوں کو اس کا احساس ہو گیا کہ ان کے ریف منصوبوں کی تکمیل روسی سلطنت کی کامل تباہی پر منحصر تھی۔ بلاشبہ روسی سلطنت اپنی تاتاری و ترکمانی و کرغیزی و قزاقی اور اسی قبیل کی دیگر قوم کی آبادی کی وجہ سے اتحاد بین التورانی کے مویدین کو تورانی زمین پر مختلف ضخامت کی سلاخی سے معلوم ہوتی تھی۔ لہذا روس کو وسیع "غیر انا د توران" قرار دینا بری بلند پروازی تھی۔ با اینہم اتحاد بین التورانی کے مویدین کو زبردست مغربی امداد کی اُمید تھی۔ ان کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ جرمنی اور آسٹریا ہنگری بہت جلد روس سے جگمگ کرنے والے تھے۔ نیز یہ بھی احساس ہوا کہ یہ ہنگامہ خواہ کتنا ہی خطرناک کیوں نہ ہو اگر انقدر احمکانات پیش کرے گا۔

اتحاد بین التورانی کی ان تو قعات ہی نے اس جنگ عظیم میں ترکی کو سلطنتِ وسطیٰ کا زیادہ تر جانب دار بنا دیا۔ بلاشبہ انور پاشا اور دیگر حکمران جماعت کے لیڈران عرصہ سے تحریک اتحاد بین التورانی کے کم و بیش حامی ہو چکے تھے۔ فی الحقیقت ترکی حکومت کی کمان میں متعین ہو چکے تھے۔ اس نے تحریکات اتحاد بین التورانی اور

لے ملاحظہ ہو مضمون "نہ" مذکورہ بالا اور نیز اس کا مضمون "مہمتر ترکی میں سیاسیات طاعنہ" جو اہلای دنیا کے ریویو میں دسمبر ۱۹۱۴ء میں شائع ہوا۔ مصنف

ترکی و تاتاری اجزاء یعنی ترکی آل عثمان۔ روسی تاتاری۔ وسط ایشیا اور ایران کے ترکمانوں تک محدود تھے۔ چونکہ یہ سب اقوام مسلمان بھی تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس تبلیغ میں مذہبی نیز نسلی رنگ بھی تھا اور چند لحاظ سے اتحاد بین المسلمانی کی طرف بڑھ رہی تھی۔ بلاشبہ اس مذہبی جڑ کو نظر انداز کر کے بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ اگرچہ یہ تحریک اصولاً اتحاد بین التورانی تھی لیکن عملاً اُس وقت تک اتحاد بین التورانی سے زیادہ نہ تھی۔  
 ۱۹۱۳ء و ۱۹۱۴ء کی بلقانی جنگ نے اتحاد بین التورانی کی تکمیل میں عرصت پیدا کر دی۔ ان لڑائیوں نے نہ صرف ترکوں کو بلقان سے نکال کر اُن کی اُمیدیں ایشیا سے وابستہ کر دیں بلکہ ہنگریوں اور بلغاریوں کے دلوں میں فاتح سرویوں سے ایسے نفرت پیدا کر دی کہ ان دونوں اقوام نے اپنی تورانی الاصل ہونے کا اعلان کیا۔ اور سرویا اور روس کے اتحاد بین المسلمانی کے خطرے کے مقابلہ میں اتحاد بین التورانی کی استحکام کے خیالات سے شغف ظاہر کیا۔ اتحاد بین التورانی کے صاحب فکر حامی فی حقیقت ایسے عظیم الشان اصول قائم کر رہے تھے جو بڑی سے بڑی امیدوں کو پورا کرنے کو کافی تھے۔ تورانی نسل کی مردانگی اور جفاکشی پر زور دیکر ان اصحاب فکر نے یقین کر لیا کہ تورانی ہی اُسندہ با اقتدار ہونگے۔ چونکہ یہ مغربی مسئلہ ارتقاء اور تشریح الاجسام کے سرگرم متعلم تھے انھوں نے نسلی ترقی و تنزل کے خود مخصوص نظریے قائم کیے۔ اتحاد بین التورانی کی تعلیم کی رو سے جنوبی ایشیا کی تاریخی اقوام یعنی عرب۔ ایرانی اور ہندو۔ انتہائے تنزل کو پہنچ گئی ہیں۔ یورپی اقوام کی بابت اُن کا منقولہ ہوکہ یہ اس وقت اپنے نصف النہار سے گزر کر اور موجودہ حرفتی جدوجہد کی تپسے راگ

سے ہنگری اور بلغاریہ کے میلانات اتحاد بین التورانی کی بابت ملاحظہ ہو مصنف کا مضمون "اتحاد بین التورانی" جو فروری ۱۹۱۴ء میں امریکن پبلیک سائنس یونیورسٹی میں شائع ہوا۔ مصنف

ارمنی اور گرجستانی جو اس حصہ ملک میں قلیل التعداد اقوام تھیں ان کو خواہ مخواہ مطیع بنایا جائے۔ ایسی متحدہ ترکی سلطنت جو کل بلاد اسلامی پر حکمراں ہو افغانستان اور ایران کے لیے بڑی و لفریب ہوگی۔ . . . . دسمبر ۱۹۱۴ء میں جب عراق کے محاذ پر ترکی افواج کے ہتھیار ڈالنے کا خطرہ تھا تو خلیل پاشا نے کچھ غصہ اور کچھ مذاق میں مجھے کہنا فرض کر دیا کہ ہم اس ریگستانی گڑھے کو انگریزوں کو لے لینے دیں اور ترکستان چلے جائیں وہاں میں اپنے بچے کے لیے ایک جدید سلطنت بناؤں گا، اس نے اپنے لڑکے کا بڑے فاتح اور غارت گر چلیز خاں کے نام پر نام رکھا تھا،

فی الواقع ۱۹۱۵ء کے موسم گرما میں ترکی افواج نے ماورائے قفقاز اور ایران میں بارادۂ ایشیائے متوسط تاخت کی اس کے بعد مغربی محاذ پر جرمنی کو شکست اور لڑائی ختم ہوئی۔ اور بظاہر ترکی نصیب میں تھا ہی معلوم ہوتی تھی۔ اس وقت تو حامیان اتحاد و بین التورانی بالکل بدحواس ہو گئے۔ مگر ان کی اُمیدیں پھر تازہ ہو گئیں جسے ہم بہت جلد بیان کریں گے۔

قبل اس کے کہ مشرق ادنیٰ کے اُن واقعات پر بحث کریں جو ۱۹۱۵ء

۱۔ عثمانی جنرل استاماف کے سابق سردار اسٹارٹ پاراگین کا مضمون جو برسرِ ناز جلاش میں ۱۴ جنوری ۱۹۱۵ء

کو شائع ہوا۔ دورانِ جنگ میں ترکی حمایتِ توحی کی سرگزینیں اور طرزِ عمل کے لیے ملاحظہ ہو انجمنس ڈوہرنی جلد ۱۱۹

تورانی اور جامعہ تورانی کا رسالہ میں کوکچو منظومات کی دو پرن کے جنرالی شعبہ نے قریب کیا تھا مطبوعہ لندن ۱۹۱۹ء

ای۔ بیلف۔ بیہنسن کی کتاب ”ہلال اور صلیب“ اپنی ”مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء ایم۔ اسے۔ ناپلیچا کی کتاب ”ایشیا

متوسط کے ترک مسئلہ جامعہ تورانی کی تحقیقات“ مطبوعہ آکسفورڈ ۱۹۱۵ء ایچ۔ فورگنسیو کی کتاب سفیرنگز تھینز

کی حکایتیں مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۵ء ہیری اسٹورمر کی کتاب قسطنطنیہ میں جنگ کے دو

سال ”مطبوعہ نیویارک ۱۹۱۵ء“ اور اے۔ مینڈلسٹام کا مضمون ”ترکی جو شش ماہ ۱۹۱۴ء میں

کو نیویارک میں شائع ہوا۔ مصنف

اتحاد بین الاسلامی دونوں سے ایک ساتھ کام لینا شروع کیا۔ دنیا کے کل مسلمانوں کے لیے تو دو جہاد، کی شورش شروع کی اور تاتاری و ترکی اقوام میں اتحاد بین التورانی کی تبلیغ کو مضامین کر دیا۔ اوایل جنگ میں جو اتحاد بین التورانی کی انگلیں تیں ان کی بہترین توضیح ماہر سیاسیات مکین الیپ کی کتاب موسومہ ترکی و اتحاد بین التورانی کا لصب العین ہو۔ یہ کتاب ۱۹۱۷ء میں شائع ہوئی۔ مکین الیپ کہتا ہے اگر جرمنی واسطیہ اور ترکی اقوام نے روسی مطلق العنان حکومت کو ہمال کر دیا تو قین چار کروڑ تورانی آزاد ہو جائیں گے۔ اس میں ایک کروڑ عثمانی ترک مگر پانچ کروڑ نفوس کی قوم بن جائے گی۔ جو ایک بڑے تمدن کی طرف ترقی کرے گی۔ یہ تمدن غالباً جرمنی تہذیب کے مقابلہ کا ہوگا۔ امداس میں رفیع ترخصود کی اہمیت و استعداد ہوگی بعض حالتوں میں فرانسیسی اور انگریزی انحطاط یافتہ تہذیب سے برتر ہو جائے گا۔

۱۹۱۷ء کے آخر میں بالشتویک انقلاب کے بعد سلطنت روس میں جو تباہی آئی تو اس سے حامیان اتحاد بین التورانی کی توقعات کی حد نہ رہی۔ ان لوگوں کو اپنی کامیابی کی ایسی اُمید و انتہا ہو گئی کہ انھوں نے اپنے حلیف جرمنی کا بھی منہ بنانا شروع کیا۔ اور اس طرح انھوں نے اس نفرت کا اظہار کیا جو کل یورپی اقوام کے خلاف ہمیشہ سے ان کے دل میں بھی تھی۔ ایک جرمنی اسٹاف کا افسر خلیل پاشا کی گفتگو کو جو مجاز عراق کے کمانڈر اور پاشا کے چچا ہیں یوں بیان کرتا ہے ”اولاً تمام قبائل جن کی مادری زبان ترکی ہو ایک قوم بنائے جائیں۔ جو کہ قومی اصول کو منب پر فوقیت حاصل ہو۔ لہذا یہ ترکی عظمت و جلالت کی مدد یعنی ترکستان کی فتح کی تدبیر تھی۔ یہ پہلا کام تھا۔ ان بعد اس سے تیسرے ساہیہ یا کی قوم یا قوت سے سچے زبان کے تعلق کی وجہ سے ترکی نسل کی مدد افادہ مشرقی کوہ سے بچا جاتی تھی۔ تعلقات پیدا کیے جائیں اس اتحاد میں تھناز کے تاتاری قبائل کی شرکت بھی لازمی تھی جو قرابت و قربت رکھتے تھے۔“

بلاشبہ گزشتہ جنگ عظیم نے بالخصوص حجاز میں ایک آزاد طنت قائم کر کے جو شام اور عراق کا بھی دعویٰ دار ہو۔ اتحاد بین العرب کو منتشر کر دیا۔ مگر مختلف عرب اقوام فی الحال قلمی آزادی کی اُن شور و شعلوں میں مصروف ہیں جن کا جن کا نصب العین مصروف شام و عراق و طرابلس جیسے مقامات سے برطانیہ و فرانس و اطالیہ کا تسلط ہانا ہو۔ اسی مصروفیت کا نتیجہ یہ ہے کہ اتحاد بین العرب کی تحریک کا وسیع تر ادراک اگرچہ حمایت قومی کا اصلی جزو ہے لیکن بالکل وہ اُن کے نظام عمل میں مقدم جزو نہیں سمجھا جاتا۔

مزید برآں جیسا اوپر بیان کیا گیا ہے اتحاد بین العرب اتحاد بین الممالیٰ اور بین الاسلامی حمایت قومی، کے غیر نسلی ادراک کے ساتھ مخلوط ہو۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بین الاسلامی قوم پرستی میں تناقض و تضاد ہے یہ تضاد ہم مغربیوں کے نقطہ نظر سے ہے لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ مشرقی تخیل میں بھی ایسا ہو مشرق نے ہمارے خیالات قومیت و وطنیت کو کتنے ہی ذوق سے کہیں نہ قبول کیا ہو لیکن یہ خیالات اُن دماغوں میں پہنچے ہیں جو اسلامی اتحاد اخوت کے تصور سے بے خبر نہ تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قدیم نے جدید پر عجیب رنگ آمیزی کی ہو گئی کہ مسلمان جب ہمارے مصطلحات قومیت، اور نسل، وغیرہ کو استعمال کرتے ہیں تو ان الفاظ سے اُن کا مفہوم ہمارے ادراک سے بالکل جدا ہوتا ہے۔ فی الواقع یہ

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۔ لیٹرک مسئلہ۔ ایم کچال کا مضمون ”ترک و انگلستان اور موجودہ خدشہ“ جو یکم اکتوبر ۱۹۳۷ء کے ایڈیشن میں شائع ہوا۔ اسے سر وی ایچ کی کتاب ”مسلمانوں کی قوم پرستی“ شیخ عبدالعزیز غلبشی کا مضمون ”عسکری زبان کا حلقہ اثر“ جو ستمبر ۱۹۳۷ء کے پریشی انجیل میں شائع ہوا۔

کے بعد وقوع پذیر ہوئے، جن پر ایک ساتھ بحث کرنے کی ضرورت ہو۔ یہ بہتر ہوگا کہ ہم اسلامی دنیا کی دیگر تحریکات حمایت قومی کی ”منزل دوم“ کے ابتدائی ارتقاء پر غور کریں۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ ترکی قوم پرستی کے ہم عنوان عربی حمایت قومی کی تحریک بھی ”نسلی“ منزل میں تدریج ترقی کر رہی تھی۔ اور اُس کا نصب العین یہ تھا کہ ”اتحاد بین العرب“ کی ایک عظیم سلطنت قائم کی جائے۔ جس میں قومی اوطان یعنی جزیرہ شام و عرب و عراق کے علاوہ مصر و طرابلس و فرانسیسی شمالی افریقہ اور سوڈان کی مستعمرات بھی شامل ہوں۔

تحریک اتحاد بین العرب کی ترقی ذہنی طور پر ایسی نہیں ہوئی جیسی کہ اتحاد بین التورانی کی۔ اگرچہ اس کی عام روش ایسی مشابہ ہو کہ اس کے اصولوں پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں ہو۔ دونوں تحریکوں میں اہم فرق یہ ہو کہ اتحاد بین العرب کی تحریک اپنے خضایں میں زیادہ تر مذہبی اور اتحاد بین الاسلامی ہو۔ عرب اپنے آپ کو ”برگزیدہ قوم“ تصور کرتے ہیں۔ جو منجانب اللہ کل اسلامی دنیا کی امارت کی مستحق ہیں۔ اتحاد بین العرب کی تحریک میں اتحاد بین التورانی جیسی کچھتی مفقود ہو اس کے دو مختلف ادراک کی مرکز یعنی شام اور مصر ہیں۔ واقعہ نفس الامری یہ ہے کہ اتحاد بین العرب کی بنیاد پر مصر ہی میں بہت زیادہ ترقی دی گئی اور مصری نظام عمل کا رخ یہ ہو کہ کل عربی بولنے والے ممالک کو بسر کر دی خدیو متحد کیا جاوے۔ گو ابتدا میں غالباً برطانوی اتالیقی کے ماتحت ہو لیکن آگے چلکر برطانوی تسلط کو اتحاد بین العرب کے متحدہ عمل سے دفع کیا جاوے۔ یہ خیال کیا جاتا ہو کہ سابق خدیو عباس علی نے اس تحریک کی مہمت افزائی کی جسے انگریزوں نے مسئلہ عرب میں موزول کر دیا۔

تفصیل اتحاد بین العرب کی ترقی کے لیے ملاحظہ ہو اسے میوزول کی کتاب ”مصر عرب کی تاریخ“ ملاحظہ

حق پیدائش حاصل کرے۔ بلاد اسلامی کے ہر حصہ میں ہر مسلمان کم و بیش نے تکلف رہتا ہو۔ لہذا کوئی شخص اگر کسی خاص ملک میں موجود ہو اور وہ چاہے تو اس میں موجودگی ہی سے اچھا خاصہ فرد قوم بن سکتا ہو۔ برصغیر میں مصریوں کے لیے اس کا کافی الواقعہ و منتظر نہیں ہو جو ہم سمجھتے ہیں۔ الجزائر یا دمشق کا کوئی مسلمان قاہرہ میں سکونت پذیر ہو جائے تو اس میں کوئی چیز مانع نہیں ہو کہ وہ ایک مصری حامی قوم کی حیثیت سے ہر طور پر کام کرے اور مانا جاوے اس کی وجہ یہ ہو کہ اسلام میں ہمیشہ سے ارضی و دینی اتحاد کا خاص خیال رکھا گیا ہو۔ تمام بلاد اسلامی کے متعلق مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ وہ دارالاسلام ہیں جو ایک نوع پیکل مسلمانوں کا مشترکہ مقبوضہ ہیں اور کل مسلمانوں پر مشترکا اُن کا تحفظ فرض ہو۔ یہی وجہ ہے کہ کسی اسلامی ملک میں مذہبیت غیر ہر اسلامی دنیا کے دوسرے گوشہ کے مسلمان جن کو اس میں کوئی مادی نفع نہیں ہو اظہار ناراضگی کرتے ہیں۔

ان امور کو ذہن نشین کرنے کے بعد ہم اس امر کو بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ کیوں اکثر مسلمان اصحاب فکر نے قومیت نے مغربی ادراک کو دارالاسلام

لے دارالاسلام کے فعلی معنی اسلام کا گھر ہیں اور غیر مسلم ممالک کثرت مجموعی دارالحرب، کہلاتے ہیں جس کے معنی جنگ کا گھر ہو۔ مصنف (مصنف) نے دارالحرب کی تشبیہ میں غلطی کی ہو ہر دو مصطلحات کی تعریف جیسی شامی نے لکھی ہو پیش ناظر ہو۔ دارالحرب بائیکم فیما باحکام اہل اللہ و لایکم فیما باحکام اہل الاسلام جس میں اہل شرک کے احکام جاری ہوں اور اسلامی احکام جاری نہ ہوں) دارالاسلام بائیکم فیما باحکام اہل اللہ (جس میں اسلامی احکام جاری ہوں) اور جہیز احکام المسلمین و احکام اہل اللہ لایکون دارالحرب (جس جگہ مسلمانوں اور مشرکوں دونوں کے احکام جاری ہوں وہ دارالحرب نہیں ہو)

اختلافات تمام سیاسی تصورات میں طاری ہیں۔ برپیل مثیل سلطنت کے لفظ کو  
لو۔ خالص اسلامی نمونہ کی سلطنت خالص مغربی نمونہ کی سلطنت کی طرح ایک ہی نہیں اور  
منفرد قطعہ نہیں جس کی حدود مستقل اور جس کی سرحدوں کے اندر کامل اختیارات خاہی  
نافذ ہوں۔ برخلاف اس کے اسلامی سلطنت کم و بیش ایک غیر متشکل اور غیر معین  
مجموعہ ہے جس میں ایک مرکز یعنی مستقر حکومت ہے جس کے اختیارات انتہائی مختص  
ہے کم ہو کر غیر معین اور بد نظمانہ آزادی میں غایب ہو جاتے ہیں۔ بلاشبہ گزشتہ  
نصف صدی میں اکثر اسلامی سلطنتوں نے مغربی طریقوں پر اپنی تنظیم کی کوشش کی  
لیکن قدیم میلان کا نمونہ افغانستان میں ملتا ہے جہاں کہ ہندوستان کی شمال و مغرب  
کی اقوام اگرچہ برائے نام افغان ہیں عملاً بالکل آزاد ہیں۔ جنہوں نے انگریزوں کے  
خلاف بطور خود جنگ کی جس سے امیر نے بے تعلقی ظاہر کی اور گورنمنٹ برطانیہ نے  
بھی امیر کو ان کا دمہ دار نہ سمجھا۔

یہی حالت لفظ قومیت کی ہے۔ مسلمان کی نظر میں کسی اسلامی قومیت  
کا فرد بننے کے لیے یہ ضروری نہیں ہو کہ کوئی شخص اس قوم میں پیدا ہو یا باضابطہ طور پر

۱۔ یہ سرحدی قبائل جو سلطنت برطانیہ سے لڑا کرتے ہیں دراصل امیر کے ماتحت نہیں ہیں۔ مصنف نے  
۲۔ یہ معلوم کس وجہ سے یہ رائے قائم کی واقعہ یہ کہ معاہدہ ۱۸۱۹ء میں بمقام کابل طو ہوا اس کی رو سے  
۳۔ قبائل خود مختار، تسلیم کیے گئے اور یہ دراصل سرحد افغانستان اور سرحد ہندوستان کے درمیان  
کی خود مختار ریاستیں ہیں۔ اس معاہدہ کی رو سے کابل کی سلطنت کی حدود بالکل معین ہو گئے  
۴۔ یہ ہندی مشاعرے میں شروع ہو کر مشاعرے میں ختم ہوئی اس معاہدہ کے بعد سے  
۵۔ اکثر قبائل برطانوی نگرانی میں آتے جاتے ہیں لیکن ان قبائل کے فتنہ و سادہ کے دن ہوتے  
رہتے ہیں۔ مترجم



پایہ تکمیل کو نہیں پہنچے ہیں۔ تاہم یہ کل اسلامی دنیا میں روشناس ہو چکی ہو اور قوت پکڑ رہی ہو بالخصوص شمالی افریقہ اور ہندوستان جیسے ممالک میں جہاں پر کسی نہ کسی وجہ سے قومی حب وطن نے سرزمین کے لحاظ سے ترقی نہیں کی ہو۔ چنانچہ ایک فرانسیسی مصنف لکھتا ہے: ”اسلامی حمایت قومی کوئی منفرد یا منتشر شورش نہیں ہے یہ ایک سیل عظیم ہے جو ایشیا و ہندوستان اور افریقہ کے کل اسلامی دنیا پر موجزن ہے۔ قوم پرستی مسلمانوں کے عقائد کی ایک صورت ہے جو پورے دینی تمدن کے اتصال سے کمزور ہونے کی بجائے مزید مذہبی جوش حاصل کرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے اور اپنی توسیع اور پیر و بنانے کی خواہش میں عوام کے مذہبی تعصب کو براہِ گنجینہ اور منتخبین کے سیاسی میلان کی ہدایت اور ہر جگہ پُر خطر شورش کی کاشت کر کے اپنا اتحاد قائم کرنا چاہتی ہے“ ممکن ہے کہ بین الاصلی قوم پرستی اس طرح قبل میں ایک جزو عظیم ہو جائے جس کا مقابلہ نہایت بخیرگی سے کرنا ہو گا۔

۱۔ اے سرودی ایر کی کتاب ”مسلمانوں کی قوم پرستی“ صفحہ ۱۸۱ مصنف  
۲۔ اتحاد بین الاصلی کی قوم پرستی کے لیے علاوہ سرودی ایر و محمد علی مذکورہ بالا ملاحظہ ہونے کی شالی  
۳۔ ایر کی کتاب ”اونیسویں صدی کا اسلام“ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۸ء اسی مصنف کا مضمون ”مسلمانوں کی سیاسیات“ جو ستمبر ۱۹۱۸ء کے ریویو دو موند مسلمان میں شائع ہوا۔ سر تھوڈور مارلین کا مضمون ”دھاکستان اور اسلام“ جو جولائی ۱۹۱۸ء کے رسالہ نائن ٹینتھ سنچری اینڈ آفریں شائع ہوا۔ جی مورنی کی کتاب ”دو مسلمان ایران“ صفحات ۲۳ لغت ۳۱ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۴ء  
۴۔ ای ڈی امین کا مضمون ”موجودہ اور گزشتہ مادیائے تغاڑ“ جو اکتوبر ۱۹۱۸ء کے کوارٹر لی ریویو میں شائع ہوا۔

(مصنف)

کے قدیم خیال سے متحد کر کے ایک جدید ترکیب پیدا کی ہو جس کو اصطلاحاً بین الاسلامی قوم پرستی کہتے ہیں۔ اس طرز خیال کو ایک ہندوستانی مسلمان نے خوب بیان کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے ”مغرب میں حکمرانی کا کل علم اس اصول متعارفہ پر مبنی ہے کہ انسانوں کی تقسیم اصلاً نسل اور جغرافیہ کی بنا پر ہوتی ہے لیکن یہ خیالات مشرقیوں کے لیے اصول متعارفہ سے بہت دور ہیں۔ ان کے خیال میں نوع انسانی مذہبی خیالات کے بموجب منقسم ہوتی ہے اور اس اعتبار سے قوم یا سلطنت کی بنا پر ہاتھ دھوئیں ہو بلکہ ملت کی بنا پر ہو یورپینوں کو اس میں اپنی ازمنہ متوسط کی تصویر نظر آتی ہے۔ یہ وہ منزل ہے جو اسلام کو مغربی مفہوم کے مطابق تجدید کے درجہ تک پہنچنے کے لیے طو کرنا چاہیے۔ تعجب ہے کہ یہ لوگ اس امر کو نہیں سمجھ سکتے کہ مذہب ایک مسلمان کی نظر میں کیا چیز ہے۔ وہ یہ فراموش کرتے ہیں کہ اسلام صرف مذہب نہیں ہے بلکہ ایک معاشرتی نظام ایک مدنی ضابطہ اور ایک قومیت ہے۔۔۔۔۔ اخوة اسلامی کا اصول خواہ اُس کو اتحاد بین الاسلامی کو حسب وطن کے مثل ہو صرف فرق یہ ہے کہ یہ اخوت اسلامی کو قوانین اور رسوم کی مطابقت میں متبع ہوتی ہے لیکن یہ مغربی قومیت کی طرح نسل، ملک یا تاریخ کی پگائیت سے پیدا نہیں ہوتی ہے بلکہ ہمارے عقیدہ کے بموجب براہ راست منجانب اللہ ہے۔“

بین الاسلامی قوم پرستی نسبتاً حال کا مظاہرہ ہے اور ہنوز اس کے اصول

۱۔ یعنی کسی خاص مذہب کی باضابطہ جامعیت (مصنف)

۲۔ عربی کا مضمون ”ہند میں مسلمانوں کی تحریک“ جو جنوری ۱۹۱۴ء کے ریویو پولیٹک انٹرنیشنل میں شائع ہوا۔

۳۔ اتحادیات صلح میں جو سلطنت عثمانی کا تجویز ہوا اُس کی خلافت احتجاج کرنے کے لیے جو مندرجہ بالا

۴۔ بین مسلمان ہند نے بھیجا وہ اُن کی سرکردگی میں تھا۔ مصنف

فی الواقع اب اتحادیوں نے اصول حریت کے عام اعلانات اور اقوام مشرقِ قریب کے لئے خود انتظامی کے اُن مواعید خاص کو پس پشت ڈال کر

بقیہ نوٹ صفا مستقیم ہو گئے جن کو اسمبلی نامزد کرے۔ اس تعداد میں اضافہ کی گنجائش ہو سکتی ہے اُس کے ممبران میں سے ہر ایک کے زیادہ سے زیادہ تین نمائندے ہو گئے۔ اسمبلی اور کونسل کے فیصلے متفق ہو گئے۔ لیگ کے قوانین یہ ہیں کہ دنیا میں امن قائم رکھے فوجی سامان کی کمی کچھائے اور تعداد ایسی معین کر دی جائے جو محض قومی تحفظ کے لیے کافی ہو۔ ممبران لیگ کے درمیان جو نزاعات پیدا ہوں اُس کو طو کرے یا اُن میں ثالثی کرے ایک بین الاقوامی عدالت قائم کی جائے۔ لیکن کونسل کسی ایسے معاملہ میں دخل دے گی جو کسی ممبر کے خالص اندرونی معاملات سے تعلق رکھتا ہو۔ اگر کسی نزاع کی فریقین میں سے کوئی فریق ممبر لیگ نہیں ہو تو وہ اعتراض تصفیہ نزاع کے لیے ممبر بنا لیا جائے گا۔ اگر کوئی ممبر شرائط کے خلاف جنگ شروع کرتا ہو تو دیگر ممبران اُس کا اقتصادِ معطلہ کریں گے اور کونسل یہ سفارش کرے گی کہ ہر ممبر کس قدر افواج لیگ کے شرائط کے تحفظ کے لیے دیگا۔ بین الاقوامی و فائز اور کمیشن لیگ کے ماتحت ہوں گے۔ لیگ کو اُن اقوام پر حکم بردار مقرر کرنے کا حق ہوگا جو خود ترقی نہیں کر سکتی ہیں۔

دویم دسویں جرمنی کے سرحدیں اور یورپ کے ملکی شرائط۔ السیس لورین فرانس کو داہیں دیا جاوے اور درپار کی کونسل کا بین فرانس کو بدی چاہی اور اس ملک کی حکومت ایک کمیشن بجانب لیگ اقوام کے آئندہ کے لیے انتخاب عامہ سے طو ہوگا۔ جرمنی رائن کے ۵ میل تک کوئی قلعہ نہ بنائے۔ علاقہ جات مورینیٹس دیون۔ امانڈن بلیم شلیز برگ ڈنمارک کو صوبہ پوسٹن اور مغربی پرومسیا پولینڈ کو دی گئی ڈینز برگ آزاد کر دیا گیا۔ چھارم۔ جرمنی سے باہر کل مستمرات اور حقوق سے باز و غصب اور منظر و کش پر برطانوی فرانسیسی صیانت تسلیم کی جاوے۔ پنجم جرمنی صرف ایک لاکھ فوج رکھے ۶ برس تک جہاز ۶ ہائی کروزر ۱۲ تباہ کن کشتی ۱۲ تار پیڈ کشتی۔ کوئی کشتی تباہ نہ رکھی جاوے۔ نہ بنا لی جاوے اور نہ

## سوم

دنیا سے اسلام میں حمایت قومی کی تحریک پر ہمارا تبصرہ اس طور پر ختم ہوتا ہو لیسے پیچیدہ توقعات کی گتھی کی موجودگی میں جو اس ہنگامہ رستخیز سے اور بھی اُلجھ گئی ہو یہ اقتضا و فطرت تھا کہ جنگ عظیم کے اختتام پر مشرق نے چینی کی جولانگاہ بن جائے۔ یہ ظاہر تھا کہ حقیقی تدبیر ہی سے کوئی تسمیری تصفیہ ہو سکتا تھا۔

پہلے ہی سے ورسیلز کی کانفرنس صلح حقیقی تدبیر سے معرا تھی اور جو تصفیہ، قرار پایا وہ صرف یورپ ہی میں امن قائم کرنے سے قاصر نہ رہا بلکہ اُس نے مشرق کے متعلق ایسا طرز عمل ظاہر کیا جو قبل از جنگ کی نئے موقع شہنشاہیت اور حریصانہ عملی سیاسیات کی رو سے زائد تھا۔ ظاہر ایہ معلوم ہوتا ہو کہ نتائج اتحادی علم النفس کی اولن برسی تبدیلیوں کو جو جنگ عظیم سے پیدا ہوئی تھیں اور نیز اس لحاظ سے جو طرز عمل اور حکمت عملی میں تبدیلی ضروری تھی اُس کو بالکل فراموش کر کے مشرق سے ایسا ہتاذ کرنے لگے گویا یہ کہ ہنگامہ رستخیز جس ایک سرحدی تاحث اور ایشیا ایک صدی قبل کا خوابیدہ عفریت تھا۔

---

صلح کانفرنس کے معاہدے کے خاص شرائط کا خلاصہ حسب ذیل ہے:-

اولاً لیگ اقوام کے شرائط میں حسب ذیل امور شامل ہیں یعنی لیگ کے فرایض کو ایک کونسل اور ایک اسمبلی انجام دیے گی۔ کونسل میں سلطنت برطانیہ و فرانس و اطالیہ جاپان کے نمائندے ہیں۔ ریاست اسے متحدہ امریکہ کی نمائندگی کے لیے بھی جگہ رکھی گئی ہو بشرطیکہ سلطنت مملوکان شرائط کو منظور کرے۔ علاوہ ان میں چارمن و دیگر ممالک کے نمائندے شامل

کو فائزین تقسیم کیا گیا۔ اتحادیوں کی مزید اغراض کا اظہار اُس طرز عمل سے ہوا جو ویلینز کی کانفرنس نے ایرانی نمائندوں کی شرکت سے انکار کرنے میں اختیار کیا حالانکہ ایران اصولاً ہنوز آزاد تھا۔ لیکن ان نمائندوں کو پیرس میں پھنسا رکھا گیا۔ اور برطانوی دباؤ نے شاہ کی سلطنت کو طہران میں ایک "آزاد فاعلہ" کی شکل پر مجبور کیا جس کی رو سے ایران معنای سلطنت برطانیہ کی صیانت میں آگیا۔ اب یہ مصری سوہ تو ہمیشہ ہی سے اس صیانت کے خلاف احتجاج کر رہے تھے جس کا برطانیہ نے بطور خود تسلیم میں اعلان کیا۔ کانفرنس نے اُن کے نمائندوں کی طرف توجہ کرنے سے انکار کر دیا۔ اور اُن کو یہ سمجھا دیا گیا کہ کانفرنس مصر پر برطانوی صیانت کو امریکہ سمجھتی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ جنگ کی بدولت مشرق اوسطی پر یورپی اقتدار کمزور ہونے کی بجائے مستحکم تر ہو گیا۔

بقیہ متعلق صفحہ سابق اور شیشا فرانس کی مخالفت میں یہی اور نہ اٹالینکے پیئر کوئل امریکہ سے درخواست کرتے کردہ۔ ارمینیا کی حکم برداری اپنی ذمہ لے کر اس سے انکار ہو تو مشرور سن حد و کا فیصلہ کریں۔ اس کے بعد رسپا کانفرنس میں جرمنی کی شرائط میں کچھ رعایت کی گئی اور ترکی کے لیے یہ تجویز ہو کہ جو شرائط ترکی کو بھیجی گئیں اُن میں کوئی تبدیلی نہ ہو اور ترکی معاہدے پر دستخط دس روز کے اندر کرے۔ معاہدے سیورے مورقہ ۱۹۲۰ء کی رو سے سلطنت ترکی یورپ سے معدوم ہو گئی اور خاص ترکی ایک چھوٹی سی ایشیائی سلطنت رہ گئی۔ آسٹریا ہنگری سے صلح ۱۹۱۸ء کو ہوئی لیکن اس سے قبل ہی اس سلطنت کی مختلف اقوام منفرد ہو کر متعدد ریاستیں قائم ہو گئیں۔ زیکو سلوواک کی آزادی کو اتحادیوں نے اگست ۱۹۱۸ء میں تسلیم کیا اور تھینس اور سلافیوں نے بھی آزادی کا اعلان کیا اور ہنگری بھی علیحدہ ہو گئی۔ ۱۲ نومبر ۱۹۱۸ء کو جرمنی اور آسٹریوی جمہوریہ کا اعلان ہوا اور اسی کے مبعوثین نے ۱۰ اگست ۱۹۱۸ء کے معاہدے پر دستخط کیے۔

جوانوں نے دوران جنگ میں کیے تھے خفیہ عہد ناموں کا ایک لمبے پیمائش کیا۔ یہ عہد نامے انھیں سینین جنگ میں ہوئے تھے۔ جبکہ وہ ایسے فریب زدہ تقریریں کر رہے تھے۔ ان عہد ناموں کی رو سے باشندگان ملک کی خواہشات کے خلاف سلطنت عثمانیہ

بقیہ صفحہ ماضی سامان حرب کی درآمد و برآمد ہو۔ بقیہ کل سامان حرب اتحادیوں کو دیدیا جائے۔ ہشتم شرائط دربارہ قیدیان جنگ ہفتم۔ اتحادیوں نے پانچ بیج شہنشاہ جرمنی کے مقدمہ کی سماعت مقررہ کر۔ ہر شخص جس نے دوران جنگ میں جرائم کیے تھے وہ اتحادیوں کے سپرد کی جاویں۔ ہشتم تاوان جرمنی نے ۲۰ ارب مارک طلائی دو سال میں ادا کرنے کا وعدہ کیا اور ایک ارب سالانہ سال تک دے گا اس کے بعد دو ارب چالیس کروڑ سال ادا کرے۔ اس کے معاوضہ میں جرمنی کو تجارتی جہازوں اور سمار کے کوئلے کی کانوں اور دیگر سامان فروخت شدہ کی قیمت محسوب کی جاوے۔ یقینہ شرائط دربارہ مالیات و سائل و اقتصاد و بنیاد و غیرہ کے تھیں۔ نائن مشترکہ کمیشن کے قبضہ میں رہے اور ہر کل اقوام کے بیٹے تجارتی اغراض کے لیے کھلی رہے۔ جرمن گورنمنٹ نے اس صلح کو جنوری ۱۹۱۹ء میں تصدیق کیا اور اس کے بعد بہت سے مباحثہ اور بالآخر سامان رمبوکی کانفرنس میں طحی ہوا کہ وادی رہور میں قائم امن کے فرایض جرمنی کے سپرد کیے جاویں جو بغاوت فرو کرنے کے لیے اس صلح پر شرط قبضہ کر سکتے تھے۔ یہ اعلان کیا گیا کہ اتحادی جرمنی کے کسی حصہ ملک کا الحاق نہیں کرنا چاہتے ہیں۔ یہ اعلان اس وجہ سے لازمی ہوا کہ فرانسیسی یہ کوشش کر رہے ہیں کہ وادی رائن پر قبضہ کر لیا جاوے۔ ادائیگی تاوان کے تعین کے لیے نمائندہ ہیکل قائم رہا طلب کیے جاویں۔ چونکہ جرمنی نے صلح نامہ پر دستخط کرنے سے تین ماہ کے اندر اپنے قرضہ جات کے تصفیہ کے لیے تیار نہ ہوئے تھے لہذا یہ ضروری ہوا کہ یہ طحی کیا جاوے ۲۸ جون ۱۹۱۹ء کے خط میں جو شرائط تحریر تھیں اس کی تعمیل کے لیے کیا کارروائی کی جاوے۔ شام کی حکمران فرانس کو جزیرہ العرب کے مشمول موصول برطانیہ کو۔ اور فلسطین کی حکم برداری برطانیہ کو دی گئی اور مشرق بافریونے جو اعلان یہودیوں کے متعلق کیا تھا اس کو قائم رکھا گیا۔ جب تک ترکی اٹلی نامہ پر دستخط نہ کرے برطانیہ درہ دانیال کی حفاظت کرے

اس کے کم ہونے کی بجائے بڑھنے کا خوف ہے۔

اس زمانہ کی مشرقی نے چینی کو بائبل بیان کرنے کے لیے خود ایک کتاب درکار ہو۔ اس وقت ہم اس پر اکتفا کریں گے کہ اس نے چینی کے خاص مراکز پر غور کریں۔ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ نے چینی کل بلاد اسلام میں فرانسیسی شمالی افریقہ سے لیکر ایشیائے متوسط اور ڈچ انڈیز تک موجود ہو۔ جن مراکز کا بیان تبصرہ کیا جائے گا وہ مصر، ایران، اور سابق سلطنت عثمانیہ کے ترکی و عربی ممالک ہیں۔ نے چینی کے پانچویں بڑے مرکز یعنی ہندوستان پر دوسری فصل میں بحث کی جاوے گی۔

اس طوفان کا آغاز مصر میں ہوا۔ دوران جنگ میں مصر میں طاعون افواج کا مڈی دل جمع تھا اور نہایت ہی سخت بارش لا جارہی تھا لہذا مصر میں حکومت رہا لیکن یہ فقدان عمل کی وجہ سے نہیں بلکہ انسانی تشدد کی بدولت تھا۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ بیسویں صدی کے اوائل میں سب تعلیم یافتہ مصری کم و بیش حمایت قومی کے خیالات سے متاثر ہو چکے تھے۔ اگرچہ ان کا بڑا حصہ انقلابی ذہن کی بجائے ارتقائی تدابیر کا حامی تھا۔ متدلیں کی سب سے بڑی امید برطانوی حکومت کی حاضنی حالت تھی جب تک انگلستان نے مصر میں اپنے "عارضی قبضہ" کا اعلان بجالا رکھا ہر بات ممکن تھی لیکن ۱۹۱۴ء میں جیسے ہی اعلان صیانت ہوا جس کی رو سے مصر سلطنت برطانیہ کا ایک جزو قرار پایا صورت حالات بالکل بدل گئی۔ بڑے سے بڑے معتدل قوم پرستوں تک کو یہ احساس ہوا کہ بلا سماعت ان کے خلاف مستقل کا فیصلہ کر دیا گیا۔ دوران کی آخری ٹٹاؤں کا راستہ مسدود ہو چکا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اعتدال پسندوں کو بھی انتہا پسندی میں شامل ہونا پڑا۔ اور ضرورت کے وقت اعتدال پسند بھی جبریہ عمل کے لیے تیار ہونے کے شریک ہوتے کو تیار ہو گئے۔

لیکن اس عجیب کارروائی کا عجیب ترین پہلو ابھی باقی ہے۔ یہ خیال ہو سکتا ہے کہ اتحادی لیڈروں نے اس کو محسوس کر لیا ہو گا کہ وہ آگ سے پھیل رہے ہیں اور اُن کی کامیابی محض کامل رفاقت کا راہِ سرعتِ عمل پر منحصر ہے۔ لیکن حقیقت میں واقعہ بالکل اس کے برعکس تھا۔ اتحادیوں نے پہلے تو سب اپنی چالوں کا اظہار کیا جس سے مشرق میں طلسمِ فریب ٹوٹنے پر یاس اور غصہ کی لہر پھیل گئی۔ پھر غنائیم پراپسین لڑنے لگے۔ تقریباً دو سال تک لڑنے جھگڑنے کے بعد کہیں جا کر انگلستان و فرانس اور اطالیہ کے درمیان تجزیہ سلطنتِ عثمانیہ کی بابت کوئی سطحی تصفیہ ہو سکا۔ اور اس عرصہ میں اتحادی کل مشرقِ قریبہ میں ایک دوسرے کے خلاف سازشیں اور بدگیاں کرتے رہے یہ قطعی و یوگمی حقیقت۔ اس سے اُن اقوام کو جو اتحادی چال بازی کا شکار ہونے والی تھیں یہ معلوم ہو گیا کہ یورپی اقتدار کا دار و مدار نہ صرف اخلاقی ”احساسات“ سے عدم توجہی بلکہ معاملہ فہمی کے فقدان پر بھی مبنی تھا۔ یہ نتیجہ ظاہر تھا کہ اقتدار کی جو عمارت ایسی بوسیدہ بنیاد پر قائم ہواؤں کا انہدام ہی مناسب ہے۔

بہرِ نوع کثیرالاعتقاد مشرقیوں نے اس حالت کو اس نظر سے دیکھا اور اُن کی باغیانہ خیالات کو صرف اپنی قوم کی واقعیت اور مغرب کی نا اتفاقی ہی سے نہیں بلکہ اُن کے جدید معاہدوں یعنی بالشویک روس کی مہمت افزا سرگرمی سے اشتعال ہوا۔ روسی بالشویکوں نے مغربی تمدن کے مقابلہ کا اعلان کیا۔ اور اس نے خوف لڑائی میں جو درپیش تھی بالشویک سرداروں نے مشرق کے ان زریں مواقع کو نہایت ہی خطرناک سرسرت سے دیکھا۔ مشرق میں بالشویک کارروائیوں پر بحثِ معاشرتی شورش کی فصل میں کی جا رہی تھی۔ اس موقع پر یہ یاد رکھنا کافی ہے کہ بالشویک تبلیغ اعلیٰ عظیم مہم جوں میں بڑا عنصر ہے جو کل مشرق اُٹھنے و اُڑنے میں پھیلا ہوا ہے۔ یہ بیان ایسا ہے کہ اس نے بعض حاکم کو بد نظمی کے کنارہ پر پہنچا دیا ہے اور مستقبلِ قریب میں



جو خونی ہوئی ہو وہ قدیم نظام کے انہدام اور جدید نظام کے قیام کے لیے کافی نہیں ہے۔

قبل اس کے کہ یہ سطور طبع ہوئیں مصر میں مشکلات رونما ہو گئیں۔ مصری وفد کے پیرس پہنچنے کے ساتھ ہی قوم پرستوں نے اپنے مطالبات کو برطانوی حکام کے سامنے پیش کیا۔ قوم پرستوں کے پروگرام میں مصر کی کامل حکومت خود اختیاری کا مطالبہ تھا اور انگلستان کو پبلک قرضہ جابت اور نہر سویز پر انگریزی کا حق دیا گیا تھا۔ قوم پرستوں کی قوت کا اظہار اس امر سے ہوا کہ ان تجاویز کو مصری وزارت نے بھی تصدیق کیا جس کو خود پرمصر نے برطانوی تجویز سے مقرر کیا تھا۔ دراصل مصری وزیر اعظم رشدی پاشا نے اپنے چند رفقاء کے ساتھ لندن جا کر معاملہ پیش کرنے کی اجازت مانگی۔ اس سے برطانوی حکام کی حالت مصر میں نہایت نازک ہو گئی۔ لیکن انھوں نے استقلال سے کام لینے کا ارادہ کر لیا اور یہ جواب دیا کہ اب مصر برطانوی صیانت میں ہو اور سلطنت کا اصلی جزو ہے لہذا انگلستان اپنی مصر میں امن و امان اور اچھی گورنمنٹ کے قیام کی ذمہ داری کو نظر انداز نہیں کر سکتا اور مصری لیڈروں کو انگلستان جانے اور وہاں پر ایسے فضول اور ناقابل سماعت مطالبات پیش کرنے کی اجازت دینے سے کوئی مفید مطلب نہیں حاصل ہو سکتا۔

انگریزوں نے مضبوط طرز عمل اختیار کیا۔ مصری روش بھی کچھ کم مضبوط نہ تھی وزارت نے فوراً استعفاء دیدیا۔ کوئی جدید وزارت نہ قائم ہو سکی اور برطانوی ہائی کمشنر جنرل ایبٹائی کو حکم کھلا نظم و نسق اپنے ہاتھ میں لینا پڑا۔ اسی اشارے میں قوم پرستوں نے یہ اعلان کیا کہ وہ مصری قوم کے طرز عمل کی توحید کے لیے عوام کی رائے کو معلوم کرینگے اگرچہ برطانوی حکام نے اس کی مخالفت کر دی لیکن عوام کی رائے خلاف قانون کی گئی اور

۱۔ مصری عہدہ ایجنسی مصری و قبطی ضلع کا فرنس سے مراد ملت کا سرکاری مجموعہ مصنف

بلاشبہ انتہا پسند قوم پرستوں نے شروع ہی سے اس صیانت کے خلاف بڑی سختی سے احتجاج کیا تھا اور اختتام جنگ پر ایک وفد جس میں دونوں قسم کے قوم پرست شامل تھے ورسیلز کا نفرنس کے سامنے اپنی دعاوی پیش کرنے کو پیرس روانہ ہوا۔ کانفرنس نے جو ممبر برطانوی صیانت کو تصفیہ صلح کا ایک جز قرار دے چکی تھی جب انھیں بے نیل مرام واپس کر دیا تو مصری وفد نے باضابطہ احتجاج جاری کیا اور مشکلات سے متنبہ کیا۔ اس احتجاج کا اقتباس حسب ذیل ہے:-

”ہم نے یکے بعد دیگرے ہر در کو کھٹکھٹایا ہر لیکن ہم کو کوئی جواب نہ ملا۔ اگرچہ فتح اقوام کے سربراہ اور وہ بدترین نے اس بارہ میں صریح وعدے کیے کہ ان کی فتح کے معنی یہ ہیں کہ حق جبر پر غالب آئے گا اور قلیل التعداد اقوام کے لیے دو خود انتظامیہ کے اصول کا قیام و استحکام ہوگا۔ لیکن مصری قوم نے ان کی سیاسی حیثیت کی باہت صلح لیے بغیر مصر پر برطانوی صیانت کی توثیق ورسیلز اور سینٹ جرژین کے عہد ناموں میں درج کر دی گئی۔“

ہماری قوم کے خلاف یہ جرم اور ان دول کا یہ خلاف دیانت فعل جنھوں نے اسی ایک عہد نامہ میں مجلس اقوام کی ترتیب کا اعلان کیا ہوا اس کی تکمیل ہونے سے قبل ہم یہ آگاہ کرنا چاہتے ہیں کہ مصری قوم تصفیہ پیرس کو کا لہجہ سمجھتی ہے۔ اگر ہماری بات نہیں سنی جاتی تو اس کی صرف یہ وجہ ہو سکتی ہو کہ اب تک

---

لہ سینٹ ژرژین یا جرین فرانس کا ایک شہر جو پیرس سے ۱۳ میل بجانب مغرب واقع ہے یہیں گرامین اکثر انخاص بیاں آتے ہیں اور اس میں جگل لچھے ہیں۔ اسٹریٹیں اسٹریٹیں اسی مقام پر عہد نامہ صلح پر دستخط کیے۔ (مترجم)

فوجی ضروریات نے برطانیہ کو مجبور کیا تھا کہ دس لاکھ فلاجین کو مشرقی اڈنے اور یورپ میں بیکار کرنے کے لیے جبر یہ طور پر بھرتی کرے۔ علاوہ انہیں المچ و چارہ اور دیگر اشیاء کی بھی فراہمی ہڑے پیمانہ پر ہوئی تھی۔ ان امور سے سخت نے چینی پیدا ہوئی اور فلاجین میں برطانوی حکومت سے صرف باطنی ناراضگی ہی نہیں بلکہ نمایاں نفرت بھی پیدا ہوئی۔ مسائل مصر کے مستند ماہرین نہایت خائف تھے۔ ان ہنگاموں کے بعد ہی معروف انجینئر سر ولیم دیکھاکس نے ایک پبلک بیان میں کہا "مصر پر برطانوی مقابضت کی بنیاد یہ تھی کہ فلاجین اُس کے حامی تھے۔ جب تک لاکھوں فلاجین متفقہ طور پر حامی صیانت تھے اس کا کچھ اثر نہ تھا کہ شیوخ عمائد حکمران طبقہ۔ پیشوایان مذہب خلاف ہیں یا موافق۔ بلاشبہ آج برطانیہ نے فلاجین کی دوستی اور اعتماد کو کھو دیا، اور سر ویلنگٹن چرول نے لندن ٹائیس میں لکھا "مسلمہ طور پر برطانوی مقابضت کے بعد پہلی مرتبہ اس منحوس واقعہ سے ہمارا سامنا ہو کہ مصری فلاجین کی تعداد کثیرین چینی اور نفرت پیدا کر دی گئی ہو ورنہ خالیکہ یہ فلاجین دیگر مصری طبقات کے مقابلہ میں تھے سب سے زیادہ مرہون منت ہیں۔ میرے خیال میں انگلستان میں بلکہ ذمہ دار حلقوں میں بھی بہت کم اشخاص کو اس کا احساس ہو کہ یہاں کی کشش کس خطرناک درجہ تک پہنچ گئی ہو۔"

ملک غیر کے کل مبصرین قوم پرستوں کے جذبات سے جن میں ہر مذہب اور ملت کے لوگ متحد تھے متاثر ہوئے۔ مسلمہ کے موسم گرما میں جو بڑے مظاہرے ہوئے اُس کی بابت ایک اطالوی ماہر سیاسیات لکھتا ہے "تاریخ میں یہ پہلا موقع ہے کہ جو مسلم بلذیکے گئے اُس میں ہلال اور صلیب دونوں ایک جانایاں تھے۔ کچھ عرصہ قبل تک مسلمان و عیسائی ایک دوسرے سے ایسے جدا تھے جیسے کہ یہ دونوں یہودیوں سے۔ آج جیسا کہ ہندوستان

قوم پرستوں کے بیان کے مطابق اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اُن کے مطالبات کی کثرت نے  
سے تصدیق ہو گئی۔ اس سرکشانہ طرز عمل نے برطانیہ کو اشتدادی عمل پر مجبور کیا لہذا  
کی ہند میں بہت سے قوم پرست لیڈر گرفتار کر کے مالٹا بھیج دیے گئے۔

مصر کی طرف سے اس کا جواب ایک طوفان کی صورت میں رونما ہوا  
ملک کے ہر گوشہ میں آتش بغاوت بھڑک گئی۔ ہر جگہ ایک ہی صورت تھی ریلیں اور  
تار باقاعدہ توڑ دیئے گئے۔ گاڑیاں روک کر لوٹ لی گئیں۔ اکاؤنٹا برطانوی انسپرار  
سب پاہی قتل کر دیئے گئے۔ تنہا قاہرہ میں ہزاروں گھروں کو جمع نے لوٹ لیا۔ پاکستان  
سے اُن بدوی اعراب کی تعداد کثیر کے خروج نے جو غارتگری کے لیے تلی ہوئی تھی خطہ  
کو ویرا کر دیا۔ چند روز تک مصر طوائف الملوک کی حالت کے قریب معلوم ہوتا تھا اور  
برطانوی حکومت نے پارلیمنٹ میں اعتراف کیا کہ کل مصر بغاوت کی حالت میں  
تھا۔

برطانوی حکام نے اس نازک حالت کا مقابلہ نہایت شدید اور استعمال  
سے کیا۔ مصر میں کثیر التعداد برطانوی فوج موجود تھی اور معتمد کالی فوجیں سوڈان سے  
فوراً بلائی گئیں اور باضابطہ مصری پولیس نے عام طور پر احکام کی تعمیل کی۔ چند مہینوں  
کی سخت لڑائی اور شدید املاات جان کے بعد مصر پر پھر تسلط ہو گیا۔

امن تو قائم ہو گیا لیکن مطلع نہایت ہی غبار آلود رہا۔ کثیر التعداد برطانوی  
اور سوڈانی افواج کی موجودگی ہی سے امن قائم رہا تھا۔ متواتر مارشل لا کے نفاذ سے  
بھی قوم پرستوں کے مظاہرے بند نہ ہوئے جن کا نتیجہ بعض وقت بلوہ دہرائی  
اور نقصان جان ہوتا تھا۔ اس موقع کی سب سے زیادہ نازک صورت یہ تھی کہ صرف  
طبقہ اعلیٰ ہی کے اشخاص متحدہ طور پر قوم پرست نہ تھے بلکہ کروڑوں فلاحیں بھی جو اس  
وقت تک خاموش تھیں اُن کے حامی تھے۔ جنگ کا زمانہ فلاحین پر سخت گزرا تھا۔

بالآخر بھی رہنے لگی، ایک فرانسیسی خاتون نے جو عمر بھر سے مصر میں رہتی ہو لکھا۔  
 اس ملک میں جو اکثر فریق بندی اور مذہبی نزاعات میں پھنسا رہتا تھا، ہم عجیب  
 باتیں دیکھ رہے ہیں۔ قبطی پادری مساجد میں اور علماء کلیساؤں میں وعظ

بعتیہ وقت صبح و سحر میں مذہبی جدوجہد اور امور دنیا میں کا چرچا لازمی ہو لہذا لا بد ہے کہ  
 اخلاقی نتیجہ اچھا ہی ہو گا کیونکہ ہر مذہب تربیت اخلاق کی تعلیم دیتا ہو۔ دوم یہ کہ مسلمانوں  
 کو اپنے فرائض کر وہ فرض یا د آئے بلکن ہو کہ جوش قومی اور ناموس دین کے لیے کچھ ہاتھ  
 پیر کر اپنے برادران وطن کو پیچھے دین فطرت کی دعوت دیں اور تبلیغ اسلام میں کامیابی  
 حاصل کریں۔ قابل اعتراض تو یہ امر ہو کہ مذہب کا نام رکھ کر سیاسی اغراض  
 حاصل کی جاتی ہیں اور سیاسی غرض بھی ایک ہی ہو یعنی مسلمانوں کی تعداد گھٹا کر  
 اوں کی اہمیت کو مٹانا بلکہ اُن کی ہستی ہی کو فنا کر دینا۔ مسلمان بھی اسی قبیل کی  
 تنگ خیالی کا کافی اظہار کرتے ہیں۔ ہنود میں خود ہی کشمکش ہے آریہ نسل کے  
 اشخاص اصلی باشندگان ملک کو جو شودر یا اچھوت ذات کہلاتے ہیں ان حقوق  
 میں شریک نہیں کرنا چاہتے۔ تیسری قسم مشترکہ منافرت دراصل بناء اتحاد بھی مسلمانوں  
 اور ہنود دونوں کو سلطنت سے نفرت پیدا ہوئی۔ اور اسی غیظ و غضب میں متحد ہو گئے  
 حصول مدعا کی ناکامیابی اور وجہ منافرت میں کمی پیدا ہونے سے وہ اتحاد غایب ہو گیا  
 جب تک ہندوستان کے کل فرقے افراط و تفریط و خود غرضی اور حرص کو خیراد نہ  
 کہیں گے اصلی اتحاد ہرگز برقرار نہیں ہو گا۔ کانگریس کے پلیٹ فارم پر اتحاد کا رینڈ لیڈن پاس کرنا  
 ضرور دیگر ہو لیکن نا اتفاقی کے اصلی اسباب کو معلوم کرنا اور شورش انگیزوں کو علامہ مطعون  
 کر کے حقیقی اتحاد پیدا کرنا ضرور دیگر۔ جب تک تنگ نظری کا استیصال اور اصلی رواداری کی  
 روح پیدا نہ کی جاوے گی ہندوستان حصول سورج کے قابل نہیں ہو سکتا۔ مترجم سہ جی بی بی کا

ہندو اور مسلمانوں میں ہوا اسی طرح مذہبی تفرقہ یہاں سے بالکل خست ہو گیا۔ سب مصری ایک ہی جھنڈے کے نیچے کھڑے ہیں۔ ہر شخص اپنے نقاب سکوت کے پس پردہ ایک ہی عقیدہ سے فروزاں ہو اور یقین کامل رکھتا ہو کہ اس کی بات

ملہ افسوس ہو کہ ہندوستان کا وہ اتحاد جو مصریوں کے نیلے مثال تھا آج درہم و برہم ہو گیا۔ ہندوستان میں بھی مساجد و مدارس بلاتفریق ملت و مذہب و عقیدہ منبروں پر جلوہ افروز ہوئے۔ جامعہ مولیٰ کے چھوٹی جگہ پر سوامی شردھاندر نے اہلاس فرما کر مسلمان اور ہندو کے مجھ کو مخاطب کیا۔ ایک مندر میں مولانا محمد علی دہلوی نے ہندو و عورتیں نے چندن لگایا۔ گیلن افسوس ہو کہ وہ اتحاد اس طرح پارہ پارہ ہوا کہ اس کے احوال کے مستقبل قریب میں کوئی اُمید نہیں ہے۔ ملتان امرتسر بہار رتن پور۔ کاشمیر۔ شاہجہا پور اگر گونا گئے فسادات اس پر شاہد ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ اتحاد کبھی مستقل بنا پر قائم نہ تھا اور دیر میں برباد ہوا۔ دیکھنا یہ ہو کہ یہ اتحاد کس بنیاد پر قائم ہوا اور نیز یہ کہ ایسی کوئی بات بھی ہو سکتی ہو کہ یہ پھر قائم اور مستقل طور پر قائم ہو جائے۔ اتحاد کی میری عقل کی رسائی کے مطابق تین ہی اصول ہو سکتے ہیں یعنی اشتراک خیال اشتراک اغراض اور مشترک منافعت۔ حکم اول تو اس ملک کی ایک ہی ملت کے مختلف طبقات سے ایسی مفقود ہو کہ نا اتفاقی با مشندگان ملک میں سب سے زیادہ نمایاں اور ہندوستان کی پھوٹ ہی مشہور ہو۔ قسم دوم کے متعلق یہ ہو کہ ہندو قوم اپنے آپ کو تنہا ہندوستانی سمجھتی ہو اور یہ خیال کہہ دیتی ہو کہ دیگر اقوام جو ملک میں آباد ہیں ان کو ملک میں کوئی حق نہیں۔ جب ایک جماعت کا نصب العین ہو کہ ملک کے کل عہدہ دار و فرائد ان ہی ملک محدود ہوں تو مشترک اغراض معلوم۔ ہندو قوم کے مذکورہ بالا نصب العین کی تصدیق پڑتا مدد مند ہن مالوی کی تقریر ملحقہ ہندوستان اور دیگر ہندو لیڈروں کی تقاریر کے سلسلہ تحریرات خود بھی و سنگھش سے ہوتی ہو۔ تحریک شہرہ سے مجھ کو کوئی خاص مخالفت نہیں بلکہ میں تو اس کو دو نوع سے تقویٰ اور لازمی سمجھتا ہوں۔ اول یہ کہ ہمارا موجودہ انحطاط ہمیں بستی اخلاقی کی وجہ سے ہو اور ایسی تحریک کی

اس عظیم المثال حمایت قوم کے جوش سے سامنا ہونے پر جو انگریز موقع پر تھے ان کی دوسرائیں تھیں۔ کچھ تو سرولیم و کھاکس اور سرولیمان و چورل کی طرح یہ کہتے تھے کہ بہت زیادہ مراعات وسیع پیمانے پر ہونا چاہئیں اور بعض اہل الرائے یہ کہتے تھے کہ مراعات کا دینا کمزوری ہوگی اور اس سے مصیبت پھیلے گی چنانچہ سرایم میکل ریجنے کہا ”قوم پرستوں کے پنج سالہ حکومت کا نتیجہ لاعلاج بد نظمی اور اتتری ہوگی۔ اگر مصر کی قسمت میں اخلاص اور بد نظمی کے اُس ذلہل میں پھر بھینسا نہیں لکھا ہو جس سے ہم نے اس کو مسئلہ میں نکالا اور اگر اسی عظیم تر بالشیو کی مصائب میں گرفتار ہونا نہیں جس کی علامات ظاہر ہو رہی ہیں تو برطانیہ کو اپنا تسلسلہ کم نہ کرنا چاہیے“ مصر کے واقعات سے انگلستان میں بہت فکر پیدا ہوئی اور ۱۹۱۹ء کے موسم گرما میں گورنمنٹ نے مصری معاملات میں کامل تحقیقات کے لیے ایک تحقیقاتی کمیشن کی تقرری کا بسر کردگی لارڈ ملر اعلان کیا۔

بقیہ نوٹ متعلق صفحہ قبل۔۔۔ مس ایڈیٹھ کیول انگریزی نرس تھی جس نے لندن کے شفا خانہ میں تعلیم پائی اور بلجیم میں لادوم ہوئی اور پروسلیس کے شفا خانہ میں نرس اعلیٰ ہو گئی۔ جب جنگ عظیم میں جرمن قابض ہوئے تو بھی اپنا کام کرتی رہی اور اسی زمانہ میں ایک جماعت کی تعلیم کی جس کا کام یہ تھا کہ ملہ کم کردہ اتحادی سپاہیوں کو بالینڈ میں پہنچا دینے کی امداد کرتے تھے۔ اس راز کے افشا ہونے پر جرمنوں نے گرفتار کر لیا اور اراکتوبر ۱۹۱۸ء کو سزائے موت دی یہ مس ۱۹۱۸ء میں پیدا ہوئی۔ مترجم

۱۹۱۸ء کی کتابت مذکورہ بالا میں درج ہو۔ مصنف

۱۹۱۸ء سر میک الریڈ کا مضمون ”مصری قوم پرستی“ جو جولائی ۱۹۱۸ء کے ایڈنبرا ریویو میں شائع ہوا۔ نیز ملاحظہ ہوا آرنہیل ڈبلیو۔ اور سی گور کا مضمون ”مصر کا مستقبل“ جو نومبر ۱۹۱۸ء کو نیو یورپ میں شائع ہوا۔ مصنف

کہہ رہے ہیں۔ شامی و مارونی اور مسلمان طلباء مصری و ترکی نسل کی خواتین ایک ہی جوش میں متحد ہیں اور سب کی یہ دلی آرزو ہے اپنے قدیم ملک میں مہر آزادی کی طلوع کی شہنائیں درختاں دیکھیں۔ اُن لوگوں کے لیے جنہوں نے میری طرح توفیق پاتا کے زمانہ کا مصروف کچھا ہو گزشتہ چند سال میں وادی نیل میں تمام تبدیلیوں میں سب سے تعجب انگیز خواتین کا ملز عمل ہے۔ ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ وہ لاپرواہ ہستی جو ہر سیاسی امر سے بالکل بے لطف تھی گزشتہ چند ماہ کی بڑی جدوجہد کی مداح بنے مثلاً گزشتہ موسم گرما میں مظاہرہ کرنے والی عورتوں کے جابس کو سنگین چڑھائے ہوئے بڑی سپاہیوں نے گھیر لیا۔ ایک سپاہی نے ایک عورت کو دھمکایا اوس نے لوث کر اپنے سینے کو کھول دیا اور کہا ”مجھے مار ڈالو تاکہ ایک دوسری کھیل کا سانچہ ہو جائے“

بقیہ ذیل صفحہ قبل۔ مضمون جو ۱۰ ستمبر ۱۹۱۸ء کو زیر دیا مسیحا، میں شایع ہوا مصنف لے مارونی شامی قدیم زبان میں مدونہ نوئی اور عربی میں موارین کہتے ہیں۔ قدیم مشرقی نصرانی دستور کے مطابق یہ معاشرتی اور سیاست کے لحاظ سے بالکل جدا تھے اور لینیان اعداوس کے نواح میں آباد تھے ابتدا میں یہ وحدت اور شہد ع میں لاطینی کلیسہ میں شریک ہوئے۔ یہ نام سینٹ مارونی کی نسبت سے ہے جو چھٹی صدی میں شام کی خاص خانقاہ ہے یا جان مارون کے نام پر ہے جو شہد ع میں مرا اور اس نے لینیان کے مسیحیوں کو راسخ الاعتقاد بنا دیا۔ مرقس ۱۸ میڈم جبال دیورسہ کا مضمون ”مصر میں“ جو ۱۰ ستمبر ۱۹۱۸ء کے رسالہ ریویو دی بیروں میں شایع ہوا۔ میڈم دیورسہ نے اسی قسم کے دیگر مناظر کا عجیب نقشہ کھینچا ہے۔ نیز مصری صحیفہ ابیسن مذکورہ بالا کے خطرات ملاحظہ ہوں۔ ان لحظات میں اکثر ہائے استہزاء و تصاویر دی ہوئی ہیں جس سے ٹیپوٹانی افواج کے جزو مظالم ظاہر ہوتے ہیں۔ (مصنف)



سے ہو گئی آزادی کی تصفیہ کی شرائط حسب ذیل تھے۔

”انگلستان اپنی صیانت کو واپس لیکر مصر کی آزادی کا اعلان کر دے۔ یہ آزادی اوہیں شرائط سے مشروط تھی جن پر ریاست ہائے متحدہ امریکہ نے کیوبا کو آزادی دی ہو۔ مصر میں کامل حکومت خود اختیاری قائم ہو جائے اور برطانوی قلعہ بند افواج اور غیر مصافی حکام واپس بلا لیے جاویں۔ لیکن مصر برطانیہ عظمیٰ سے دائمی اتحاد کرے اور یہ عہد کرے کہ وہ کسی دوسری سلطنت سے عہد و پیمان نہ کرے۔ الا یہ استرنا برطانیہ فزقہ سو فزادہ اگر کوئی اجنبی طاقت مصر پر حملہ آور ہو تو خود مصر کی حفاظت کے لیے برطانیہ کو ایک فوجی اور بحری مقام دیا جاوے۔ سوڈان کا پریشان کن مسئلہ عارضی طور پر بغیر تفصل رہے۔

ان تجاویز میں سچے تعمیری تصفیہ کے آثار ہوید تھے۔ لیکن قسمتی سے ان پر فوراً عمل نہ کیا گیا۔ انگلستان اور مصر دونوں جگہ ان کی سخت مخالفت ہوئی۔ انگلستان میں عہدہ داروں کے مخالفانہ اثرات نے رپورٹ کو فروبی ۱۹۰۷ء تک تعویق میں ڈال رکھا۔ مصر میں انتہا پسند قوم پرستوں نے زاعول پاشا پر دغا بازی کا الزام لگایا۔ اگرچہ اعتدال پسند بالکل مطمئن معلوم ہوتے تھے۔ کمیشن کی رپورٹ بالآخر جس صورت میں شائع ہوئی اُس میں یہ اعلان کیا گیا کہ مصر کو حکومت خود اختیاری دینا نئے خطری کے ساتھ ملوثی نہیں کیا جاسکتا اور نہ حمایت قومی کی روح کو معروم کیا جاسکتا ہو کہ مخالف رعایا کی مرضی کے خلاف مصر پر حکومت کرنے کی کوشش کرنا نہایت مشکل اور نثرناک کام ہوگا۔ نیز یہ کہ یہ بری بد نصیبی ہوگی اگر تصفیہ کے موجودہ

۵ اس تعویق کے نامبارک پہلو کے لیے ملاحظہ ہو سر ڈنلین چرول کا مضمون ”مشرق میں متضاد پیر“ جو یکم جولائی ۱۹۰۷ء کی نیو یورپ میں شائع ہوا۔ مصنف

یہ تقرر نہایت دشمنانہ تھا۔ لارڈ ملز برطانوی سیاسی زندگی کے قابل ترین انخاص میں سے تھے ان کو عرصہ دراز سے مسایل شہنشاہی کا کثیرہیل مصر پر تھا۔ طبیعت بھی ایسی پائی تھی کہ نہ تو فضاے آزادی میں کسبہ حکار نہ ماضی پرستی کی زنجیروں میں دست دیا بستہ۔ مختصر یہ کہ لارڈ ملز صحیح مفہوم میں حقانیت شناس تھے اور اس کا ثبوت بہت جلد ان کے عمل سے ہو گیا۔ شروع ستمبر ۱۹۲۲ء میں لارڈ ملز اور ان کے رفقاء کو مصر پہنچ کر نہایت مشکلات سے سابقہ پڑا۔ مصر میں یہ اعلان ہو چکا تھا کہ کمیشن کا مداخلہ کیا جائے۔ صرف قوم پرست سیاست دانوں ہی نے نہیں بلکہ منصفی عالم جیسے پیشوایان مذہبی نے بھی معاملات پر اس قوت تک بحث کرنے سے انکار کیا جب تک کہ کشنران پہلے مصری خود مختاری سے اتفاق رائے نہ کر لیں۔ معاملات یہیں پر ختم ہوتے معلوم ہوتے تھے مگر لارڈ ملز نے پائے حزم و استقلال کام لیا اور بالآخر زراغ لول پاشا اور دیگر ذمہ دار قوم پرست لیڈروں سے آزاد اور بیک لوٹ بحث ہونے لگی۔

بالا شبہ لارڈ ملز کی مساعی کو مصر کے بعض اندرونی حالات سے مدد ملی۔ مشرق کے دیگر حصص کی طرح مصر میں بھی سیاسی شکوہ کے ساتھ معاشرتی سبب چینی کے بھی علامات رونما ہو رہے تھے نئی قسم کے شورش انگیز پیدا ہو رہے تھے جو عوام کو نہایت ہی انقلابی اصول کی تلقین کرتے تھے۔ ان نوعمر شورش انگیزوں کی وجہ سے اصلی قوم پرست لیڈروں میں پریشانی پیدا ہو گئی جن کو یہ احساس ہوا کہ ان کی حالت سرگرم جماعت و نیز صاحب حیثیت اور جاہلاد ہونے کے لحاظ سے بعض خطریں جو نتیجہ یہ ہوا کہ ستمبر ۱۹۲۲ء کے مجسم خزاں میں لارڈ ملز اور زراغ لول پاشا ان اصولوں پر متفق ہو گئے جن کی بنا پر سچا تصفیہ ممکن ہو۔ ان اطلاعات کی بنیاد پر جو اس زمانہ میں انباروں کو دی گئی تھیں اور جن کی تصدیق لارڈ ملز کی سرکاری رپورٹ

دلے پر وگراہ میں مضبوط تھا اور اس کی تصدیق اتحادیوں نے بھی کی تھی ترکوں سے اور بھی خاص قسم کے وعدے کیے گئے تھے خصوصاً وزیر اعظم لارڈ جارج نے ہرجبوری سنڈویچ کو کہا تھا ہم اس لیے نہیں لڑ رہے ہیں کہ ترکوں سے اُن کا دار السلطنت یا ایشیائے کوچک اور پھر اس کی وہ نہ خیر اور مشہور زمین جو باعتبار غلبہ آبادی ترکی ہیں چھین لیں۔ بالفاظ دیگر ترکوں کو صرف الفاظ میں یہ بتا دیا گیا تھا کہ اگرچہ ان کی حکومت غیر ترکی ممالک مثلاً عرب و صوبات سے ختم ہو گئی لیکن سلطنت کے ترکی صوبات حکومت غیر کے تحت ہوں نہ جائیں گے بلکہ اُن میں ترکی قومی سلطنت قائم ہوگی۔ ترکوں کو اُن خفیہ معاہدوں کا کوئی علم نہ تھا جو اس وقت اتحادیوں میں ہو رہے تھے اور ان کی رو سے تقریباً کل ایشیائے کوچک اتحادیوں میں تقسیم ہو گیا تھا۔ ان کا اظہار بعد کو ہو گیا تھا فی الحال ترک امیدوار رہ سکتے تھے۔

عربوں کے لیے اس سے بھی زیادہ روشن وجوہ امیدوار باعتبار نتیجہ زیادہ تاریک پہلو موجود تھے۔ ہم مسلمہ کی عرب بغاوت کا ذکر کر چکے ہیں جو بسہر کردگی تشریف کہ مجاز سے شروع ہو کر سلطنت عثمانیہ کے کل عربی صوبات میں پھیل گئی اور ترکی طاقت مقام دست کی بربادی کا بڑا باعث ہوئی۔ مگر یہ بغاوت نہ فوری یا بلا سوچے سمجھے نہ ہوئی تھی۔ اس کی تداہیر نہایت ہوشیار بی سے کی گئی تھیں اور یہ زیادہ تر اتحادیوں کی اعانت اور وعدوں کی بدولت عمل میں آئی۔ آغاز جنگ ہی سے عرب قوم پرست جو سلطنت عثمانیہ سے ناراض تھے مصر کی برطانوی حکام سے رابطہ رکھتے تھے۔ ان کا نہایت گرم خیر مقدم کیا گیا تھا اور اُن کی تجزیہ کی تجاویز کی بہت قدر کی گئی تھی کیونکہ یہ ظاہر تھا کہ عربوں کی بغاوت سے برطانیہ کو ترکی علاقہ میں پیش قدمی کرنے کے علاوہ مصر اور سینیٹر سینیٹر کی حفاظت میں بڑی مدد ملنے والی تھی۔

موقع کو فایع کیا جاوے۔ مگر گورنمنٹ نے پوری رپورٹ کو منظور نہیں کیا اور لارڈ ملٹن نے فوراً استعفا دے دیا۔ زاعول پاشا کی یہ حالت ہو کر وہ اب بھی قوم پرستوں کے لیڈر ہیں مگر ان کا اقتدار بہت کم ہو گیا ہے۔ سطور ہذا کی تحریر کے وقت مصر کی حالت تو یہ ہی اور سچ یہ ہو کہ یہ حالت اس قدر امید افزا نہیں ہو جیسی پچھلی سال تھی۔

اسی اثناء میں جو طوفان مصر میں اٹھا تھا مدت سے مشرق اوسط کے دیگر حصص میں پھیل گیا تھا۔ فی الواقع مشرق کے ابتدائی ہسپنول میں طوفان کا مرکز عثمانی سلطنت میں منتقل ہو گیا۔ اس کا الزام زیادہ تر خود اتحادیوں پر ہے۔ بلاشبہ ان پر آشوب ممالک کی بابت کوئی تعمیری تصفیہ بہت مشکل تھا تاہم اگر اتحادیوں کی حکمت عملی انصاف اور رہت بازی پر مبنی ہوتی تو تصفیہ محال ثابت نہ ہوتا۔ اختتام جنگ پر سلطنت عثمانیہ کی اکثر اقوام کو یہ اُمید تھی کہ وہ آزادانہ مقاصد جنگ جن کی تبلیغ اتحادی صحابیان اختیار وقتاً فوقتاً کرتے رہے ہیں پورے ہو گئے۔ عرب عنصر کو خاص اُمید لگی تھی کیونکہ اتحادیوں نے ان سے بہت سے وعدے کیے تھے۔ ان امید کو بہت جلد پس پشت ڈال دیا گیا جیسا کہ اُس کے بیان کیا جاوے گا، انگلستان غورہ ترک بھی قبل سے بالکل مایوس نہ تھے اور آزادانہ برتاؤ کے اس عام اعلان کے علاوہ جو پریسڈنٹ ولسن کے چودہ دفعات

۱۔ اس رپورٹ کی نامظوری کا یہ اثر ہوا کہ مصر میں شدید بے چینی کا دور شروع ہوا اور برطانوی ہائی کمشنر نے "زاعول پاشا کو سیلان (سریلانکا) جلا وطن کیا۔ لیکن ہندوستانی شورش کی وجہ سے سیلان سے شیلیز اور پھر جبل الطارق بین نظر بند رہے لیکن شورش متواتر جاری رہی اور بالآخر مصر کی کامل آزادی کا برطانیہ کو اعلان کرنا پڑا۔ اور ممالک غیر سے سفارتی تعلقات قائم کئے گئے۔ اسی وجہ سے اور قانون دستہ خارج کیا گیا۔ چنانچہ پارلیمنٹ بنائی جا رہی ہے۔

مصر نے شریف مکہ کے نمائندہ مقیم قاہرہ کو ایک تحریر دی جس کی رو سے برطانیہ نے یہ مشروط ذمہ داری لی کہ اگر عرب سلطان سے بغاوت کرینگے تو سلطنت عثمانی کے عربوں کی آزادی تسلیم کی جاوے گی۔ لیکن اس آزادی سے عراق کا جنوبی علاقہ جہاں کہ برطانوی مفاد مخصوص حاکمانہ اقتدار کے مقتضی ہیں اور نیز وہ قریب سے ”فرانس کو نقصان پہنچائے بغیر برطانیہ کسی کو دے نہیں سکتا“ مستثنیٰ رہیں گے۔ یہ آخری فقرہ بلاشبہ انگریزی تاش کا ”جو کرنا“ تھا۔ مگر اس سے مقصد حاصل ہو گیا۔ عرب چونکہ خفیہ معاہدے سے ناواقف تھے انھوں نے یہ تصور کیا کہ یہ ستنائے لبنان کے محروم و ضلع سے تعلق رکھتا ہو۔ وہ خوش خوش بغاوت کی تیاری کے لیے گھروں آئے اور دوسرے سال بغاوت ہو گئی۔

نومبر ۱۹۱۳ء میں بغاوت شروع ہوئی۔ اگر عربوں کو یہ معلوم ہوتا کہ گزشتہ مئی میں کیا طرہ ہو چکا ہو تو شاید یہ بغاوت کبھی بھی شروع نہ ہوتی اس مہینے میں انگلستان اور فرانس نے ایک دوسرے خفیہ معاہدے پر دستخط کیے جو مائیکس پیکیو کے نام سے مشہور ہے۔ اس معاہدے کی رو سے ترکی عرب صوبہ حجاب کی باقاعدہ تسلیم اور تجارتی کے مطابق ہو گئی جو سال ماقبل کے اصلی عہد نامہ سورخہ ۱۵ مارچ ۱۹۱۳ء میں قرار پائی تھیں۔ سائیکس پیکیو عہد نامے کی رو سے عراق کا بہت بڑا حصہ برطانیہ کے قبضہ میں اور ساحل شام صوبہ سے لیکر اسکندریہ

لے کھینے کے تاش میں بادن پتوں کے سوا ایک تصویر ہوتی ہو جو عموماً ایک سفرہ کی ہوتی ہو اس کو جو کر کہتے ہیں اور تاش کے دکھیلوں میں سٹل ہوتا ہو دلاؤ کر، جو اسٹریلیا میں رائج ہو اس میں جو کر سب سے بڑا ٹکڑا ہوتا ہے دوسرا دنگلش جس کو عام طور پر رنگ فلاس کہتے ہیں اس کھیل میں جو کر ہر سٹہ کا کام دیتا ہو۔ مفرج

مگر عربوں نے نہ صرف مادی مدد مانگی بلکہ یہ وعدے بھی لیے کہ ان کی بغاوت کے صلہ میں ایک عرب سلطنت بنا دی جائے جس میں عثمانی سلطنت کے سب عربی صوبہات شامل ہوں۔ یہ عرب قوم پستوں کی توقعات کی ہر قسمی تھی کہ برطانوی اور فرانسیسی حکومتوں نے ترکی کے عرب صوبہات کی بابت اپنے منصوبے بائو رکھے تھے۔ عرصہ دراز سے ان ممالک میں انگلستان اور فرانس کے دائرہ ہائے اثر تھے، انگریزی حلقہ جنوبی عراق میں خلیج فارس کے کنارے پر تھا اور فرانسیسی حلقہ لبنان میں تھا۔ یہ شمالی شام میں کوہستانی ضلع ہے جو بحیرہ روم کے ساحل پر واقع ہے اور اس میں موافق آباد ہیں یہ قوم رومن کیتھولک عقائد کی پابند ہے اور ان پر فرانس نے اپنی سیاسی حفاظت عرصہ دراز سے قائم کر رکھی ہے بلاشبہ یہ دونوں صوبے قانوناً بلاد ترکی میں شامل تھے اور دونوں کا رقبہ بھی تھوڑا تھا۔ لیکن دوسرے ہائے اثر، دیگر کے لوچدار حلقے ہوتے ہیں کہ جب مناسب مواقع ہوں تو یہ دفعتاً غیر معمولی طور پر بڑھ جاتے ہیں۔ جنگ عظیم ایک ایسا ہی مناسب موقع تھی لہذا برطانوی اور فرانسیسی دفاتر خارجہ نے مشورہ کر کے ۵ مارچ ۱۹۱۵ء کو ایک ایسے خفیہ عہد نامے کی تکمیل کی جس کی رو سے فرانس کو شام میں اور برطانیہ کو عراق میں مختص امتیازی حیثیت دی گئی تھی۔ اس وقت کوئی خاص حدود مقرر نہ ہوئے تھے۔ لیکن امداد یہ تھا کہ ایسے وعدے کیے جاسکے جن کی رو سے ترکی کی عربی صوبہات انگلستان اور فرانس میں تقسیم ہو جائیں۔

اسی خفیہ عہد نامے کی موجودگی سے مصر کی برطانوی حکام کو عربوں سے گفتگو کرنے میں بے یقینا آئیاں پیدا ہوئیں مگر عربی بغاوت ایک ایسا گرافتہ موقع تھی کہ اس کو بھونکا خلافتِ عقل تھا۔ بالآخر برطانوی حکمرانوں نے ایک ایسا اصول نکالا جس سے عرب سردار مطمئن ہو گئے، ۲۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو سر ہنری میکموہان نے جنرل

اور فراخ دلی سے وعدوں پر وعدے کیے۔ اس مذاق کی انتہا اختتام جنگ پر ہوئی جبکہ فرانسیسی اور انگریزی حکومتوں نے ذیل کا مشترکہ اعلان تمام عرب صوبوں میں شایع کیا۔

”برطانیہ اور فرانس کی عرض مشرق میں اس جنگ سے جسے جرمنی کی حرص نے دنیا پر نازل کیا ہو یہ ہے کہ اُن تمام اقوام کی نجات کو مکمل اور متیقن کر دیا جاوے جو عرصہ دراز سے ترکی شکنجہ ظلم میں مبتلا ہیں اور ان میں ایسی قومی حکومتیں اور نظامات قائم کیے جاویں جن کے اختیار است اور انھیں کی آزاد خواہش اور قوت ارادی سے ماخوذ ہوں“

اس پُر فریب کارروائی کے عروج ہی کے بعد آل کار ظاہر ہوا۔ جنگ ختم ہوئی دشمن کو شکست ہوئی۔ تماشہ ختم ہوا اور پر وہ گرا دیا گیا۔ اس پر عربوں کو اصل حقیقت ثبت نظر آئی جس سے اُن کی آنکھیں کھل گئیں۔ فرانسیسی افواج سوال شام پر دخل کرنے کو آئیں۔ خفیہ عہد ناموں کا راز فاش ہوا۔ اور عربوں کو معلوم ہو گیا کہ اون کو کیا دھوکا دیا گیا ہو۔ اُن کو سخت بیچ و تاب ہوتا۔ اگر عربوں کی دہش مند سردار اڑے نہ آتے تو غالباً فوراً ہی طوفان پیا ہو جاتا۔ ان شیوخ میں خاص طور پر قابل الذکر امیر فیصل، شریف مکہ کا لڑکا جو۔ دوران جنگ میں اوس نے اپنے آپ کو انسانوں کا حقیقی سردار ثابت کیا اور اب مسلمہ اقتداری حیثیت حاصل کر لی تھی۔ فیصل اتحادیوں کی فوجی قوت سے آگاہ تھا اور یہ محسوس کرتا تھا کہ برطانیہ بالخصوص اوس زمانے میں کیسی خطرناک ثابت ہوگی۔ عربوں کے وعدہ کی اخلاقی قوت کا احساس کر کے اُس نے اپنے ہم وطنوں سے یہ درخواست کی کہ وہ اُس کو آنے والی

ملہ جنرل مارٹن باچ ۱۹۱۷ء میں جو جزیرہ العرب کے عربوں سے اعلان کیا اس کی بہترین مثال ہے۔

ملک مع ارمینیا اور ایشیائے کوچک کے وسیع شمالی قطعات کے فرانس کے قبضے میں آیا۔ فلسطین بین الاقوامی رہا۔ البتہ اس کا خاص بندرگاہ جیفہ برطانیہ کو ملا۔ اس میں یہ مفاہمت بھی تھی کہ فرانسیسی برطانوی حلقہ میں رہے گا اور بڑا اندرونی حصہ جو عراق اور شام کے درمیان واقع ہے۔ برطانوی اور فرانسیسی دائرہ ہائے اثر کی ماتحتی میں آزاد ہوگا۔ فرانسیسی حلقہ میں باقی کل شام حلب سے لیکر دمشق تک اور انگریزی حلقہ میں عراق کا کل باقی حصہ یعنی وہ ملک جو موصل سے ملحق ہے شامل ہوگا بالفاظ دیگر وہ آزادی جس کا وعدہ سرہنری میکروہان نے عربوں سے کیا تھا پبائے منشور ہو گئی۔

اس پس پردہ کارروائی کی اطلاع عربوں کو کیوں دی جاتی ہے؟ عربوں نے انگریزوں سے عرب قوم پرستوں کی توقعات کو مشتعل کرنے کے لیے ہر ممکن کوشش کی کیونکہ ان کے خیال میں ان کے جنگی جوش سے کام لینے کیلئے سب سے اچھا طریقہ تھا۔ گورنمنٹ برطانیہ نے عربوں کو حکم و علم و اطلاعات کے بہت سے منتخب افسروں جن میں خاص شخص ایک کرنیل لارنس تھا۔ یہ غیر معمولی نوجوان تھا اور اس نے عرب شیعہ پر بے انتہا اثر بہت جلد پیدا کر لیا اور وہ عربی انقلاب کی روح کہلایا جانے لگا۔ ان افسروں کو جو عربوں کے متعلق واقفیت اور ان سے ہمہ کما رکھنے کی بنا پر منتخب ہوئے تھے۔ ان خفیہ عہد ناموں کا حال نہیں بتایا گیا تھا تاکہ عربی جوش کی جو ہمت افزائی کر رہے تھے اس میں عدم صداقت کی وجہ سے کمی نہ آجائے۔ اسی طور پر برطانوی جنرلوں نے اپنے اعلانات میں نہایت فیہنی

لارنس اور اس کی کارگزاریوں کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ویل۔ ٹامس کا سلسلہ مضامین جو ہینوائٹ لارنس یعنی عربی انقلاب کی روح رواں ہیں، جو اپریل ۱۹۱۶ء میں شائع ہوئے۔ جولائی ۱۹۱۶ء کے رسالہ ایشیا میں شائع ہوا۔ مصنف



فرانسیسی بے اطمینانی سے ہوا سٹاکس پر ہلکا ہارے کے شایع ہوتے ہی فرانس کے اہل الرائے کا برا اور بالآخر حصہ منور چانے لگا کہ ان کو فریب دیا گیا۔ پشتنا ہیئت سے فرانسیسی حامیان شہنشاہیت کی نظر شام پر لگی ہوئی تھی اور آغاز جنگ ہی سے شہنشاہیت کے حامی اخباروں میں کل مشرق اوسنے کے الحاق کی تبلیغ کرتے رہے تھے۔ ان کی صدا "شام کا پورا ملک" تھی اور اس "پورے" میں صرف وہ سنا حلی حصہ تھا جو فرانس کو سٹاکس پر ہلکا ہارے کی رو سے ملا تھا بلکہ فلسطین اور حلب دمشق کا وسیع اندرونی حصہ بھی شامل تھا جو راست مصل کے زیر خیز تیل کے چشتوں تک پہنچتا ہو۔ اس کل حصہ کے لیے جس کو وسعت پسند فرانسیسی حلقوں میں اکثر دیوانت کا فرانس کہتے ہیں۔ حامیان شہنشاہیت یہ کہتے تھے کہ اس حصہ ملک پر فرانس کو ناقابل تشریح تاریخی حقوق حاصل ہیں جن کی ابتدا عرب صلیبی بلکہ شارلین کے زمانہ سے ہوتی ہے۔ فہام "دوسرا آئیں" ہے جو اپنا ہاتھ فرانس کی طرف بڑھا رہا ہو اور اس سے دور باش نہیں کہا جاسکتا۔ اور یہ فرانس والوں کی عالمگیر حکمت عملی کا لازمی رکن تھا۔ شہنشاہیت پسندوں کی ان تو ثبات کی بڑی

یہ قبل از جنگ کی شہنشاہیت کی تبلیغ کی مثالوں کے لیے ملاحظہ ہوگی۔ پو ایمان کا مضمون شام میں فرانس کا معاہدہ جو یکم اگست ۱۹۱۷ء کے رسالہ کیستیان ڈیپلومٹک اسے کلونل میں شامین ہوا۔ دیگر پورچاغات میں مصنف نے وزیر علم پو انخارے کے اس اعلان کو نقل کیا جو ۱۲ دسمبر ۱۹۱۷ء کو دارالمبعوثین میں کیا گیا۔ "تھے یہ تہائے کی ضرورت نہیں ہے کہ ہم کو لبنان اور بالخصوص شام میں ہمارا قیدی افواج ہیں اور ہم ان کے احترام کرانے کے لیے مستعد ہیں" نیز ملاحظہ ہے۔ انکا کا مضمون مسئلہ شام کے تقاضا "جو ۱۴ اکتوبر ۱۹۱۷ء کے رسالہ کیستیان ڈیپلومٹک اسے کلونل میں شامین ہوا۔ ایل کی فری کتاب مشرقی کیشو کہ سبھیوں پر فرانس کی سیاست" مطبوعہ پیرس ستمبر ۱۹۱۷ء صفحہ ۱۱

صلح کانفرنس میں عربستان کی وکالت کا موقع دیں۔ لوگوں نے اس کی بات مان لی، عرب میں سکوت رہا اگرچہ یہ تشویش کا سکوت تھا۔

فیصل نے اپنے معاملہ کی وکالت صلح کانفرنس کے روبرو نہایت فصاحت اور شان کے ساتھ کی لیکن ناکامیابی ہوئی۔ اس سے کیا ہوتا ہے کہ مجلس اقوام کی تجویز میں ایسا فیاضانہ بیان شامل ہو کہ ”بعض اقوام نے جو سالن میں سلطنت ترکی کے ماتحت تھیں ان مدارج ترقی کو ٹوک کر لیا ہے جن کی رو سے ان کی ہستی بطور آزاد قوم کے اس شرط پر تسلیم کی جاسکتی ہے کہ ایک حکم بردار ان کو حکمرانی میں مشورہ اور مدد اس وقت تک دے جب تک ان میں اپنے پیروں کھڑے ہونے کی قابلیت پیدا ہو جائے، لیکن عرب تو اس سے واقف تھے کہ حکم برداری کا کیا منشا ہے۔ لاکھ لاکھ جارج ایسے خوش کن فخرے کہا کریں: ”عربی افواج نے جو وعدے برطانیہ سے کیے تھے ان کو وفا کر دیا۔ اب ہم کو اپنے وعدے پورے کرنے چاہئیں۔ عربوں نے خفیہ عہد ناموں کو پڑھ لیا۔ شکار کی نظر کے سامنے جال بچھانا بیجا رہے۔ اب یہ چال کام نہیں آئی۔ عربوں کو معلوم ہو گیا کہ تدبیر ہو یا قتال ان کو اپنی ہی قوت پر بھروسہ کرنا چاہیے۔“

فیصل نے اب بھی صلح کا مشورہ دیا۔ غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کو صلح مقابلہ کے خطرات کے علاوہ یہ بھی خیال تھا کہ اتحادی آپس میں لڑ رہے تھے۔ یہ نزاعات گل مشرقِ قریب کی بابت تھے لیکن سب سے زیادہ سخت نزاع انگلستان اور فرانس کے درمیان عرب عثمانیم کی بابت تھا۔ اس نزاع کا آغاز خفیہ عہد ناموں پر

فرانسیسی "حرص" اور "حماقت" کا طعنہ دیا اور کہا کہ اس کی بدولت انگلستان کی سارے  
پراثر پڑتا ہوا اور کل مشرق میں آگ لگ جانے کا خوف ہے۔ مختصر یہ ہے کہ اولن دو قوتوں  
کے درمیان جو ایک سال قبل واپسی "مقدس اتحاد" کا وعدہ کرتی تھیں خوب سے ہی تفتیش و  
تفتیش ہوئی جس پر عرب اور دیگر مشرقی اقوام نے بھی خوب بغلیں بجائیں۔

زیادہ تر اس گفت و شنید کی بدولت ۱۹۱۱ء میں مشرق اوقیانوس میں  
کارروائیاں معرض التوا ہیں رہیں۔ لیکن ۱۹۱۱ء کی بہار میں اتحادیوں میں ایک  
حد تک، مفاہمت ہو گئی سان ریو میں اتحادی وزرا کی ملاقات کے دوران میں اس  
عہد نامے کے شرائط طوطو ہو گئے جو ترکی سے طوکرائے جائیں اور جس کی مدد سے ایشیائے  
کوچک جلب منفعت اور اثرات کے دائروں میں تقسیم کیے گئے۔ اور صوبہ بجات عرب  
حسب عہد نامہ سائیکس پیکو انگلستان اور فرانس کو تفویض کیے گئے اور اس کی تلبیس  
کے مجلس اقوام کی حکم برداری سے موسوم کیا گیا۔ انگلستان و فرانس اور اولن کی  
پرستار، یونان نے عملی کارروائی کی۔ مزید برطانوی افواج فلسطین اور عراق کو اور  
فرانسیسی افواج شام کو بھیجی گئیں۔ ایک یونانی، انگریزی اور فرانسیسی متحدہ فوج قسطنطنیہ  
پر دخل کے لیے تیار کی گئی۔ اور وزیر اعظم ونیزلاس نے ایشیائے کوچک کی ضرورتوں  
کے لیے فوج دینے کا وعدہ کیا۔ اس زمانہ میں تار شکستہ صرف اطالیہ ہی تھا۔ اس نے

۱۹۱۱ء میں فرانسیسی طرہ عمل پر انگریزوں کی اعلیٰ کٹی تنقیدات کے لیے ملاحظہ ہو سیکھیں۔  
"ہمارے حیرت انگیز ہم شام" جو ستمبر ۱۹۱۱ء میں پبلش ہو گیا۔ ڈیویڈ ہارنبرو کی کامیابیوں پر  
کا مقدمہ، جو ستمبر ۱۹۱۱ء میں پبلش ہوا۔ یہ دونوں مضمون نگار عرب ملک میں برطانوی افواج  
پس منظر تھے۔ نیز ملاحظہ ہوں "مشیخرا" جو اگست و اکتوبر ۱۹۱۱ء کے پبلش ہو گیا۔  
میں شایع ہوا۔ مصنف

معاہدہ نیت کاری حلقوں میں کی جاتی تھی۔ سیدیل تیشیل ۱۹۱۵ء کے اوائل میں موسیو بٹشروی نے مجلس مبعوثین میں کہا تھا: "فرانس کی حکمت عملی کا مجھے پتہ پھر وہ روم میں ہو جس کا ایک سرا مغرب میں ابجرائیو ڈیولس اور مراکش ہے اور دوسرا سرا مشرق میں شام و لبنان اور فلسطین ہونا چاہیے۔"

ایسی ریف تو قعات کے بعد معاہدہ ساکس پیکو کا جو انٹرنیشنلسٹیٹ عالمیان شہنشاہیت پر ہوا ہوگا اوس کا اندازہ ہو سکتا ہو قدرتی طور پر اوجھوں نے اپنا غصہ انگریزوں پر اتارا۔ اون کو گول گول الفاظ میں مجرم ٹھہرایا اور مشرق کے ہر واقعہ کا الزام اُن کے سر رکھا۔ عرب قوم پرستوں کی آرزو مندیاں محض برطانوی تبلیغ کے نام سے مطعون کی گئی۔ ایک فرانسیسی مصنف نے لکھا کہ کسی طبیب امراض و ماغی کو برطانویہ کے ان ناطمان مستعمرات و پرستان شہنشاہیت اور مجنوں کی و ماغی حالت پر تبصرہ لکھنا چاہیے۔ کیونکہ یثرب و روز اپنے ملک کے نفق کے لیے لندن سے مشورہ کیے بغیر کام کرتے ہیں اور اُن کو برابر اس کی فکر ہو کہ فرانس کی فوقیت کو شام سے ایسا ہی عدم کر دیں جیسا کہ ایک بار مصر میں کر چکے ہیں، ایسے الزامات کے جواب میں انگریز مصنفین

نے منقولہ مضمون "شام اور فلسطین میں ہمارے حقوق" نوشتہ سینٹر فلینڈین جو ۵ جون ۱۹۱۵ء کے یورپ ہفت روزہ بریں شائع ہوا۔ فرانسیسی تبلیغ شہنشاہیت کی دیگر اثلہ کے لیے مندرجہ بالا مضمون کے علاوہ ملاحظہ ہو سی جی بیسم کا کتاب "مسئلہ لبنان" مطبوعہ پیرس ۱۹۱۵ء اور ان کا مضمون "شام یعنی سیاسی میدان جنگ" جو یکم اگست ۱۹۱۵ء فروری کے ریویو موندیال میں شائع ہوا۔ کاوٹس کر لیا کی کتاب "فرانسیسی شام" مطبوعہ پیرس ۱۹۱۵ء۔ ایف۔ اوڈے کا مضمون "لیوانٹ کا فرانس" جو یکم مارچ ۱۹۱۵ء ہفتہ وار ریویو میں شائع ہوا۔ مصنف

۱۹۱۵ء کے یورپ ہفت روزہ بریں کے خلاف سخت نکتہ چینیل کے لیے ملاحظہ لوڈیٹ مکر الصد کے مضمون معتقد

میں یہودیوں کے خلاف جنھیں مسلمان اور عیسائی عرب دونوں اُن کے صیہونیتی تجاویز کی وجہ سے نفرت کرتے تھے ہنگامے شروع ہوئے اور عراق میں قبائل کا منتشر لٹاؤ تین شروع ہوئیں۔

ان نامادک واقعات کے پیش آنے سے ”حکم برداران“ نے غریبی جو اسی شاہراہِ خطائے کین فرانس نے خاص طور پر سخت کارروائی کی۔ شام اور سلیشیا میں تقریباً ایک لاکھ فرانسیسی فوج بہانہ جبرل گورو موجود تھیں جسے بہت سی مستمرات کی لڑائیوں کا تجربہ تھا اور ”زبردست“ تھا، یہر کا اعتقاد تھا۔ ۱۹ جولائی کو گورو نے اسیر فیصل کو اعلان جنگ بھیج کر کابل اطاعت کا مطالبہ کیا۔ فیصل نے آخر وقت تک سیاست عملی سے کام لیا اور تجاویز کو تسلیم کر لیا لیکن گورو نے اس تسلیم کرنے کو بھی ایک لفظی خزانہ پر لٹرا نماز کیا اور ساٹھ ہزار فوج سے دمشق پر حملہ کر دیا۔ فیصل نے حقیقتاً مقابلہ کی کوشش نہ کی اور محض پسپائی کے عمل کیے اور ریگستان کی طرف ہٹنا شروع کیا۔ ۱۹ جولائی کو فرانسیسی دمشق میں داخل ہوئے اور فیصل کو معزول کر کے کابل فرانسیسی حکومت قائم کر دی۔ مخالفوں کو بڑی سخت سزائیں دی گئیں۔ جس طرح جرمنوں نے بلجیم میں کیا تھا اُسی طرح دمشق سے ایک کروڑ فرانک کا تادان وصول کیا گیا۔ بہت سے قوم پرست لیڈروں کو قید یا قتل کیا گیا۔ اور جنرل

۱۹ صیہون (Zionism) عبرانی لفظ جس کے معنی قلعہ کوہ کے ہیں۔ بیت المقدس کا قلعہ اس نام سے موسوم تھا پھر کل بیت المقدس پر اطلاق ہونے لگا۔ صیہونی تحریک کا یہ منشا ہے کہ یہودی فلسطین میں واپس آکر ایک قومی سلطنت یہودیوں کی قائم کریں۔ ۱۹۲۲ء کی کانفرنس میں یہ طرہ ہوا تھا کہ فلسطین میں یہودیوں کی نوآبادیاں قائم کی جائیں اور یہودیوں کے لانے کا انتظام کیا جائے اور ڈھائی کروڑ پونڈ چندہ اس کام کے لیے کیا جائے۔

آنے والی مشکلات کو پہلے سے تاڑ لیا اور ان میں مبتلا نہ ہونے کا تہیہ کر لیا۔ بینین یہودی کا نفرنس کے بعد وزیر اعظم ٹی نے ایک انگریز اخبار نویس سے کہا دو تم کو ایشیائے کوچک میں جنگ کرنی ہوگی اور حکومت اطالیہ نہ تو ایک سپاہی دے گی اور نہ ایک پیسہ۔ تم نے ترکوں کا مقدس شہر ایڈریا نپل نے لیا اور ان کی دارالسلطنت پر اغیار کا تسلط کر دیا۔ تم نے وئی کا ہر بندر گاہ اور ملک کا بڑا حصہ لیا۔ اور پانچ ترکی مائندے جو تم خود منتخب کرو گے وہ اُس عہد نامے پر دستخط کر دیں گے جس کو نہ ترکی قوم منظور کرے گی اور نہ ترکی پارلیمنٹ!

وزیر اعظم کی پیشین گوئی سچ ثابت ہوئی۔ گزشتہ چند ماہ سے ترکی قوم پرست جو واقعتاً تھے کہ انھیں کیا پیش آنے والا ہو اندرونی ایشیائے کوچک میں اپنا مرکز متا دمنٹ تیار کر رہے تھے۔ یہ سچ ہو کہ انہیں شاہیہ قوم پرست لیڈر عرصہ ہوا کہ دروازہ مقامات مثل ادراے قفقاز یا بالشویک روس میں پناہ گزین ہونے لگے تھے مگر جب بد قائدین پیدا ہو گئے جن میں خصوصیت کے ساتھ ایک نمایاں قابلیت کا نوجوان افسر مصطفیٰ کمال نامی افسر ہو، مصطفیٰ کمال نے نہایت سرگرمی سے ایک دراصل قابل تملیف فوج بنائی اور اپنے دارالسلطنت یعنی شہر انگورہ سے جو وسط ایشیائے کوچک میں ہے اُس نے انخالیوں کا مقابلہ کرنا شروع کیا اور اپنی خود سری کا زور دکھانے کو انھوں نے خلیجیا میں جو شام کے شمال میں ایک ساحلی ضلع ہے فرانسیسی قلعہ بند فوج پر حملہ کر کے شدید نقصانات پہنچائے۔

عرب ہی تیاری عمل کر رہے تھے۔ مارچ میں ایک مجلس شامی، دمشق میں منعقد ہوئی جس میں بالاتفاق شام کی آزادی کا اعلان کر کے فیصل کو پادشاہ منتخب کیا گیا۔ اس اعلان سے کل عرب صوبوں میں برقی رد و دو گئی۔ ساحلی علاقہ میں جس پر فرانسیسی قابض تھے فرانسیسیوں کے خلاف بڑے شروع ہو گئے۔

مشترک کی جائے گی۔ چند ہفتوں بعد ان سب شوشوں کے مراکز میں جوابی حملے کی تیاری ہوگی۔ ایشیا اور افریقہ اپنے اتحاد ایمان کو پھر مستحکم کر رہے۔ زیرک و کلار ہماری غلط کاریوں کی تائید کو ناخواندہ اتمام کے قومی حافظہ میں نقش کر دیں گے۔ بناوٹ اور مذہبی جنون کے ان مبلغین میں ہرل ہر معاشرتی طبقہ کے لوگ شامل ہیں۔ مہذب اور تعلیم یافتہ اشخاص فقہروں اور آوارہ گردوں کے بھیس میں خبروں کو تیسری سے پہونچانے اور سخت عیوض لینے کو تیار کرنے کے لیے پھرتے ہیں۔“

ترکی میں واقعات بالکل اسی طرح رونما ہوئے جیسے کہ نیٹو وزیر اعظم اطالیہ نے پیشگوئی کی تھی۔ اتحادی مالکان قسطنطنیہ نے سلطان کو ایک ”خیر طلب“ وزارت مقرر کرنے پر مجبور کیا۔ اس وزارت نے مصطفیٰ اکمال اور ان کے رفقاء کو بر ملا ”باغی“ مترادف دیا اور اپنے انتخاب سے ایک وفد فرانس کو بمقام سیورے بھیجا۔ انھوں نے نہایت اطاعت شکاری سے اتحادیوں کے تیار کردہ عہد نامہ کی ”نقطہ وار لکیر“ پر دستخط کر دیے۔ اس طور پر اتحادیوں نے اپنا غنڈہ پورا کر لیا۔ ”مگر کاغذ ہی پڑا، کیونکہ ہر سمجھدار شخص یہ جانتا تھا کہ کل کارروائی شدت سے مضحکہ انگیز تھی۔ اور یہ بھی جانتا تھا کہ یہ ”خیر اندیش“ حکومت سلطان سے لیکر چھوٹے سے چھوٹے محررتک ایسے ہی قوم پرست تھے جیسے کہ مصطفیٰ اکمال ہاشنا۔ اور یہ بھی جانتا تھا کہ اصل ترکی دارالسلطنت قسطنطنیہ نہیں ہے بلکہ انگورہ ہے اور اتحادیوں کی قوت کا اندازہ ان کی توپوں کی زد سے ہے۔ رہا مصطفیٰ اکمال پاشا کی باہتہ اوس نے عہد نامہ سیورے کی باہتہ یہ کہا ”میں دنیا کے

گورونے یہ اعلان کیا کہ ”ایک فرانسیسی یا ایک عیسائی کے قتل پر“ ہوائی جہازوں سے حلب کے گولے گرا کے ”نہایت سخت عام بدلہ لیا جاوے گا“

اس نپولیونی ”برق صاعقہ“ کے سامنے اس وقت تو بظاہر خوفزدہ ہو کر شام نے سر تسلیم خم کر دیا۔ عراق میں انگریز ایسے خوش قسمت نہ ثابت ہوئے چند ماہ سے جو مصائب کا طوفان کھلم کھلا جمع ہو رہا تھا اور مارچ میں برطانوی کمانڈر نے اپنی رائے کا یوں اظہار کیا کہ دو میں ملک کی آتش فشاں امکانات سے بہت متخیر ہوں، جو لائی میں کل جزیرۃ العرب میں آتش بھاوت بھڑک اٹھی اور اگرچہ ایک لاکھ برطانوی فوج موجود تھی لیکن اولن کو بھاوت کے فرو کرنے میں بہت مشکل پیش آئی۔

اسی اثنا میں اتحادیوں نے عہد نامہ صلح کے مسودہ کو منظور کرانے کے لیے قسطنطنیہ پر قبضہ کر لیا تھا۔ چونکہ قسطنطنیہ بالکل اتحادی بیڑوں کی زد میں تھا لہذا قدرتی طور پر کوئی مقابلہ نہ ہوا۔ آفواج کی آمد پر تنازائیوں کے ہجوم کی خاموشی دیکھ کر بعض مبصرین میں اضطراب پیدا ہوا۔ ایک فرانسیسی اخبار نویس نے لکھا ”جمع کی خاموشی بلند احتیاجات سے زیادہ اثر آفریں تھی۔ ان کی آنکھوں سے غضبناک نفرت کے شعلے نکل رہے تھے۔ اس خاموشی پامال شدہ اور مایوس قوم کے مجمع میں ہوشیار اور چالاک جو آپس گھوم رہے تھے جو اس درد بھرے قہصے کو اسلام کے دور و دراز حصص میں سنائیے۔ چند گھنٹوں میں وہ اناطولیہ پہنچ جائیں گے اور دو دن بعد یہ خبر قونیہ۔ انگورہ اور سیواس میں پھیل جائے گی۔ تھوڑے عرصہ بعد یہ خبر بالشویکوں کے زیر اثر ممالک میں جو قفقاز تک اور اس کے پرے ہیں

لے فرانسیسی چہر تشدد کے حالات کے لیے ملاحظہ ہوں مذکورہ بالا مضامین مصنف



اتحادیوں نے تین سال ہوئے مغزول کیا تھا پھر بلایا۔ اس کا منشور یہ تھا کہ اطالیہ کی طرح یونان بھی الگ ہو گیا۔ اس میں شک نہیں کہ شاہ قسطنطین نے ترکوں سے مخالفت فوراً بطور خود مشروع کر دی۔ لیکن یہ کاروائی دینرئاس کی حکومت کے طرز عمل سے جدا گانہ تھی۔ اس کی طرح اتحادیوں کا ہتھیار اُن کے ہی ہاتھ میں ٹوٹ گیا۔

اس عرصہ میں مصطفیٰ کمال اپنی قوت نہ صرف اپنے ہی ملک کے چمک ہی میں مستحکم کر رہے تھے بلکہ اپنے علیف بھی پیدا کر رہے تھے۔ پہلی بات تو اُنھوں نے یہ کہ عربوں سے تعلقات اچھے کر لیے۔ باہمی النظر میں اس سے محنت و شمنوں کا دوست ہو جانا عجیبہ، انجیز معلوم ہوتا لیکن انگریزی اور فرانسیسی تدبیر نے اس اعجاز کو بھی پورا کر دیا۔ کرنل لارنس نے جس کا حال ہم ادھر لکھ آئے ہیں کہ اُسے عربی انقلاب کی روح رواں کا خطاب مل چکا تھا ان وجوہات کی تصریح کی ہو۔ یہ کرنل پھر غیر مصافی زندگی میں آگیا تھا لہذا وہ معاملات شرمق پر آندہ سے اپنی رائے کا اظہار کر سکتا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ اُس نے اظہار رائے نہایت صفائی سے کیا۔ اس نے برطانوی اخبارات میں جتنی دھمکا میں شایع کیے اُن میں سے ایک میں وہ لکھتا ہے ”دوران جنگ میں عربوں نے ترکوں کے خلاف جو بناوت کی اُس کی وجہ یہ نہ تھی کہ ترکی حکومت میں کوئی خاص قابل ذکر خرابی تھی بلکہ محض اس لیے کہ عرب آزاد می کے خواہاں تھے۔ اُنھوں نے میدان جنگ میں اپنی جانوں کو خطرہ میں اس لیے نہیں ڈالا تھا کہ وہ آقاؤں کا تہادہ کریں اور بجائے ترکی رہا یا ہونے کے انگریزی عایا یا فرانسیسی شہر می بنیں بلکہ خود اپنی سلطنت قائم کرنا چاہتے تھے“ ایک عرب قوم پرست لیڈر نے ایک فرانسیسی جمہوری اخبار کے صفحات میں جو شامی

کے خاتمہ تک لڑو لگاؤ

اس طرح اتحادی فی الحقیقت نہایت مشکلات میں پھنسے تھے خاص کر اس وجہ سے کہ اب ”اتحادیوں“ سے صرف انگلستان اور فرانس مراد تھا۔ اطالیہ علیحدہ ہو چکا تھا چنانچہ نیٹو نے سان ریمو میں جتا دیا تھا کہ ”اطالیہ بہت ایک سہ پائی ہوئے گا اور نہ ایک پیسہ“ دو لاکھ سپاہی تو محض عربوں کو روکے ہوئے تھے اور دیگر مقامات پر بھی بہت کچھ فتنے اُٹھ رہے تھے۔ لہذا فرانس اور انگلستان کے پاس اتنی فوج نہ تھی کہ مصطفیٰ کمال کو شکست دیں۔ اس کام کے لیے فرانسیسی اسٹاف نے تین لاکھ فوج کا تخمینہ کیا تھا۔ اب ان کے پاس ایک ہی آلہ رہ گیا تھا اور وہ ”یونان“ تھا۔ چنانچہ یونان کے وزیر اعظم وینیزلاس نے یہ شرط پیش کی کہ اگر یونان کو کثیر رقبہ ملک دیا جاوے تو وہ ترکوں کی عقل ٹھیک کر دے گا۔ اس کی شرط قبول کی گئی اور ایک لاکھ یونانی افواج سمرنا میں اُتریں۔ لیکن یونانی مہم کامیاب نہ ہوئی۔ ایک لاکھ فوج بھی ایشیائے کوچک کے وسیع حوزہ میں پھیل کر کم ثابت ہوئی۔ مصطفیٰ کمال نے فیصلہ کن جنگ سے احتراز کیا اور یونانی افواج کو چھوٹے دستوں کے حملوں سے ویسا ہی تنگ کرنا شروع کیا جیسا کہ وہ محاذ کے دوسرے کنارے پرلیمنٹیا میں فرانسیسیوں کو کر رہا تھا۔ یونانی فوج ”خندقوں میں“ پڑ رہی اور ایسا سکوت شروع ہوا جس کے غیر معین عرصہ تک رہنے کا خوف تھا۔ اس سے جدید پیچیدگی پیدا ہوئی۔ وینیزلاس تو اتحادیوں کے نائب حکم بردار کی حیثیت سے جنگ کو مول دینے پر رضی ہو سکتا تھا لیکن یونانی فوج رضی نہ تھی۔ چونکہ ۱۹۱۶ء سے فوج کو جنگی قوت پر رکھا گیا تھا۔ یونانیوں نے نافرمانی کی۔ نومبر کے انتخابات میں انھوں نے وینیزلاس کو ۹۹۰۰۰ سے بمقابلہ دس ہزار رائے کے خارج کر کے شاہ فیصلین کو جس کو

حق کی نصیحتیں ہیں وقت کرو جبکہ وقت نکل جائے اور خون کی ندیاں  
چاہیں؟

فی الواقع ترکی و عربی اشتراک عمل کے آثار ہر جگہ نمایاں ہو گئے  
یقینی امر یہ ہے کہ اس اتحاد عمل کو نہ مصطفیٰ کمال پاستا نے علانیہ تسلیم کیا  
اور نہ معزول شاہ فیصل نے جو اطالیہ کو فرار ہو کر اپنی سیاسی پوزیشن مشغول رہا لیکن  
یہ ناقابل انکار واقعات ہیں کہ سلیشیا میں خزانہ سپہوں کے خلاف عربوں کوں  
کے پہلو پہ پہلو لڑے، ترک و کرد شاہی عربوں کے متوالہ خود غلط میں شریک حال  
ہے اور عراق میں برطانیہ کے خلاف جو بغاوت ہوئی اس میں کمال کا  
ہاتھ کھلا نظر آتا تھا۔

مصطفیٰ کمال کی بیرونی حکمت عملی کا کارنامہ اس عربی اسلاف پر ختم  
ہو گیا ہوتا وہ شمال و مشرق کی طرف ماورائے قفقاز کے تاتاریوں اور ایرانی  
آذربائیجان کے ترکمانوں کی طرف پیش قدمی کر رہے تھے اس زمانہ میں  
قفقاز مسلمان تاتاریوں اور ترکمانوں اور عیسائی ارمنیوں اور گرجستانیوں  
اور مختلف روسی جماعتوں کے مابین نزاعات کا جولانگہ بن گیا تھا۔ اور  
اس قسم کی کسب میں نہایت تیزی سے لفظی پھیل رہی تھی۔ تاتاری ترکمانوں  
میں مصطفیٰ کمال کو بہت سرگرم مقلد مل گئے کیونکہ بین التواری تبلیغ کا کافی اثر  
ہو چکا تھا۔ ان کی مساعی کو امداد تیسرے حلیف یعنی بالشویک روس سے ملی۔  
بھیسام اوپر بیان کر چکے ہیں۔ بالشویک حکمت عملی یہ تھی کہ کل مشرق میں  
دول مغرب کے خلاف فتنہ انگیزی کی کوشش کی جاوے۔ بالشویک نے

ہم کے خلاف تھا نہایت وضاحت سے بیان کیا ہو۔ یہ لیڈر کہتا ہے۔  
 ”انگریزوں اور فرانسیسیوں دونوں کو بھڑکی معلوم ہونا چاہیے کہ عرب ترک  
 مذہب کی وجہ سے ترکوں سے متعد ہیں اور سیاسی طور پر صدیوں سے  
 ان کے شریک حال رہے ہیں۔ لہذا وہ اپنے بہادران مذہب اور رفقاء مصافحہ  
 سے ملکی اس لیے نہیں چاہتے ہیں کہ وہ کسی یورپی قوم کے زیر اقتدار ہوں  
 اس کی کچھ پرواہ نہیں کہ اٹلی کی حکمرانی کی کیا صورت ہوگی..... موسو میلان کا  
 یہ کہنا فضول ہے وہم کو ان اقوام کی آزادی پر مدخلت کو ٹھکا بھی خیال بھی نہ آیا۔  
 اس قسم کے بیانات سے کوئی فریب میں نہیں آسکتا۔ التوا جنگ کے دستخط  
 مشرولسن کے اعلان کر دہ شرائط پر ہوئے تھے لیکن جب جرمنی اور اس کے  
 طلیف لاجبار ہو گئے تو التوا جنگ کے شرائط اور نیز جو وہ امور پامال کر دیئے گئے  
 کامل آزادی کے دھارے جو عربوں سے متعدد موقعوں پر بکثرت کیے گئے تھے انکی  
 عمد شکنی کا یہ نتیجہ ہوا کہ عرب اور ترک ہمیشہ سے زیادہ متعد ہو گئے ہیں۔ یہ اتحاد  
 صرف چند ماہ میں قائم ہو گیا..... یہ اغلب ہے کہ فرانس ڈیڑھ لاکھ فوج رکھکر  
 اور اربوں روپے خرچ کر کے شام کے عربوں کو محکوم بنائے گا لیکن اس سے  
 کچھ ختم نہیں ہوتا۔ اس ملک کا اندرونی حصہ ایک وسیع ریگستان اور  
 اون مالک کی سرحد پر ہے جن میں عرب و کرد و ترک آباد ہیں۔ چالیس لاکھ  
 شامیوں سے جنگ کر کے فرانس لیوانٹ کے ڈیڑھ کروڑ عربوں کو جن میں  
 اکثر مسلح قبائل ہیں اپنا دشمن بنائے گا۔ اس تعداد میں وہ دیگر مسلمان اقوام  
 شامل نہیں ہیں جو اتحادیوں کے خدمات کی بدولت نہایت تیزی سے استحکام  
 اور عظیم حاصل کر رہی ہیں۔ اگر ہم کو یہ خیال ہے کہ میں میانہ سے کام لے رہا  
 ہوں تو کم خود واقعات کی تحقیقات کر لو۔ لیکن اس سے کیا فائدہ ہو گا کہ

گرمیوں میں ایکس بالشوئیک فوج بحیرہ خزر کو عبور کر کے ایرانی ساحل پر اتر چکی۔  
 یہ فوج اندرون ملک میں داخل نہ ہوئی۔ اس کی ضرورت بھی نہ تھی کیونکہ ملک  
 اس طرح مشتعل ہو گیا کہ اگر نیروں کی حالت روز بروز ناقابل برداشت ہوتی گئی۔  
 چند مہینوں تک اصرار پر ہی حالت رہی۔ فی الواقع اس تحریر کے وقت بھی مطلع  
 غبار آلود ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ ایران میں برطانوی قبضہ نہایت  
 متزلزل ہو گیا ہے اور کسے بہت جلد باستان و جنوبی حصے کے باقی  
 ملک چھوڑنا پڑے گا۔

سندھ کی موسم خزاں کی حالت دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے  
 کہ مشرق اڑنے میں انگلستان اور فرانس کی حالت (اچھی نہ تھی) اٹالیہ اور یونان  
 نے ترک رفاقت کیا۔ ترک مقابلہ کے لیے تیار تھے۔ عرب لوٹ مار کر رہے  
 تھے۔ مصری اور ایرانی تنگ کر رہے تھے اور ہر جگہ بالشویک نفسیہ  
 کارروائیوں کا ڈر تھا۔ لہذا یہ حالت خوش کن نہ تھی سلطنت کا بار بےست  
 گراں ثابت ہو رہا تھا۔ صرف عراق میں دس کروڑ پونڈ کا صرف تھا۔ اور

اس مصنف کی پیرخینگوئی بالکل صحیح ہوئی سلطنت برطانیہ کو قرضہ کا معاہدہ بھی منسوخ کرنا  
 پڑا اور کل افواج بھی ایران سے ہٹانی پڑیں جس ایرانی چندرمد کا برطانوی افسروں  
 نے دورہ بن جنگ میں نظام قائم کیا تھا اُس سے بھی بیشتر برطانوی طرہ ہو گئے۔ انہوں  
 سے کہ ایران میں قوم کو برطانیہ سے ایسا استغناء پیدا ہو گیا ہے کہ وہ ہرات پر انگریزوں  
 کے خلاف مظاہرہ کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں۔ مختار دین کا عسکران سے اخراج  
 ہوا اور ایران میں برطانیہ کے خلاف مظاہرے ہوئے ہیں۔

(مترجم)

کمال کے خروج کو بڑے اطمینان سے دیکھا تھا۔ ابتدا میں بالشوہک ترکی قوم پرند  
کو بہت کم مدد دے سکتے تھے کیونکہ اون کے درمیان کوئی براہ راست  
سلہ اتصال نہ تھا۔ لیکن نومبر ۱۹۱۷ء میں جب رینگل کی سفید فوج، تباہ  
ہوئی اور زان بعد کل جنوبی ایشیا پر سرخ افواج نے تاخت کی تو اسکو  
سے براہ اتفاقاً زانگورہ تک سپہ ہمارے ساتھ کھل گیا۔ اس وقت سے مصطفیٰ کمال  
کو یہ سیدہ سلہ اور چند آدمی بھی دیئے گئے۔

مزید براں کمال اور بالشوہک نے ایران میں فتنے شروع کر دیئے  
اس ملک کی حالت نہایت قابل افسوس ہو۔ دوران جنگ میں ایران باوجود  
اپنی اصطلاحی غیر جانبداری کے اچھا خاصہ میدان جنگ بن گیا تھا جس میں  
ایک فریق انگریز روس اور دوسرا فریق ترک و جرمن تھے۔ ۱۹۱۷ء  
میں روس کی تباہی کی وجہ سے روسی افواج ایران سے واپس بلائی گئیں  
انگلستان نے موقع سے فائدہ اٹھا کر اور اپنے تفوق کا سکہ جھا کر گشت ۱۹۱۷ء  
میں شاہ کی حکومت سے مشورہ معاہدہ "کا قاضیہ" کر کے اپنی حیثیت کو جائز  
بنالیا۔ اس عہد نامہ پر اگرچہ اس کی تکمیل جائز طور پر ہوئی تھی ایرانی قوم نے نہایت  
اظہار غم و غصہ کیا۔ بالشوہک تبلیغ کو اچھا موقع مل گیا۔ لہذا بالشوہک گورنمنٹ  
نے تمام اون حقوق کو جو دار کی حکومت نے ایران میں حاصل کیے تھے چھوڑ کر  
اپنے آپ کو مغربی شہنشاہیت کے خلاف ایرانیوں کا دوست ظاہر کیا۔ قدرتی  
طور پر یہ چال کار گر ہوئی۔ اور ایران جنگجو یا نہ شورش میں مبتلا ہو گیا۔ ۱۹۱۷ء کے شروع

۱۹۱۷ء میں افواج کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مستند کا مضمون در بارہ ایران جو جنوبی مشرق  
کے اخبار دی اسپینجوری میں شائع ہوا۔ مصنف

اس اثناء میں فرانس کو اس وقت تک تمام میں زبردست تسلیم سے نسبتاً امن قائم رکھنے میں کامیابی ہوئی تھی۔ لیکن یہ حالت بہت غیر مستقل ہے۔ آبادی کے سب طبقے جتنے کہ کینٹھو لک مارونی فرقہ نے بھی جو قدیم سے فرانس کے ہوا خواہوں میں ہے شورش شروع کر دی ہے۔ جنرل گورو نے لیڈروں کو کڑی پکارت بھیج کر شورش کو فوراً دبا دیا لیکن واقعہ یہ ہے کہ فرانس کے سچے دوست بھی انہیں میں غیر مطمئن ہیں۔ اب تک ان اُموسے فرانس کے طرز عمل میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی

بقیہ نوٹ صفحہ مقابل ۴۔ برطانیہ کے درمیان ۱۱ اکتوبر ۱۹۱۸ء کو ایک معاہدہ ہوا۔ شرائط حسب ذیل ہیں:-

(۱) اس معاہدہ کی مدت نفاذ ۲۰ سال ہوگی۔

(۲) شاہ عراق اس امر کا اقرار کرتے ہیں کہ مدت نفاذ معاہدہ ہذا میں تمام ان اہم میاں میں جن کا تعلق فوجی اور مالی ذمہ داریوں یا برطانوی مفاد سے ہو گا انگریزی کیشنر اعلیٰ کے مشورہ پر عمل کریں گے۔

(۳) برطانیہ وعدہ کرتا ہے کہ جو بھی حدود عراق کا تصفیہ ہو کر ملک میں مستقل حکومت قائم ہو جائے گی وہ عراقی کو خالص اتمام میں شریک کیے جانے کے لیے اپنی خدمات سے حسب قرار داد عہد نامہ ہذا کام دے گا بشرطیکہ شرائط معاہدہ پر عملد آمد ہوتا رہے۔

(۴) برطانیہ ان فیصلہ کی صلاح افواج سے مدد کرے گا۔ اگر ضرورت پڑے اور فریقین میں معاہدہ ہو گیا تو عراق کی مالک امداد بھی کئے گا۔

(۵) حکومت عراق اس مالی قرضہ کو رفتہ رفتہ ادا کر سکیں گے۔

(۶) مسیحی مبلغین کے کاروبار میں عراق کے اندر روٹے نہیں اٹھائے جائیں گے۔

بعد میں اس مدت بہت سال کو معاہدہ ترکی سے چار سال کی مدت کر رکھی گئی ہے۔

(ماخوذ از ہمدم سورخہ ۸ اکتوبر ۱۹۱۸ء فروری ۱۹۲۲ء)

مترجم

نجات کی کوئی صورت نظر آتی تھی۔

ان حالات کو دیکھ کر تعجب انگیز نہیں معلوم ہوتا کہ انگلستان اور فرانس دونوں ملکوں میں مشرق اسی کے کی پالیسیوں پر سخت شکستہ چینی کی گئی۔ انگلستان میں بالخصوص یہ طوفان بہت شدید سے اٹھا۔ عراق کی جنگیں کو جرم اور غلط کاری قرار دیا گیا۔ مشن لائبرل لارڈز نے بیان کیا کہ ہم مصائب سے آج بھی دور نہیں ہیں۔ ہماری حکومت سابق ترکی نظام سے بھی بدتر ہے۔ وہ مقامی جبر پر بھرتی کے چودہ ہزار سپاہی رکھتے تھے اور قیام امن کے لیے اوسطاً دو سو عربوں کو قتل کرتے تھے۔ ہم نے ہزار فوج مدد ہوائی جہازوں مسلح گاڑیوں گن بوتل اور مسلح ریل گاڑیوں کے رکھتے ہیں۔ اس موسم گرما میں ہم نے تقریباً دس ہزار عرب مارے، ان نکتہ چینوں اور واقعات کی عام روش سے متاثر ہو کر برٹش گورنمنٹ نے اپنے طرز عمل کو بدلا اور سرپرسی کاکس کو عربوں سے معاملہ طے کرنے کے لیے بھیجا۔ سرپرسی کاکس لندن کی قسم کے تھے اور حقائق سے خوب واقف تھے اور مشرقی معاملات کا کافی تجربہ رکھتے تھے۔ چونکہ ان کو بڑی مراعات پر بحث کرنے کا اختیار مل گیا تھا لہذا انھوں نے قوم پرست لیڈروں سے آزادی کے ساتھ ملاقات کی اور اچھا اثر ڈالا۔ اس تجربے کے وقت تک معاملات پوری طور پر طے نہیں ہوئے ہیں لیکن یہ معلوم ہوتا ہے کہ انگلستان یہ تجویز کرتا ہے کہ براہ راست تسلط کو عراق کے انتہائی جنوب میں خلیج فارس کے کنارے تک محدود کرے اور یہی علاقہ اسے قبل کا قدیم جلقہ قرار دے۔

۱۰۔ بیان اخراجات میں اگست ۱۹۱۴ء میں غلطی ہوئی۔ مصنف نے سرپرسی کاکس کے سامنے یہ نتیجہ نکالا کہ آئیر فیصل جو عراق کے شاہ بنائے گئے تھے ان کے اور



بلاشبہ حکومت فرانس نے جو عربوں کے لیے اس وقت تک ایسی سخت ہے ترکوں کے حق میں اپنے طرز عمل کو بدل دیا ہے۔ معاہدہ سیورے سے علاوہ ہو کر اس نے عارضی طور پر ترکی قوم پرستوں سے شرائط صلح طو کر لیے اور سلیشیا کو خالی کر دینے کا دراصل اقرار کر لیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ فرانس اور انگلستان دونوں یہ جانتے ہیں کہ معاہدہ سیورے ناقابل عمل ہے اور کل ایٹلیا کو چمک کو ترکی مقبوضہ تسلیم کرنا پڑے گا۔

مصطفیٰ کمال پاشا سے گفت و شنید کرنے میں فرانس کو یہ امید ہے کہ وہ عربوں کا ساتھ چھوڑنے پر راضی ہو جائیں گے۔ لیکن یہ بات قیاس میں نہیں آتی۔ واقعات کی رفتار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مغربی سیاسی تسلط کے خلاف مشرق ادنیٰ کی اقوام کا اتحاد روز بروز بڑھتا جائے گا۔ اس کی سب سے معروف علامت وہ اتحاد بین الاسلامی کانفرنس ہے جو شام کے شروع میں بمقام سیوریس منعقد ہوئی۔ اس کانفرنس نے یہ مطالبہ کیا کہ ایک مقررہ ایکٹیم اس غرض کے لیے تیار کی جاوے کہ تمام دنیا کے مسلمانوں میں اتر پیر اشتراک عمل پیدا ہو جائے اور اس میں صرف راسخ الاعتقاد مسلمان علماء ہی شریک نہ ہوئے بلکہ مختلف العقائد شیوخ بھی تھے۔ مثلاً کربلا کا شیعہ امیر۔ امام یحییٰ۔ اور مشرق زیدی کا امیر یمن۔ یہ لوگ اور مختلف العقائد فرقوں کے سردار ہیں جن کی اور راسخ الاعتقاد شیعوں کے درمیان سے پہلے اشتراک عمل ناممکن تھا۔ سب سے زیادہ تعجب انگیز یہ امر ہے کہ اخبار کی یہ رپورٹ ہے کہ اس کانفرنس کا صدر سنوسی جیسی عظیم ہستی تھی بہت

کچھ عرصہ ہوا کہ سابق وزیر اعظم موسیٰ بیٹروی نے شام کے متعلق کہا "فرانس کل شام پر قابض رہے گا اور ہمیشہ رہے گا" ابھی حال میں جنرل گورونے کہا "فرانس کو سیاسی اور اقتصادی وجوہات سے شام میں رہنا لازمی ہے اگر ہم اس ملک کو چھوڑ دیں تو سیاسی نتائج بہت ہولناک ہوں گے۔ یونائٹڈ اور بحیرہ روم میں ہمارا اقتدار اور اثر غارت ہو جائے گا۔ فرانس کے اقتصادی مفاد ہم کو شام میں رہتے پر مجبور کرتے ہیں۔ شام اور سلیشیا پوری ترقی کرنے کے بعد اقتصادی حیثیت سے مصر کی برابر کا قدر ہوگی۔"

لیکن فرانسیسی حکومت کے استقلال کے باوجود "شام کی ہم" پر عام نکتہ چینیاں بڑھ رہی ہیں۔ یہ نکتہ چینیاں شہنشاہیت کے مخالفت آزاد خیال ہی تنہا نہیں کر رہے ہیں بلکہ مسلمہ قدامت پسند حلقہ جات سے بھی ہو رہی ہیں۔ چنانچہ ایک قدامت پسند فرانسیسی سیاسی رسالہ کے ایڈیٹر نے بیان کیا ہے "عرب قوم اپنی خود مختاری کی حفاظت کے لیے فکر مند ہیں۔ اور وہ یہ نہیں چاہتے کہ عثمانی جسے سے خلاصی پانے کے بعد ایک جدید ملک غیر کے زیر اقتدار ہیں۔ یہ کہنا کہ شام ہماری حفاظت کا طالب ہے بالکل جھوٹ ہے۔ شام بالکل آزاد ہونا چاہیے" حال میں سینٹر وکٹر براؤٹ نے جو مشرقی معاملات کا مسلمہ فرانسیسی ماہر ہے بینیت میں ایک تقریر کی جس میں اُس نے گورنمنٹ کی شاہی پالیسی پر سنسودع ہی سے نکتہ چینیاں کی۔ اور کہا کہ "آزاد شام مفاد اور عزت کا مسلمہ ہے"

سلم ہتھیادی مشابون جولا ریو پارلیمنٹ کا ایڈیٹر ہے۔ اس کو بکس دس نے اپنے مضمون "ہامی جیوہ انگریز شاہی ہم" میں نقل کیا ہے جو ستمبر ۱۹۱۷ء کے نیشنل ریویو میں شایع ہوا۔ مصنف

کے ارکان ہیں جن کی بدولت سلطنت برطانیہ اور خطرات سے صاف نکل گئی جو یورپس کن معلوم ہوتے تھے۔

برخلاف اس کے مشرق اسی میں بدترین علامت فرانس کی مسلسل سیاسی غلط کاریاں ہیں۔ اپنی قدیم روایات میں مستغرق ہو کر فرانس کی حکمت عملی حقایق کا سامنا کرنے سے انکار کرتی ہے۔ اگر کوئی طوفان اسی کے جس کا اٹھنا لازم ہے تاکہ فرانس اپنی روش نہ بدلے۔ اگر کسی مصیبت کے دن قیس یا چلیس فرانسیسی ہمالین غریبوں کے غصہ کی بادِ موم میں جو ریگستان سے آرہی ہو پھنس جائیں اور ایک جدید عہد و امین نیست و نابود ہو جائیں تو مشرقی مسائل کے اکثر ماہرین کا یہ

بقیہ فٹ صفحہ قبل پر مشتمل ہے۔ اس میں ارل بنایا گیا۔ مشرق میں کناڈا کا گورنر جنرل ہو کر گیا اور بوجہ مخالفت دسمبر میں واپس آیا۔ واپسی پر برطانوی شمالی امریکہ کے حالات پر مفصل رپورٹ لکھی جو حکومت مستعمرات کا سبک بنیاد ہوئی اور بالآخر اسی بنیاد پر حکومت انتظامی و اضعان قانون کے ماتحت ہوئے۔ مقررہ

۱۷۵۰ء۔ ملک حبش کے صوبہ تیگرے کا خاص شہر ہے۔ مارچ ۱۸۹۶ء میں اس مقام پر اطالوی فوج نے جس کی تعداد تیس ہزار تھی ملک شاہ حبشہ پر حملہ کیا اور شکست فاش اٹھائی۔ تین ہزار مقتول اور دو ہزار زخمی میدان میں چھوڑے۔ شاہ حبشہ کے نقصانات تین ہزار بتائے گئے تھے اس فتح سے دہل یورپ کو شاہ حبشہ کی طرف توجہ ہوئی اور متعدد سفارتیں مختلف ملک سے آئیں۔ عہد و امین آبادی تقریباً تین ہزار ہے۔

(مصحف)

ممکن ہے کہ ایسا ہوا ہو کیونکہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ سنوسی کس طریقہ سے مغربی اقتدار کے خلاف کل اسلام کے اتحاد کلی کے کوثر سے رہے ہیں۔

یہ پہاڑی حالت مشرق اٹلانٹک کی۔ یہ حالت بہت سخت اور پہاڑی مصائب ہے۔ سب سے زیادہ امید افزا علامت یہ ہے کہ سلطنت برطانیہ موجودہ روز افزوں خطرات سے بظاہر بیدار ہو کر اپنی روش میں ترمیم کر رہی ہے۔ لارڈ ملنر اور سر پرسی کا کس جیسے اشخاص کے مساعی میں گورنر ان اثرات سے کتنی ہی رکاوٹیں کیوں نہ پیدا ہو جائیں لیکن کلیتاً بلا متعجب نہ ہو گی۔ ایسے آدمی جیسے اور ڈیڑھم کے سیاسی فہم زندہ ہیں۔ یہ اون بڑی سیاسی روایات

۱۔ ولیم پستارل آف پیٹم شائع میں پیدا ہوا اور شائع میں مرا۔ اولاً فوج میں داخل ہوا۔ لین شائع میں پارلیمنٹ کا ممبر منتخب ہوا۔ دارالعوام میں والپول کی مخالفت کی۔ کچھ عرصہ تک انڈینڈ کانائب خزانچی اور نال پے ماسٹر جنرل رہا۔ شائع میں سرکاری آف سیٹس اور پارلیمنٹ کا سرگروہ ہو گیا۔ شائع میں برخاستہ چھ سردار حکومت مقرر ہوا۔ اس نے ہفت سالہ جنگ میں فریڈرک اعظم کی اعانت کی۔ اپنے مرنے سے قبل اس نے گورنمنٹ کی سخت مخالفت امریکہ کے متعلق کی۔ امور خارجی میں اس نے برطانیہ کی عظمت کو پھر زندہ کر دیا اور اصل یہی پہلا حامی شہنشاہیت ہے۔ مرقم

۲۔ جان جارج لینٹن بعدہ ارل آف ڈرہم شائع میں پیدا ہوا۔ اور شائع میں مرا انگریز مدبر ہے۔ اولاً سخت آزاد خیال تھا۔ شائع میں گورنمنٹ کی وزارت میں لارڈ براٹکائیٹل مقرر ہوا۔ ریفاہ میں بڑا حصہ لیا۔ شائع میں روس گیا۔ ۳۔ شائع میں گیا۔

# فصل ششم

## ہندوستان میں حمایت قومی

ہندوستان سرزمین عجایب ہے۔ باوجودیکہ جغرافی اعتبار سے سارا ملک ہندو  
اصل اہلیت ہے لیکن اسے کبھی بھی حقیقی سیاسی اتحاد نصیب نہ ہوا۔ ہندوؤں و خارجی  
اتحاد کے جو حال میں برطانوی ”راج“ نے قائم کیا۔ باوجودیکہ ہندوستان بہت  
سی جنگجو قوموں کا مسکن ہے وہ اپنے حلقہ اصول کو روک نہ سکا۔ اس میں بہت سی نسلیں  
آباد ہیں لیکن نسلیں اصلاً آپس میں کبھی جذب و غم نہ ہوئیں۔ بلکہ ہمیشہ ایک دوسرے کی  
دشمن اور خون و زبان و تمدن و عقائد کے امتیازات سے علیحدہ علیحدہ رہیں نتیجہ یہ ہے  
کہ اگرچہ ہندوستان کی آبادی وسعت چین یا یورپ کی برابر ہو اس میں نہ تو چین  
جیسی عام قومی یگانگت اور نہ یورپ جیسی خاص قومی تفریق قائم ہو سکی بلکہ وہ  
ڈھانچا ڈول اور غیر متیقن رہا جس میں قومی یگانگت اور قومی تفریق دونوں رجحانات  
موجود ہیں لیکن یہ میلانات کبھی اپنے درجہ تکمیل تک نہ پہنچے۔

ہندوستان کی تاریخ پر زیادہ تر تین بڑے حلوں کا اثر پڑا اول ابتدائی  
کا حل جو سنہ ۱۱۹۲ء سے شروع ہوا۔ دوم مسلمانوں کا حل جو سنہ ۱۵۱۹ء سے شروع  
ہوا۔ اور تیسرا انگریزوں کا حل جو سنہ ۱۷۵۷ء سے شروع ہو کر ایک صدی بعد کامل

افسوس ناک فتوسے ہو گا کہ فرانس کی حکمت عملی ایسی کی مستحق تھی۔  
 مشرق ادنیٰ کے مسئلہ کو اس نازک موقع پر مستقبل کے غیر معلوم  
 حل کے لیے چھوڑ کر ہم کو مشرق وسطے کے بڑے سیاسی مسئلہ یعنی افغانستان  
 میں قوم پرستی کی تحریک کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔

---

•••••

بنائے کہنہ برا گلندہ شد دور دیگر آمد  
 حیات تازہ می بار دیر آتار خرابی ہا

زیادہ ذلیل ہو کر بچھڑیہ یعنی کو ذات ہو جاتا تھا۔ جس سے نہایت ذلیل اور ناپسندیدہ کام لیٹے جاتے تھے۔ اور جسے ایسا حق بھی نہ رہتا تھا جن کا احترام شودروں تک پر واجب تھا۔ اس طور پر ہندوستان کی معاشرت ملکی قانون کے تابع نہ تھی بلکہ اس پر ان کی مذہبی قانون حاوی تھا۔ جس سے اس کے ہندوستان کے نوزائیدہ مذہب (مذہب براہمن) نے اخلاقی کے بجائے معاشرتی خصالیص اختیار کیے۔

ان امور سے نہایت اہم نتیجے پیدا ہوئے۔ ذات کا عمل باعتبار امتیاز رنگ نہایت نامکمل رہا۔ باوجود ان عوامل کے برہمنوں میں بھی کم و بیش دراوڑی خون مخلوط ہو گیا۔ لیکن معاشرتی نظام کی حیثیت سے ذات اپنے مخصوص طریقوں پر عمل کرتی رہی۔ اصلی تین ذاتیں رفتہ رفتہ تقسیم ہو کر سیکڑوں کیا ہزاروں قسم کی ماتحت ذاتوں میں تقسیم ہو گئیں۔ ان ماتحت ذاتوں میں اصل النسل کی اہمیت بال باقی رہی اور یہ بھی ایسی ہی نفوذ میں جیسی کہ ابتدائی تین ذاتیں تھیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستانی جماعت بارہ پارہ ہو کر غیر مبدل معاشرتی افراد کی بڑی میں منقسم ہو گئی۔ جن میں اشتراک عمل جسے کہ مضامنت بھی ناممکن ہو گئی۔ تاریخ ہند پر اس کا جو اثر پڑا وہ ظاہر ہے۔ ایک بڑا بڑا کتنا ہوا انسانی اقسام کی اس مستقل قیام کا اثر یہ ہے کہ آبادی انتہا درجہ کی مختلف الاقسام ہو یہ امیر و غریب، شہری و دیہاتی، باخداوم و خادوم کا سوال نہیں ہے۔ بلکہ اختلافات اس

سے بعض مورخین کی رائے ہو کہ یہ اختلاف نسل تقریباً فوراً ہی ہو گیا۔ نظریہ یہ ہے کہ آریہ فاتحین جو شمالی و مغربی ممالک کے باہر تھے ان کے ساتھ ان کی ہم قوم عورتیں بہت کم تھیں لہذا انھوں نے دراوڑی نسل کی عورتوں سے شادی کی یا ان کو بطور آرمنا رکھا اور اپنی مخلوط نسل اولاد کو بڑا قرار دیا۔ فاتحین کی اولاد خواہ خالص نسل کی ہوں یا مخلوط نسل کسی خاص ذات میں مل گئیں اس طور پر مزید دراوڑی خون کا اختلاط بند ہو گیا لیکن آریوں کی نسل بڑاؤ کا خاتمہ ہو گیا۔ مصنف

فتح پر منتج ہوا۔ اور اس وقت تک قائم ہے۔

آریہ گورے رنگ کے ہیں اور مسلمہ طور پر اسی نسل سے ہیں جس سے کہ ہم خود ہیں۔ آریہ وسط ایشیا سے شمال و مغرب کے ان دروں کے راستے آئے کیونکہ ہندوستان کو ان دروں سے ہی خشکی کا راستہ ہے۔ دیگر مقامات پر ہالیہ کی دیوار تکم طور پر حفاظت کرتی ہے۔ آریوں نے کالے رنگ کے در او دی نسل کے اصلی باشندوں کو افخ کر کے مالکوں کی حیثیت سے یہاں قیام کیا۔ لیکن یہ فتح ظاہری اور غیر مکمل تھی۔ آریوں کا بڑا حصہ شمالی و مغرب میں ہی رہ گیا۔ البتہ زیادہ بہادر اشخاص اس بڑے جزیرہ نما کے باقی حصے میں جا بجا منتشر ہو گئے۔ شمال میں بھی کوہستانی اور چنگل کے بڑے قطعات اصلی باشندوں کے تہا قبضے میں رہے۔ جنوبی حصے میں تو بہت کم آریہ نسل کے اشخاص داخل ہوئے۔ لہذا ہندوستان کے بڑے حصہ میں آریہ محض حکمران طبقہ تھے جو کثیر التعداد محکوم آبادی پر مسلط ہو گئے۔ مادو دی قوم کے سمندر میں معدوم ہو جانے کے خوف سے آریوں نے اپنی سیاسی فوقیت اور اپنی انسانی نسل کے لوٹی قائم رکھنے کے لیے ”ذاتیں“ قائم کیں۔ جو اسی وقت سے اب تک ہندوستان کی معاشرتی زندگی کی بنیاد ہو۔ ابتدا میں ذات محض رنگ کے امتیاز پر مبنی تھی لیکن اس کا نفاذ کی قانون کی رو سے اس قدر نہیں ہوا جیسا کہ مذہب کے ذریعہ سے۔ جماعت ذاتوں میں منقسم تھی۔ برہمن یعنی پوجاری۔ چھتری یعنی جنگجو۔ اور شودر یعنی مزدور پیشہ۔ آریوں نے پہلے دو طبقوں کو اپنے لیے مختص کر لیا۔ اور مادو دی محکوم آبادی شودر ہوئی۔ یہ ذاتیں سخت مذہبی اعتقادات سے منسلک ہیں۔ باہمی ازدواج اور خورد و نوش جیسے کہ جسمانی قربت سے بھی ایسی ہی نجاست پیدا ہوتی تھی جو بعض وقت رخ نہ ہو سکتی تھی! ان اعتقادات کی خلاف ورزی کی سزا ذات سے نکالنے کی، سخت تعزیر تھی جس کی رو سے محکوم نہ صرف ذات کے مقدس نظام میں اپنے جہہ میں گر جاتا تھا بلکہ شودروں سے بھی



مل گیا۔ اور بعد کے مسلمان سرداروں نے مشرق کی طرف بڑھتا شروع کیا۔ یہاں تک کہ شمالی ہند کا بڑا حصہ مسلمانوں کی حکومت میں آ گیا۔ ان فاطمین کو دونوں اطراف تفوق حاصل تھے۔ یہ ذلیل بت پرستوں کے خلاف مذہب کا ہتھیار تھے اور انہوں نے بہت سے اہل ملک کو مسلمان بنالیا تھا۔ چونکہ اسلام مذہب براہمہ کے بالکل ہی متضاد تھا۔ اور اس میں کھلی مومن اخوت کا اصول موجود تھا لہذا اولن بہت سے نیچ ذات اور کو ذات اشخاص کے قلوب اس کی طرف لازمی طور پر مائل ہوئے جو اس تبدیل مذہب کی وجہ سے فلاح کی حیثیت حاصل کر سکتے تھے۔ آج ہندوستان میں مسلمانوں کی ماکروڈ یعنی آبادی کچھ پانچویں حصہ سے زیادہ مردم شماری ہونے کی پڑی وجہ یہی ہے۔ ہندوستانی مسلمان صرف افغان، ترک، عرب اور ایرانی حملہ آوروں کی اولاد نہیں ہیں بلکہ ان لاکھوں ہندوؤں کی بھی اولاد ہیں جنہوں نے مذہب اسلام قبول کیا۔

عرصہ دراز تک مسلمانوں کا ہندوستان پر تسلط صرف شمال ہی تک محدود تھا۔ زان بعد سوٹھویں صدی کے آغاز میں بڑے ترکی مثل سردار باہرنے ہندوستان میں داخل ہو کر سلطنت مغلیہ کی بنیاد ڈالی۔ بابر اور اس کے جانشینوں نے جنوب میں بھی حملے کیے اور کل ہندوستان کو سیاسی طور پر ایسا متحد کر دیا کہ پہلے کبھی نہ ہوا تھا۔ لیکن یہ فتح بھی سطحی تھی۔ برہمنوں نے اپنی تباہی کے خوف سے ہندو احیاء کی تحریک کی۔ مغلیہ خاندان کمزور ہو گیا۔ اٹھارھویں صدی کے آغاز میں معنیہ سلطنت تباہ ہو گئی اور ہندوستان جنگجو ریاستوں کا میدان مصافحہ بن گیا۔ اور مسلمان و ہندو مذہب یا سیاسیات یا محض غارت گری کے لیے باہم دگر لڑنے لگے۔ اس بد نظمی کے دور میں دولت انگلشیہ با اقتدار ہو گئی۔ شروع میں انگریز بھی ان دیگر یورپی مین پر گھاتی ڈال رہا تھا اور فرانسسیسی اقوام کی طرح تھے۔ جنہوں نے ساحل ہند پر چھوٹی چھوٹی آبادیاں قائم کی تھیں۔ جب تک مغلیہ سلطنت قائم رہی یورپیوں کو فتح

زیادہ گہرے ہیں۔ ایک ضلع یا تحصیل کی آبادی مختلف اقوام بلکہ مختلف انواع کا مجمع ہے۔ جو ایک دوسرے سے نہ شادی بیاہ کرتے ہیں نہ خور و نوش رکھتے ہیں۔ اور چونکہ زندگی کے اہم تر معاملات میں اپنی جماعتوں کے تابع فرمان ہیں۔ یہ کہنا مبالغہ نہیں کہ ذات کے قصہ سے ہندوستان کے باشندے دو ہزار سے زیادہ انواع میں منقسم ہیں جن کی زندگی کے اندرونی جسمانی ربط میں اسی قدر کم اشتراک ہے جتنا کہ چڑیاخانوں کے جانوروں میں۔“

ظاہر ہے کہ ایک ایسا ملک جو معاشرت میں ایسا منفرد اور سیاسی طور پر متحد ریاستوں میں منقسم ہو اس کی پہلے طاقتور حملہ آوروں کے سامنے مغلوب ہونا لازمی تھا۔ یہ حملہ آوروں اسلام تھا۔ مسلمانوں نے فتح ایران ہی کے بعد فوراً ہندوستان پر حملہ کیا لیکن ابتدائی حملے محض ہر جہتی تاخت کی حیثیت رکھتے تھے۔ اُن میں کوئی دیر پا اہمیت نہ تھی۔ پہلا اہم اسلامی حملہ محمود غزنوی سلطان افغانستان نے مسلمانوں میں کیا محمود نے اسی بہت سے آکر جس سے قرون پہلے آریہ آئے تھے یہاں مسلمان کے شمالی و مغربی حصہ کو جو پنجاب کہلاتا تھا، فتح کیا۔ اس طرح اسلام کو ہندوستان میں مستحکم مستقر

ملہ سر پینڈل فز کی کتاب ہندوستانی زندگی اور حیات کا مطالعہ، صفحہ ۱۱ مطبوعہ لندن ۱۹۱۰ء۔  
ذات اور اس کے اثرات کی تفصیلی بحث کے لیے ملاحظہ ہو ڈبلیو اے جی کی کتاب ہندوستان اور اس کا مستقبل،  
مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء۔ سروڈنٹائن چرول کی کتاب ہندوستانی شورش، مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء۔ ریورڈیج  
میسن کی کتاب ہندوستان میں جدید خیالات یعنی معاشرتی سیاسی۔ مذہبی ترقیوں کا تبصرہ، مطبوعہ  
ایڈنبرگ ۱۹۱۰ء۔ میراج ہنس کی کتاب ہندوستان کی رعایا، مطبوعہ لندن ۱۹۱۰ء۔ نیز ملاحظہ ہو  
ڈاکٹر نائمر گروہ ناسور کی تحریرات۔ اور ایس نہال سنگھ کا مضمون ہندوستان کے اچھوت، ۱۹۰۷ء۔  
ناسور ۱۹۱۳ء کے کئمپری ریویو میں شائع ہوا۔ مصنف۔

کرتی تھی۔ مختصر جماعت ملک کے کثیر التعداد رعایا پر حکمران ہوئی۔ یہ کھلی ہوئی 'نہائی باب' حکومت تھی جو اپنی مرضی کے مطابق انتظام کرتی تھی۔ اور اپنے پیش و مطلق العنان پس حکومتوں سے زیادہ رعایا کو جوابدہ نہ تھی لیکن یہ حکومت ابھی تھی۔ قابلیت دیانت اور بجا آوری خدمات کے اعتبار سے گورنمنٹ ہند غالباً دنیا میں نیک نیست مطلق العنان کی بہترین مثال ہو۔ اس نے ہندوستان میں کامل امن قائم کر دیا۔ اس نے کسی کی جانبداری نہ کی اور رقیب نسلوں، مذاہب اور ذاتوں میں توازن قائم رکھا۔ آخر بات یہ ہو کہ اس نے ہندوستان کو حقیقی سیاسی، ہستی بنا دیا۔ یہ وہ بات ہے جو ہندوستان کو پہلے کبھی حاصل نہ ہوئی تھی۔ تاریخ میں پہلی مرتبہ ہندوستان مستحکم طور پر ایک حکومت کے تحت میں متحد ہوا۔ اور یہ پُر امن برطانیہ کی حکومت تھی۔

لیکن انگریزوں کی خوبیوں نے ہی آئندہ کے قتل کا بیج بویا۔ ایسی نسلیں پیدا ہوئیں جو عدیم المثال طور پر ایک دوسرے سے واقف ہو کر امن و صلح کے ساتھ متحد ہو گئیں اور اپنی گزشتہ غریبوں کو فراموش کر کے صرف یورپی اغرضوں کو دیکھنے لگیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ سیلف گورنمنٹ آزادی اور قومیت کے مغربی مفہوم کو سمجھنے لگیں۔ مشرق کے دیگر حصص کی طرح ہندوستان میں بھی مغربی حکومت کے خلاف روز افزوں نے چھینی کی تحریک کا ہوا ضروری تھا یہ نئے نئے ایسی مختلف الحال تھی کہ بہ تفاوت حالات تدریجی خود مختاری کے معتدل مطالبات سے لیکر فوری آزادی کے انتہائی مطالبہ پر مشتمل تھی۔

اونیسویں صدی کے راج آخر تک برطانوی راج کے خلاف سیاسی شیش کا وجود نظم و انضباط کے ساتھ نہ تھا۔ جا بجا ایک دو اشخاص نے دلی زبان سے احتجاجات کیے لیکن یہ صدائیں عوام میں مقبول نہ ہوئیں۔ ہندوستانی رعایا نے جو کسب معاش کی دائمی فکر میں مبتلا رہتی ہو ایسی گورنمنٹ کو نہایت خوشی سے منظور کر لیا جو اپنے

ہندوستان کا خیال بھی نہ آیا۔ فی الواقع ہندوستان سے برطانوی رولابط خالص تجارتی کاروبار ایسٹ انڈیا کمپنی کی شکل میں شروع ہوئے۔ لیکن جب ہندوستان میں طوائف الملوک کی پھیل گئی تو یورپیوں کو مجبوراً اپنے کارخانوں کی حفاظت کے لیے مقامی اختیارات حاصل کرنا پڑے۔ اور بعد میں چھوٹے حکمرانوں کی حفاظت بلایت کی وجہ سے حریفانہ تجاویز کی غیبت ہوئی۔ انگریزوں نے اپنے یورپی رقبوں کو بتدیج خارج کر کے ہندوستان میں مستحکم سیاسی بنیاد قائم کی۔ اس طوفان خیر طوائف الملوک میں ایک ہی پائیدار عنصر تھا۔ وہ انگریز تھے۔ جنہوں نے لازمی طور پر اپنی حکومت کو وسعت دی۔ یہ عمل انہوں نے پہلے بادل ناخواستہ کیا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی عرصہ تک اسلحہ تجارتی کاروبار رہی جس کا منشا رملک گیری کے مقابلہ میں تجارتی نفع اٹھانا تھا مگر بعد میں یہ ایک حقیقی حکومت کی صورت میں ترقی کر گئی اور اس نے بڑی حریفانہ الحاقی پالیسی اختیار کر لی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس سے بہت سے ہندوستانی خائف ہونے لگے۔ اور بالآخر ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ ہو گیا۔ ہنگامہ فرو ہوا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی ٹوٹ گئی۔ عرصہ ستائیس راہ رہت برطانوی راج کے ماتحت ہو گیا۔ اور بعد میں ملکہ وکٹوریہ کا خطاب قیصرہ ہند اعلان کیا گیا۔ ان واقعات سے نہ صرف برطانوی سیاسی اقتدار کو استحکام ہوا بلکہ قہر سم کے مغربی اثرات روز بروز سرایت کرنے لگے۔ ٹیکس یلیں انہیں جاری ہوئیں اور ان سے ہندوستان ایسا متحد ہوا کہ پہلے بھی نہ ہوا تھا۔ نہرویز کی تعمیر نے یورپ سے آمد و رفت میں آسانی پیدا کر دی۔ اور یورپی طرز کی تعلیم نے مغربی خیالات کی اشاعت کی۔

اس سرےج انقلاب ہندوستان پر برطانوی راج قائم تھا۔ جو تاریخ عالم میں عظیم المثال طرز حکومت ہے۔ یہ صرف کئی سو ایسے نفوس کی حکومت تھی جنہیں امور انتظامی میں بنیادیت قاطعیت و بصیرت تھی جن کی معاونت ایک چھوٹی سی پیشہ و پیشہ

اُنیسویں صدی کے ختم پر ہندوستانی روشن خیال طبقہ ایسے سیاسی اختراعات کے لیے کھلم کھلا شورش کرنے لگا مثلاً مجلس مبعوثین، محصولات اور انتظامی معاملات پر مزید تسلط اور پبلک ملازمتوں کے انتہائی درجہ تک ہندوستانیوں کا داخلہ۔

جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اُنیسویں صدی کے آخری سنین تک ہندوستانی بے چینی کم و بیش یورپی لباس میں ڈوبے ہوئے روشن خیالوں کی جماعت قلیل تک محدود تھی۔ جو باوجود اپنے خود اختیار کردہ خطاب کے اس لفظ کے عام مفہوم کے مطابق مشکل سے قوم پرست کہی جاسکتی تھی۔ چند انخاص کو چھوڑ کر اُن کا نصب العین یہ کامل آزادی تھا اور نہ زبردست برطانوی نگہبانی کا دور کرنا۔ بلکہ ہندوستانی زندگی کی مغربی طریق پر اصلاح کرنا تھا جس میں حکومت برطانیہ کی ماتحتی میں سیلف گورنمنٹ کا ترقی کن درجہ بھی شامل تھا۔

لیکن اویسویں صدی کے ختم پر اس حالت میں تبدیلی واقع ہوئی۔ دیگر بلاد مشرقی کی طرح ہندوستان میں بھی نسلی اور سیاسی خود شناسی کی جدید روح پیدا ہو رہی تھی حقیقی قوم پرستوں کے آثار رونما ہونے لگے۔ ہندوستانی فضلا نے اپنی گرواؤد تاپیوں اور مقدس کتابوں کا عمیق مطالعہ کر کے ہندوستان کی تاریخی ماضی کی عظمت کا ارمان کیا۔ آریہ سماج جیسے اصلاح شدہ ہندو فرقوں نے مذہبی اجازت عطا کی۔ متفرغ روشن خیال جماعت قلیل میں دوسرے عناصر بھی شامل ہو گئے۔ جو مغربی نمونہ پر جزوی اصلاحات کو پیش نظر نہیں رکھتے تھے بلکہ ایک جدید ہندوستان کا منصوبہ باندھتے تھے جو خود اپنی قومیت جہاں سے ہوا ہو کر اپنی قسمت کو اپنے طور پر پورا کرے جس کے لیے آزاد ہو۔ اب قوم پرستوں کی صفوں سے مبارز طلب صدا و بند سے ماترم، (اسی مادہ میں اٹھ پیرا ہونے لگی۔

۱۔ تحریکات قوم پرستی کے لیے ملاحظہ ہوں ارچر دھول و مارینس مذکورہ صدر کی تصانیف۔

پیش رو سے زیادہ مطلق العنان نہ تھی اور نئے حد اچھی تھی۔ خود شناس ہندوستانی حمایت قومی جیسی شوق کا حقیقت کوئی وجود ہی نہ تھا۔

باقاعدہ شورش کی پہلی علامت ۱۸۵۷ء میں ”انڈین نیشنل کانگریس“ کی تنظیم تھی۔ اس کے نام ہی نے ظاہر کر دیا کہ برطانوی راج جو کل ہندوستان پر حاوی تھا خود ہی ہندوستان کے مختلف عناصر میں ایک خاص مشترک نقطہ خیال اور تمنا پیدا کر رہا تھا۔ مگر ابتدائی کانگریس عام مفہوم اصطلاح کے مطابق ہندوستانی رائے عامہ کی نمائندگی کرنے سے بہت دور تھیں۔ برخلاف اس کے یہ جیسے اہل حرفہ، اخبار نویس، اور ایل سیاست کے چھوٹے طبقے کی نمائندگی کرتے تھے جو سب مغربی خیالات کے تسلیم یافتہ تھے۔ یورپی طریقہ تعلیم نے جس کو برطانیہ نے جاری کیا تھا ایک ہندوستانی روشن خیال طبقہ پیدا کر دیا تھا جو انگریزی زبان سے واقف اور مغربی تہذیب میں خوب ڈوبا ہوا۔

یہ جدید روشن خیال طبقہ چونکہ مغربی مطالع نظر اور نتائج کی قد و قیمت بخوبی سمجھتا تھا لہذا وہ ہندوستانی زندگی کی بعض صورتوں سے لازمی طور پر مطمئن نہ رہا۔ فی الواقع اس کے ابتدائی مساعی سیاسیات سے اس قدر تعلق نہ رکھتے تھے جیسا کہ معاشرتی اور اقتصادی اصلاحات سے مثلاً کم سنی کی شادیوں کا انہدام، عقیدہ بیوگان اور شاعست تعلیم۔ لیکن امتداد زمانہ کے ہم عان سیاسی اصلاح کے معاملات بتدریج پیش پیش نظر آنے لگے۔ چونکہ یہ طبقہ انگریزی تاریخ اور سیاسی فلسفہ میں ڈوبا ہوا تھا ہندوستانی اہل بصیرت سیلف گورنمنٹ کے فقدان کلی کو زبردست زیادہ محسوس کرنے لگے اور یہ آرزو کرنے لگے کہ ہندوستان کو آزادی کی ان خیموں سے مالا مال کریں جو ان کے انگریز حکمرانوں کو نہایت عزیز ہیں بہت جلد زور دار جیسی مطبع پیدا ہو گیا جس نے نئی تلقین کر کے روشن خیالوں کو خود شناس اتحاد میں منسلک کرنا اور حقیقی رائے عامہ کا پیدا کرنا شروع کر دیا۔

اور اسکے بموجب صرف انگریز ہی نہ تھے بلکہ مسلمان بھی تھے۔ اس کے یہ معنی تھے کہ  
 ہندی کوٹری شد و مد سے زندہ کیا جائے صدیوں سے ہندو مسلمان کی بڑی تفریق  
 ہندوستان بھر میں ایک غار کے طور پر رہی ہو۔ یہ غار کبھی نہیں پٹا۔ گواہیں پر راج  
 برطانیہ کی غیر جانبدار حکمرانی سے کچھ پردہ پڑ گیا تھا اب یہ پردہ بھی پارہ پارہ ہو گیا۔ اور مسلمانوں  
 نے یہ دیکھا کہ ان کو اس قسم کے جنگو یا نہ احیاء ہونے کا خوف پڑ رہا ہے جو جس نے کہ  
 دو سو سال پہلے شہنشاہ اورنگ زیب کی وفات کے بعد سلطنت مغلیہ کو پاش پاش  
 کر دیا تھا۔ مسلمان صرف خوفزدہ ہی نہ ہوئے بلکہ ان کی آتش غضب مشتعل ہو گئی  
 جس طرح ہندو آریہ ورت ہندوستان کی عظمت کو باور دیتے تھے مسلمانوں کو بھی سلطنت  
 مغلیہ کی عظمت یاد آنے لگی۔ وہ اپنے کو ملک کا جائز مالک سمجھتے تھے۔ اور دلیل ثابت  
 پرستوں کا محکوم ہونا نہیں چاہتے تھے۔ مسلمانوں کو گورنمنٹ برطانیہ سے کوئی محبت  
 نہ تھی لیکن ہندوؤں سے نفرت تھی۔ انھوں نے یہ دیکھا کہ ان کے ہونہواری دشمنوں کے  
 قوی خطرہ کے مقابلہ میں جو کثرت تعداد میں بیج گئے تھے راج برطانیہ ہی ان کا محسن  
 حصین ہو لندا مسلمانوں نے ہندو قوم پرستی کو برا کہنا اور راج سے اعلانِ وفادار  
 شروع کیا۔ بلاشبہ ہندوستان کے مسلمان بھی اس شورش کے اس عام ہرور  
 سے متاثر تھے جو مشرق میں پھیلی ہوئی تھی۔ وہ بھی خود شناسی کے نوازیدہ جماعت  
 کا ادراک کرتے تھے لیکن چونکہ ہندوستان میں وہ جماعت اقل تھے ان کے  
 خیالات قومی حب وطن کی صورت میں متشکل نہ ہوئے۔ بلکہ اتحاد بین الاسلامی

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۰ یعنی مالگیر نصب العین مطبوعہ لندن شائع ہوا۔ بین چند پال کا مضمون وہ ہندوستانی  
 شورش کے سبب "جو فردوسی شائع کے کلمہ پوری ریویو میں شائع ہوا۔ نیز لاجپت رائے کے مضمون  
 مضامین بالخصوص "آریہ سماج" مطبوعہ لندن شائع ہوا۔ نوجوان ہندوستان "مطبوعہ نوجوان ہندوستان" مطبوعہ





اور مغربی تعلیم یافتہ روشن خیالوں کے درمیان ایک معاہدہ اتحاد ہو گئی۔ آخر الذکر فرقے اپنے حوصلوں کو اس نظام عمل پر منحصر کر دیا تھا کہ وہ بالآخر ترک ہندوستان میں حکومت کریں گے۔

قوم پرستی کی تحریک میں اس ریفیغ تماشے سے سرعت اور تیزی جو ش سے اشتعال پیدا ہو کر بہت جلد حالت دیوانگی پیدا ہو گئی۔ جس کی خصوصیت ہر مغربی شے سے باطنی نفرت اور بے یوز رہوں سے وحشیانہ عداوت تھی۔ جنگ روس و جاپان سے اس جذبہ کو سخت اشتعال پیدا ہو گیا۔ اور سال مابعد یعنی ۱۹۰۵ء ہی میں گورنمنٹ ہند کے ایک قانون سے اس طوفان محیط میں سرعت پیدا ہو گئی۔ یہ قانون مشہور تقسیم بنگالہ تھا، تقسیم محض ایک انتظامی کارروائی تھی اور اس میں کوئی سیاسی غرض نہ تھی۔ لیکن قوم پرستوں نے اس کو ایک ”امراہم“ بنا دیا۔ اور اس شکایت کی بابت انھوں نے سخت تبلیغ شروع کر دی جس سے ہندوستان میں بہت جلد مہو یا نہ بے چینی پھیل گئی۔ اس شورش کے روح رواں سڑال گنگا دھر تلک تھے جن کو ”ہندوستانی بے چینی کا باپ“ کہا جاتا ہے۔ تلک نے قوم پرستی کی تحریک کو سانچے میں ڈھال دیا۔ وہ نہایت اچھے مغربی تعلیم یافتہ برہمن اور انگریز ہی حکومت اور مغربی تمدن کے جانی دشمن تھے۔ چونکہ وہ نہایت کلمہ مبلغ بھی تھے لہذا ان کے لیکچروں سے سامعین کا جوش جنوں کے درجہ پر پہنچ جاتا تھا۔ ۱۹۰۵ء ان کا

بقیہ فوٹ صفحہ ۳۰۰

بویلی کی کتاب ”ہندوستانی امرا کو صلااح“ مطبوعہ مدراس سن ۱۹۰۶ء۔ مسٹر ڈی بار اور سر ایف یگس ہسپیڈ کے ”سلطنت اور مہادی“ چھپا معین مطبوعہ لندن سن ۱۹۰۶ء

مصنف

اور بین اسلامی قوم پرستی کے وسیع خیالات کی صورت میں ظاہر ہوئے ہیں۔ ہم بحث کر چکے ہیں۔

ابتدائی ہندوستانی حمایت قومی محض ہندو خصلتوں کی نہ تھی بلکہ نمایاں طور پر برہمنی بھی تھی۔ روز بروز برہمن اس تحریک کے روح رواں بننے لگے اور اس کے متلاشی تھے کہ مستقبل کے ہندوستان میں وہ اپنی فوقیت کو ایسا ہی اُسی کر ابرہہ بنیاد پر دھنی کے ہندوستان میں رکھتی لیکن اس سے ہندو جماعت کے بعض فرقوں میں خوف پیدا ہوا۔ بہت سے نیچے ذات اور پھر کاکو یہ ڈر ہوا کہ آزادی خود مختار ہندوستان میں بھی ظالم برہمنوں کی جماعت منتخب حکومت کرے گی۔ اور یہ جماعت اُن کو اُن فوائد سے بھی محروم کر دے گی جو حکومت برطانیہ کے تحت میں حاصل تھیں۔ اکثر ہندو راجاؤں نے مذہبی حکومت کے خیال کو ناپسند کیا۔ کیونکہ اس حکومت میں ان کی ہستی مبہوم رہ جاتی۔ اس طور پر قوم پرستی کی تحریک برہمنوں

۱۷ ہندوستانی مسلمانوں کے نقطہ نظر کے لیے جو زیادہ تر ہندو کے مخالف ہیں ملاحظہ ہوں ہر ایک کی نسبی آغا خاں کی کتاب ”ہندوستان تبدیلی کی حالت میں“ مطبوعہ لندن ۱۹۰۶ء صلاح الدین خاں بخش کے ”بضاعت ہندی و اسلامی“ مطبوعہ لندن ۱۹۰۶ء سر سید احمد خاں کی کتاب ”ہندوستانی سیاسیات کی موجودہ حالت“ مطبوعہ آغا بخش علی خاں کی کتاب ”ہندوستان میں شورش“ مطبوعہ ممبئی ۱۹۰۶ء نیز ان کی کتاب ”موجودہ ہندوستان“ مطبوعہ ممبئی ۱۹۰۶ء ملاحظہ

۱۸ مسلمانوں کے لیے ملاحظہ ہوں اس کا اظہار جس طرح سے دنا سوور جماعت اسے ہوا فیصلہ میں بیان کیا جا چکا ہے اور فیصلہ میں بھی یہ بیان کیا جائے گا۔ مصنف

۱۹ ویسی دلیان ریاست کے لیے ملاحظہ ہوں اس پر اور جدول کی تصانیف ملاحظہ ہوں۔ دلیان ریاست کا مضمون ویسی ریاستیں اور ہمہ دول جو یکم جنوری ۱۹۰۶ء کو انڈیا ایکٹ کے تحت شاملا ہوا، جارج

مسموم ہو۔ خونریزی کے سمندر میں مزید سرگرمی سے شناوری کرواؤ۔ خونریزی کا رگ  
 بڑے زور سے الاپا گیا تھا۔ ششیاں مکرش و ما "انڈین سوشیا لو جٹ" میں کتا ہو سیاسی  
 غمیزی قتل نہیں ہو اور بمانی قوت کا استعمال اس حالت میں جائز سمجھا جائیگا جبکہ جارحانہ  
 قوت کے مقابلہ میں مدافعانہ قوت استعمال ہو۔" یوگتار نے لکھا جس چندے کی  
 ضرورت ہو وہ صرف یہ ہو کہ ہر قاری ایک یورپی کا سر لائے " اس غنی تبلیغ میں  
 بچوں اور عورتوں تک پر بھی رحم نہ کھایا گیا۔ ایک انگلیزی خاتون اور اس کی لڑکی کے  
 قتل کا تذکرہ کرتے ہوئے "یوگتار" نہایت مسرت سے چیخ اٹھا " رفتہ رفتہ نہایت سی  
 دیونیوں کو مارنا پڑیگا تاکہ اسوروں کی نسل صف زمین سے ختم کر دی جائے " ان دیویوں  
 کے جنوں کا اندازہ جو اس قتل و خون کے مرکب ہوئے تھے اس بیان سے ہو سکتا ہو  
 جو ایک بڑے انگلیزی افسر "سر کرزن ولی" کے قاتل نے اپنے پھانسی پر چڑھتے

لہ ہندو قصص میں تین مافوق الفطرت وجود ملے گئے ہیں یعنی دیوتا و دیت اور دانو۔ دانو تو وہ ہیں جو شر  
 عام ہیں دیوتا کہلاتے ہیں اور دیوتا وہ مقدس ہستیاں ہیں۔ جلی پرستش کی جاتی ہو دیت کو اسورا بھی کہتے ہیں ان کو  
 اپنی جسمانی قوت کی وجہ سے تعاقب حاصل تھا۔ اہل ہندو کے دیوتاؤں کو اپنی عظمت و جبروت کے لیے اسوروں  
 سے لڑنا پڑا تھا۔ اسور کی اناٹ اس پرایا پریاں کہلاتی ہیں لیکن اندر دیوتا کی بڑے دشمن اسوروں میں "در ترا"  
 اور "اہی" ہیں چنانچہ مہا بارت کی لڑائی بھی اسی جنگ کا تمہ خیال کی جاتی ہو۔ مانٹو مل میں دیوتا اور دیوتا  
 آئے تھے اور کورو لشکر میں اسوروں کی نسل نے جنم لیا۔ (مترجم)

شہ اس قاتل کا نام مدن لیل دینگر تھا۔ اس کا شیخ علی الغایہ مصری نے مرثیہ لکھا تھا اور اپنی کتاب  
 "وطنیستی" میں شائع کیا تھا۔ اسی کتاب کی تقریفاً لکھتے پر فرید بے اور شیخ شادشی کو سزا ہوئی  
 تھی۔

(مترجم)

اخبار ”یوگنٹار“ جو کلکتہ سے نکلتا تھا نفرت، خونریزی اور بناوٹ کے دور کی تلقین کرتا تھا۔  
 ”تلک“ کے اشتعالی مساعی میں بہت جلد صریح نتائج پیدا ہوئے۔ اور متحدہ دہلو سے  
 ڈکیتیالی اور انگریزوں کے قتل واقع ہوئے۔ بیشک قوم پرستوں کے اُن کلیئر للتھاؤ  
 اخبارات میں جو کچھ دیسی اور کچھ انگریزی زبان میں شائع ہوئے تھے ایک یوگنٹار بھی تھا۔  
 یہ اخبارات مغویانہ تحریکات میں ایک دوسرے پر ہفت لے جانے کی کوشش کرتے  
 تھے۔

قوم پرست اخبارات کی شدت کا اندازہ ان کے چند اقتباسات سے  
 ہو سکتا ہے۔ یوگنٹار کہتا ہے: ”انقلاب ہی ایک ایسا فریج ہے جس سے غلامانہ جماعت  
 خلاصی پاسکتی ہے۔ اگر تم زندگی میں اپنے آپ کو مردانہ بن نہیں کر سکتے تو مرنے میں تو  
 مردانگی دکھاؤ۔“ اجنبیوں نے باہر سے آکر یہ فیصلہ کیا کہ تم کس طرح جیو۔ لیکن اس کا  
 انحصار قطعاً تم پر ہے کہ تم کس طرح مرو۔“ ہر گھر میں ایک عام انقلاب کی تیاریاں ہونی  
 چاہئیں مٹھی بھر پولیس اور فوج انقلاب کے اس عہد کا مقابلہ نہ کر سکے گی بناوٹ کرنے  
 والے قہر ہو جائیں، امر جائیں لیکن اُن کی بجائے ہزاروں اور پیدا ہو جائیں گے۔ تم خوف  
 نہ کھاؤ! ہندوستان کی سرزمین بہادروں کے خون سے ہمیشہ شاداب رہی ہے ہمیشہ  
 نہ ہارو۔ نہ بہادروں کی کمی ہو نہ روپیہ کی عطمت تمہاری منتظر ہو۔ تمہاری ایک ہی ٹیڑھی نظر  
 (چندیم کے گولے) نے دشمن کے دل میں ڈر بٹھا دیا ہے۔ ہر دلی کے شور سے فضا آسمانی

یہ یوگنٹار جو کلکتہ سے نکلتا تھا وہ بنگالی زبان کا پرچہ تھا اس کی ایڈیٹر ان مختلف ادقات میں مسٹرین  
 و مسٹر گمش و غیرہ رہے مسٹر تلک کو اس سے کوئی تعلق نہ تھا اُن کا اخبار تو کیسری تھا مصنف کا یوگنٹار  
 کیسری تلک کا اخبار بتانا غلطی ہو یہ ممکن ہے کہ تلک کا کوئی مضمون کیسری سے اس میں نقل کر دیا گیا ہو

(مترجم)

سیاسی حقوق کی واپسی، مغربی تعلیم کے انسداد اور نہایت جاہلانہ حکومت کے قیام پر زور دیا تھا۔ ان غصہناک مشوروں سے قوم پرستوں کے مزاج اور ہم ہوئے۔ جس کا نتیجہ ہندو نظام کا ارتکاب ہوا۔ اور ان کے جواب میں مزید سزائیں اور نئی دھکیاں دی گئیں۔ اس طور پر فریقین کے انتہا پسندوں نے ایک دوسرے کی آتش فحش کو مشتعل کر کے حالت کو بدتر کر دیا۔ چند سال تک ہندوستان میں بے چینی کی ایسی ہوا چلی جسے قیدی بھی اپنا اور جلا وطنی کی سزائیں روک نہ سکیں۔

مگر تھوڑے ہی دنوں بعد حالت میں کم از کم عارضی تبدیلی بہتری کی طرف ہوئی۔ انتہا پسند تو بالآخر نہایت قلیل التعداد تھے اور ٹھنڈے دماغ والے انگریز اور ہندوستانی دونوں اس محض میں غلطی ڈھونڈتے تھے۔ گو کھلے جیسے فدا امت پسند لیڈروں نے اس تخیفی دور کی ملامت کی۔ اور اپنے ہم وطنوں سے یہ درخواست کی کہ وہ پرامن طریقوں سے حصول توقعات کی کوشش کریں۔ دوسری طرف آزاد خیال انگریزوں کو غور فرما رہے تھے انکار کیا لیکن بحالیت کا نظام عمل تلاش کیا۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے معاملات کی عنان انتظام شہرہ لبرل پارٹی ہمارے کے ہاتھ میں تھی اور اس کے ماسعی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ”قانون ممالس ہند“ پاس ہوا۔ یہ قانون اس غیر محدود مطلق العنانی میں ایک نئی تبدیلی تھی جس پر ہندوستان میں برطانوی حکومت کا اب تک عملدرآمد تھا۔ اس کی رو سے ہندوستان کی مجلس مخالفت کو مشورہ مکتہ چینی اور بحث کے بہت زیادہ موقع مل گئے۔ اور اس نے جو بالکل افسانہ قانون قائم کیا جس میں اُن کیلئے محدود انتخاب کی ابتدا ہوئی۔ ان شرائط کا

۱۔ مجلس مخالف یعنی اپوزیشن پارٹی وہ پارٹی جو وزیر یا حکمران جماعت کی مخالفت اور نکتہ چینی کرے۔

پہلے کیا تھا۔ ”بیراقین“ ہو کہ وہ قوم جو غیر ملک والوں کی سنگینوں سے محکوم بنائی جاتی ہو ہمیشہ حالت جنگ میں ہو۔ چونکہ ایک غیر سل نسل کے لیے کھلم کھلا جنگ کرنا ناممکن کر دیا گیا ہو۔ میں نے اچانک حاکم کیا چونکہ مجھ کو بد وقت رکھنے کی ممانعت تھی۔ میں نے دستور لکھا اور فیر کیا۔ ایک ہندو کی حیثیت سے میں یہ محسوس کرتا ہوں کہ میرے ملک کی دولت میرے دیوتاؤں کی دولت ہو۔ ملک کا معاملہ میری رام کا معاملہ ہو۔ ملک کی خدمت میری کشتی کی خدمت ہو۔ مجھ جیسا غریب اور کم عقل فرزند مادر وطن کو اپنے خون کے سوا اور کیا بذر دے سکتا ہو۔ لہذا میں نے مادر وطن کی قربان گاہ پر اپنے خون کی بھینٹ چڑھا دی ہو ہندوستان میں فی الحال جس سبق کی تعلیم کی ضرورت ہو وہ یہ ہو کہ لوگ کس طرح مریں اور اس کی تعلیم دینے کا ایک ہی طریقہ ہو اور وہ یہ ہو کہ ہم خود جان دیں۔ لہذا میں جان دیتا ہوں۔ اور اپنی شہادت پہنا ناں ہوں۔ انگلستان اور ہندوستان کے موجودہ غیر فطری تعلقات اگر ختم نہ ہوئے تو یہ لڑائی اس وقت تک جاری رہے گی جب تک کہ ہندی اور انگریزی نسلیں باقی رہیں گی۔“

بلاشبہ اس قتل و غارت کے دور کا جواب گورنمنٹ نے سخت تشدد سے دیا۔ ویسی اخبارات کی دہاں بندی کی گئی۔ فتنہ انگیزوں کو قیدیں پھانسیاں ہوئیں اور حکام کے ہاتھوں کو تعزیری قوانین سے مضبوط کر دیا گیا۔ فی الواقع قوم پرستوں کے قتل و مظلالت سے یورپی جماعت ایسی خشمناک ہوئی کہ اکثر انگریزوں نے موجودہ

سہ چرمل کی تصنیف مذکورہ صدر میں انتہا پسندوں کی تنقید کا اچھا خلاصہ دیا ہوا ہے۔ نیز ملاحظہ ہو سب سے ڈی۔ ریس کی کتاب دو اصلی ہندوستان، ”مطبوعہ لندن“ سلسلہ مضامین جم انتہا پسندوں نے مارچ ۱۹۱۵ء میں دسی اوپن کوٹ مٹ مشایع کیے۔ انتہا پسندوں کے ادبیات کا اچھا نمونہ مشہور رسالہ ”ہندوستان کی انگلستان سے وفاداری“، مطبوعہ ۱۹۱۵ء

قوم پرستوں میں جا ملے۔ لیکن منویانہ شورش سے الگ رہے۔ فی الحقیقت قوم پرست دو جماعتوں یعنی اعتدال پسند اور انتہا پسندوں میں منقسم ہو گئے۔ انتہا پسندوں نے جنھیں ان کے ہم وطن لعن طعن کرتے تھے غیر مسلسل دور اشتداد جاری رکھا۔ جس کی رہنمائی زیادہ تر وہ جلا وطن لیڈر کرتے تھے جو ممالک غیر میں پناہ گزین تھے۔ اور اپنے مقلدین مقیم ہند کو منویانہ شورش اور جبر و اشتداد کی ترغیب دیتے تھے۔

یہ تھی حالت ہندوستان میں جب جنگ عظیم شروع ہوئی۔ یہ حالت کسی ہنج پر مشکلات سے خالی نہ تھی۔ لیکن اس حالت سے بہت کم پر شور تھی جو اسے چند سال قبل رہ چکی تھی۔ بلاشبہ لڑائی سے نئے چینی اور تخریب میں زیادتی ہو گئی لیکن فی الجملہ ہندوستان پر سکون رہا۔ دوران جنگ میں ہندوستان نے شہتائے اغرض کے لیے روپیہ اور سپاہی نلے چون و چرا دیئے اور ہندوستانی انواع، یورپی ایشیائی اور افریقی میدانہائے جنگ میں بکثرت موجود تھی۔

اگرچہ جنگ کے زمانہ میں کسی انقلابی اشتداد کا اظہار نہ ہوا مگر یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ مرزید سیلف گورنمنٹ کے مطالبہ کی کثیر الاثامت تحریک، کچھ یا دب گئی تھی۔ برخلاف اس کے جنگ سے اس میں تقویت ہو گئی۔ اب صرف اچھی گورنمنٹ ہی کا مطالبہ نہ تھا بلکہ ایسی گورنمنٹ کے لیے شور مچنے لگا جو ہندوستان پہلے کو جو ابدہ ہونے کی وجہ سے عجمان وطن کے قابل قبول ہو۔ یہ امر کہ ہندوستان نے سلطنت سے اپنی وفاداری ثابت کر دی اور اپنا خون اور خزانہ نہایت فیاضی سے کار سلطنت میں صرف کیا۔ بہت سی جدید دلیلیں تھیں جو حکومت و خلیفہ کے مرزید طریقوں کے علیحدہ کے لیے پیش کی جاتی تھیں۔ ہندوستانی رائے عامہ کے مختلف فرقوں نے برطانوی حکام کے سامنے بہت سی باتیں پیش کیں۔ ان

اچھا اثر بہت جلد ظاہر ہوا۔ اعتدال پسند قوم پرستوں کا گروہ گواس سے کلیتاً مطہر نہیں ہوا۔ لیکن اس نے اس قانون کو مراعات مابعد کا میکانہ اور برطانوی نیک نیتی کے ثبوت کے طور پر قبول کر لیا۔ انتہا پسندوں کی منصوبہ ساز نہیں اور نجی فی حرکات اگرچہ کلیتاً نہ متیں۔ لیکن وہ رک کر زیر زمین دب گئیں۔ شاہ جارج کی سیاست ہند نے وفادارانہ جوش کی لہر پیدا کر دی جو کل جزیرہ نما میں پھیل گئی۔ اور مستقبل کے لیے فال نیک معلوم ہوتی تھی۔

منشاء لغایت منشاء کے طوفانات کے بعد جو امن کا دور آیا اس کا بہترین زمانہ ۱۸۵۷ء تھا۔ ۱۸۵۷ء کے بعد جیب کو نسل ایکٹ کے پہلے اثرات سے اور غیر ایفا شدہ توقعات کے احساس نے مزید خواہشات کو تیز کیا تو رفتہ رفتہ چینی پیدا ہونے لگی۔ فی الواقع ان سین میں ہندوستانی قوم پرستی اپنی بنیادوں کو تہیہ وسیع کر رہی تھی۔ ایک طور پر اس سے استحكام پیدا ہو گیا کیونکہ قوم پرستی کی تحریک محض انتہا پسندوں کی جماعت اہل نہ رہی بلکہ مشترک کھلے جیسے اعتدال پسندوں کے زیر اثر ہو گئی جو مقاصد بعیدہ کے حصول کے لیے ارتقائی طریقوں پر کام کرنا چاہتے تھے۔ مگر اس کا منشاویہ تھا کہ اختیارات کو اور زیادہ منتقل کرنے کے لیے گورنمنٹ پر مزید بار ڈالا گیا۔ قوم پرستی کی ترقی کی سب سے زیادہ قابل ذکر علامت یہ تھی کہ مسلمانوں کا ایک حصہ قوم پرستوں سے آملہ۔ اس زمانہ میں مسلمانوں نے اپنی ایک جماعت یعنی آل انڈیا مسلم لیگ، قائم کر لی تھی یہ لیگ اپنے رنگ میں قوم پرستی کے بالکل متضاد تھی کیونکہ ابتدائے اس غرض سے قائم کی گئی تھی کہ ہندوؤں کی امکانی ذہنیت کے مقابلہ میں مسلمانوں کے مفاد کی حفاظت کی جائے۔ مگر جوں جوں زمانہ گزر رہا گیا بعض مسلمان ہندو اعتدال پسندوں کے مواعید اور عجائبات پر عمل سے متاثر ہو کر لیگ کے اس طریقہ عمل کو جو ہندوؤں کے مخالف تھا ترک کر کے متعلق ہو گئے۔



جو عمل کے تمام خطرات سے احتراز کیا جائے جو ان نفعانات کے قیام ہونے سے پیدا ہو سکتی ہیں جن کو تجربہ قبل از وقت ثابت کیے۔

فی الواقع مسئلہ اس کے اختتام پر مسٹر مائیکو انگلستان سے اس لئے روانہ ہوئے کہ دستوری اصلاحات کے مسئلہ پر ہندوستانی عام رائے کو پوری طور پر جانیں۔ مہینوں تک اس مسئلہ پر نہایت غور کیا گیا۔ اور ہر مسئلہ مذہب کے نمائندوں سے گفتگو کی گئی۔ ان تحقیقاتوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک قابل پکا رپورٹ مسٹر مائیکو اور ڈی ایچ ایچ لارڈ چیمپس فورڈ کے دستخطوں سے مرتب ہوئی جو جولائی ۱۹۱۸ء میں شائع کی گئی۔

اس رپورٹ میں ایسے مراعات کی سفارش کی گئی تھی جو اس وقت تک برطانیہ عظمیٰ نے کبھی عطا نہ کئے تھے۔ اس نے کھلم کھلا ہندوستان کو حکومت خود اختیاری ”جن قدر جلد ممکن ہو“ دیا جانا تسلیم کیا۔ یہ بھی بیان کیا کہ یہ نعمت ہندوستانی شورش کی وجہ سے نہیں دی جا رہی بلکہ ”ہم پر اعتماد رکھنے“ کی بدولت دی جاتی ہے اس کے بعد حسب ذیل قابل یادگار الفاظ ہیں۔

”..... ہم کو پورا یقین ہے کہ وہ وقت آگیا ہے کہ جو ماموں زندگی ہم نے ہندوستان کو دی ہے وہ اس کی قومی زندگی کو مزر بنیائے بغیر ہر ایک قایم نہیں رکھی جاسکتی۔ اس وقت تک ہم نے جو چیزیں اس کے باشندگان کو عطا کی ہیں اس سے زیادہ بیش بہا عطیہ ہندوستانی باشندوں کے لئے ہمارے پاس ہے۔ یہ کہ سلطنت کے اندر قومیت ان تمام چیزوں سے برتر ہے جو ہندوستان کو اس وقت تک حاصل ہوئی ہیں یہ کہ عوام کی مجبوری اور قابل فوس قناعت ایسی زمین نہیں ہے جس سے ایسی ہندوستانیات کا بیج نشو و نما پاسکے اور یہ

بادشاہوں میں ہندوستانی قوم پرستی کے مختلف تصورات کا صحیح عکس تھا۔ سب کا نصب العین برطانوی اتالیقی سے خلاصی تھا۔ لیکن آپس میں اس پر بڑا اختلاف تھا کہ یہ خلاصی کب اور کیسے کر حاصل ہو۔ شدید فدایت پسند طبقہ نے اس پر قناعت کی کہ زیر نگرانی برطانیہ ترمیم شدہ سلیف گورنمنٹ عطا ہو۔ زیادہ باحوصلہ اشخاص نے یہ مطالبہ کیا کہ خپنشاہی برطانیہ کے مشمول میں اشریلیا اور کینیڈا کی طرح کامل آزاد حکومت دی جائے۔ قدرتی طور پر انقلابی عنصر علیحدہ رہا۔ کیونکہ وہ یہ ماننے لگے کہ صرف اشتداد ہی سے ان کا مقصد یعنی فوری اور غیر مشروط آزادی حاصل ہو سکتی ہے۔

بالمشبہ زیادہ اعتدال پسند قوم پرستوں کے مطالبات میں بھی موجودہ طرز حکومت میں بڑی تبدیلیاں اور برطانوی تسلط کی ایسی کمی مضمحل تھی جس کی منظوری کے لئے گورنمنٹ ہند فی الحال تیار نہ تھی۔ مگر گورنمنٹ ہند نے ان مطالبات کی بابت صلح کن طرز عمل اختیار کیا جس سے مستقبل قریب میں بدیرا عا کی توقع ہوتی تھی۔ ۱۹۱۷ء میں الیگزینڈر لارڈ ہارڈنگ نے کہا ”میں یہ نہیں جانتا کہ ہندوستان کے لئے سلیف گورنمنٹ سے قومی نصب العین کی حیثیت سے ایک لمحہ کے لئے بھی اعراض کروں یہ بالکل جائز تھا ہے اور سب اعتدال پسندوں کو اس سے ہمدردی ہے۔ لیکن ہندوستان کی موجودہ حالت میں نظریات کی نہیں بلکہ عملی سیاسیات کی ضرورت ہے ہم کو واقعات کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔ فضولی امیدیں باندھنے اور ناقابل حصول مطالبات کی حوصلہ افزائی کرنے سے تاخیر ہی ہو سکتی ہے۔ اور سیاسی ترقی میں تعجیل نہ ہو گی۔ میں جانتا ہوں کہ ماقبل اور صاحب اور ایک ہندوستانیوں کا ایسی خیال ہے۔ مجھ سے زیادہ کوئی اس کا اہم نہیں ہے کہ ہندوستان کی بجائے تمنا میں جلد نہیں۔ لیکن مجھ کو اس کی بھی فکر ہے کہ

پیچیدگیوں کا خوب اندازہ ہو سکتا ہو۔ اس مسئلہ میں قوم پرستوں کے مابین سخت اختلاف ہو۔ اعتدال پسند طبقہ نے رپورٹ کا خیر مقدم کر کے اس امر پر رضامندی ظاہر کی کہ گورنمنٹ کی مجوزہ اسکیم سے وفا دارانہ اشتراک عمل کیا جائے۔ اور انتہا پسندوں نے ان تجاویز کو محض دم فریب اور تبلیغیں تصور کر کے رد کیا۔ اعتدال پسندوں کا طرز عمل اس اعلان میں بیان کیا گیا تھا جس پر ان کے لیڈران نے بسرکردگی سر ڈنشا واچا ماہر اقتصادیات دستخط کیے۔ یہ بیان حسب ذیل ہے:-

”مجوزہ اسکیم کی ساخت بہت پیچیدہ ہے۔ اور بعض تفصیل میں ترقی کی ضرورت ہو بالخصوص بالائی حصے میں۔ لیکن بہر نوع یہ ایک ترقی کن تدبیر ہے۔ اصلاحات میں یہ اندازہ کیا گیا ہے کہ ہندوستان کے صوبجات کامل ذمہ دار گورنمنٹ کے درجہ تک پہنچ جائیں۔ فی الجملہ یہ تجاویز نہایت دوراندیشی پر مبنی ہیں۔ اور ان میں ہندوستان کی سیاسی توقعات سے اصلی ہمدردی کی روح پائی جاتی ہے جس پر نامور مصنفین ملک کے شکر یہ کے مستحق ہیں“ انتہا پسندوں کی ناپسندیدگی کا اظہار مسٹر تلک جیسے ہندوؤں نے کیا۔ جو اس پر مصرعے کہ ”انڈین نیشنل کانگریس کے نصب العین پر قائم رہنا چاہیے“ مسٹر بن چند پال کا ادا ہے۔ یہ میری پختہ رائے ہو کہ اگر یہ تجویز مقبول ہوگا تو گورنمنٹ آج سے بھی زیادہ با اقتدار اور خودمرو ہو جائے گی“

قوم پرستوں کی مخالف جماعتوں بالخصوص مسلمانوں اور نیچ ذات ہندوؤں جو احتجاجات کیے وہ نہایت ہی دلچسپ تھے۔ کیونکہ یہ ایسا امر ہے جس سے ہندوستانی مسئلہ کی اس پیچیدگی کا اظہار ہوتا ہے کہ لاکھوں ہندوستانی قوم پرستی کی تحریک سے مخالف ہیں۔ اور راج برطانیہ کی خودمروئی کو قوم پرستوں کے ظلم اور جانبداری کے مقابلہ میں ڈھال سمجھتے ہیں۔ ہندوستان کی سیلف گورنمنٹ کے مسئلہ پر خود مسلمان ہند میں سخت اختلاف ہے۔ مسلمانوں کی جماعت کثیر حایت قومی کی تحریک

کہ ہم اس کو دیدہ و دانستہ مضطرب کر کے اس کے بہترین نفع کا کام کر رہے ہیں۔

رپورٹ کا لب لباب یہ تھا اس میں دو عملی حکومت کی سفارش کی گئی تھی۔ یعنی حکومت کی ذمہ داریوں کو برطانوی منتظمین کے نامزد کردہ مشیران اور وائسرائے کی جماعت ممبرین کے منتخب شدہ وزرائے میں تقسیم کیا جائے۔ یہ دو عملی حکومت کا اصول مرکزی اور صوبہ جات دونوں کی حکومتوں میں قائم کیا گیا تھا۔ مجالس قانون ساز کے انتخاب کے لیے بیشتر سے بہت زیادہ وسیع حق انتخاب دیا گیا اور ان جماعتوں کو بہت زیادہ اختیارات بھی دیے گئے۔ قبل ازیں ان کی حیثیت محض مجلس شوریٰ کی تھی۔ اب جماعت وائسرائے قانون کی حیثیت مغربی مفہوم کے مطابق ہو گئی۔ اگرچہ ان کے اختیارات اب بھی محدود رہے۔ بہت سے اختیارات، بالخصوص مالیات کے متعلق ہندو منتظم حکام کے لیے محفوظ رکھے گئے۔ اس طور پر برطانوی حکومت مسئلہ کو آخری تسلط اور قول فیصل کا اختیار تھا۔ اس طور پر کوئی صحیح ”قانون اختیار“ قائم نہ رکھا گیا تھا بلکہ برٹش راج کا پیرا لاطن بھاری تھا۔ لیکن یورپ میں یہ بھی بیان کیا گیا تھا کہ اس نظام حکومت کو مستقل کرنے کا قصد نہیں ہو۔ بلکہ یہ بین طور پر چھائی کارروائی ہو بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ یہ ایک مدرسہ ہو جس میں ہندوستانیوں کو اپنی طالب علمی کا زمانہ گزارنا چاہیے اور یہ کہ جب پلٹ گورنمنٹ کے یہ سبق یاد ہو جائیں گے تو ہندوستان کو مکمل حکومت مہویشن دی جائے گی جن کو نہ صرف وضع قانون اور آئین کا اختیار ہوگا بلکہ منتظم حکام پر بھی تسلط حاصل ہوگا۔

اس مانیفیسٹو کی رپورٹ پر انگلستان اور ہندوستان دونوں جگہ کال ٹینٹ ہوئی اور ان آزاد مباحثات سے ہندوستانی مسئلہ اور اس کی تمام

ہندوستانی آبادی کے بڑے فرقوں کی طرف سے ہوم رول کی خلاف ایسے احتجاجات پیدا ہونے پر ان انگریزوں کو بھی پس و پیش ہوا جو اس مسئلہ سے واقفیت اور ہوم رول کی اصولی ضرورت کا یقین رکھتے تھے بلاشبہ ان احتجاجات نے بہت سے انگریزوں بالخصوص انگریزوں کے دلائل کو مضبوط کر دیا جن کا یہ دعوے تھا کہ ہندوستان ہنوز سیلف گورنمنٹ کے لیے ہوزوں نہیں ہو۔ ان معترضین میں سے ایک نے راونڈ ٹیبل میں کہا ”ہوم سیاست کی ذرہ برابر پرواہ نہیں کرتے۔ وہ سمجھتے ہی نہیں کہ ہوم رول ہو کیا چیز۔ وہ انگریز حاکم ضلع کو پسند کرتے ہیں اور دہلی و بہمی سکوت میں رہنے کے طالب ہیں۔ ان کو انگریزوں پر اس لیے اعتماد ہو کہ وہ ہمیشہ سے غریب پرور ہیں۔ اور وہ نہ ہندو ہیں نہ مسلمان اور ایمان داری کے لیے مشہور ہیں“ لارڈ سٹون ہم نے مائیکو جیمس فورڈ کی تجاویز پر مفصل نکتہ چینی کرتے ہوئے بیان کیا ”ہماری گورنمنٹ ہند

بھتیہ نوٹ صفحہ ۱۔ کرنے کی کوشش ہو رہی ہو اور لفظ ہند کی عجیب و غریب تفسیر ہو رہی ہو اتحاد بین الہند کی تحریک میں نہ صرف اہل ہند بلکہ چین اور جاپان کے باشندے بھی شامل کیے جا رہے ہیں۔ اس حامی تحریک میں ان سب اقوام کو منسلک کرنا منظور ہو جو ایسے مذہب کے پابند ہوں جس کا آغاز ہندوستان سے ہوا ہو۔ اس تحریک کا ہنوز آغاز ہوا اور اس کی اصولی نظریات کی تطبیق و تنبیہ میں ابھی عرصہ لگے گا۔ موجودہ نظام نہ اشتراک خیال یا مذہب پر مبنی ہو اور نہ نسلی یا سیاسی بنا پر اگر مذہبی نقطہ خیال کو لیا جاوے تو اہل ہندو اور تبت کے مذہب لاما بالکل متضاد اصول الذکر مذہب کے ماننے والے ہیں۔ در آخر الذکر مکرین میں ہیں۔ بودھ مت والے خود الوہیت کے منکر ہیں۔ اہل ہندو زیادہ تر ایسے نسل اور دراوڑی نسل کے ہیں اور اہل چین و تبت و جاپان دروازہ مذہب یا منو جی نسل سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان ملک کا تمدن بھی مشترک نہیں (مترجم)۔

اوس کے ہندوانہ خصائص کی وجہ سے متنفر اور خالیت ہے۔ مگر جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں ایک جماعت اقل قوم پرستوں کے شریک حال ہو گئی ہے۔ اس جماعت اقل کی تعداد دوران جنگ میں بڑھتی گئی اور روز افزوں مودت کی بنا پر سیلف گورنمنٹ کی تمنا ہی نہیں بلکہ حکمت عملی پر غصہ بھی ہے جو اتحادیوں نے سلطنت عثمانیہ کے تجزیہ اور نیز مشرق ادنیٰ وسطیٰ کے متعلق اختیار کی۔ ہندو قوم پرستوں نے مسلمانوں سے ان خارجی امور میں اظہار ہمدردی کیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں فرقوں میں عدم تشال اتحاد قائم ہو گیا۔

قوم پرستی کی تحریک میں اپنی ذات برہمنوں کی کثرت ہی نفع ذات ہندوؤں کی ہوم رول سے مخالفت کی وجہ ظاہر کرتی ہے۔ نفع ذات واٹوں کو طاہری راج کے تحفظ سے محروم ہو جانے اور اپنی ذات برہمنوں کی حکومت کے پوچھ میں دب جانے کا اس قدر خوف ہے کہ انھوں نے حال میں ایک جماعت الموسوم بہ "خاص رہ" قائم کی ہے جس کے سرگروہ ڈاکٹر ناتر جیسے معروف اشخاص ہیں موجودہ سیاسی زندگی میں جو برہمنوں کا دباؤ پڑتا ہے مناسب اس کو نقل کر کے یہ بتاتی ہے کہ آئندہ کیا ہو گا۔ مثلاً متعدد انتخابات میں برہمنوں کے نفع ذات رائے ہندوؤں کے دل میں جھمکی دے کر یہ پورہ پھیل کر دیا ہے کہ جو برہمن کو رائے نہ دیں گے وہ ذات باہر کئے جائیں گے۔ اور پھر یا یعنی ایسے اچھوت ہو جائیں گے جن کو ہندو معاشرت میں کوئی حق حاصل نہ ہو گا۔

۱۔ مفصل بحث فصل مابقی میں ہو چکی ہے (مصنف)

۲۔ فصل چہارم میں بیان کیا گیا ہے۔ (مصنف)

۳۔ اس سال ہندو نقطہ نظر میں بڑا فرق پیدا کیا جاتا ہے۔ آج کل اچھوت ذاتوں کو داخل محاکمات

رضی کرنے کی امید نہیں کر سکتے۔ ہم کو جس امر کی امید ہو وہ یہ کہ مفید کارروائی کا وسیع  
تر میدان پیدا کر کے ہندوستانی آبادی کا جو بہترین حصہ ہو اس کو اتنا پسند دل  
کے مفراثر سے آزاد کر لیں۔

امرواقعہ یہ ہے کہ برطانوی پارلیمنٹ نے مانٹیکو چیف فورڈ کی رپورٹ  
کو مباحثہ کے لئے منظور کر لیا اور ۱۹۱۹ء میں اس کی سفارشات نے قانون کا  
جامہ پہنا۔ بد قسمتی سے ان اٹھارہ مہینوں کے دوران میں جو رپورٹ کی اشتاعت  
اور اس کی قانونی صورت اختیار کرنے کے درمیان میں گزری ہندوستان میں حالت  
نازک تر ہو گئی تھی۔ مہاراجہ شورش نے پھر سر اٹھایا۔ اور ہندوستان ایسا پختن ہو گیا  
کہ ۱۹۰۹ء کے لچہ کھی نہ ہوا تھا۔

اس کے چند وجوہ تھے۔ اولاً تو ان سب قوم پرست عناصر نے جو رپورٹ  
سے بیز مطمئن تھے انقلابی مخالفین سے ساز و باز شروع کر کے ان کو جدید بخوبی عمل کی  
مہمت دلائی۔ غالباً ان کو یہ امید تھی کہ برطانوی پارلیمنٹ غایب ہو کر رپورٹ میں  
سفارش کردہ مراعات سے زیادہ کچھ عطا کرے گی۔ لیکن دیگر عام قسم کے متعدد وجوہات  
بھی تھے۔ ۱۹۱۸ء ہندوستان کیلئے بہت نازک تھا۔ انقلابیوں کی دبا جو تمام دنیا میں پھیلی تھی  
اس نے ہندوستان میں بہت نقصان پہنچایا۔ اور اس مرحلے میں ملک بھر تقریباً بستر لا تھ  
اموات واقع ہوئیں۔ مزید برآں ہندوستان میں خشکالی بھی تھیں۔ فصلیں خراب ہوئیں  
اور قحط کا دیو مہیب ملک پر محیط ہو گیا۔ ۱۹۱۹ء میں اس سے بدتر خشکالی ہوئی اور  
ایسا قحط پڑا کہ غالباً اس سے پیشتر کبھی نہ ہوا تھا۔ موسم گرما کے آخر میں تھیندے لگے۔

سہ ہندوستان جو دل کا مغربی ہندوستان بجا لستہ دروزہ“ جو جولائی ۱۹۱۵ء  
کے ایڈیٹر رابریو میں شائع ہوا۔ (مصنف)

کے وجود نظام میں بہت سے عجیب ہیں۔ اصلاحات کی بے شک ضرورت ہے لیکن یہ اصلاحات ہندوستانی عوام کی بہبودی کے لحاظ سے ہونا چاہئیں۔ اگر عوام کے سکوت کو یہ وہ دواستہ توڑنے کی پالیسی پر حسب اعلان دایسراسے وزیر ہند عمل کیا گیا، اگر مشرق پر یہ خبر کہیں پھیل گئی کہ وہ اقتدار جو امن و امان قائم رکھتا تھا اور ہندوستانی قوم کی تدریجی تعمیر کا حفظ و تحفظ مہر ہو رہا ہے اور اگر موجودہ تجاویز کے بموجب پبلک سروس کے اختیارات سلب کرنے گئے تو نتیجہ یہ ہو گا کہ قدم ملک تباہ کن شہنشاہ از سر نو پیدا ہو جائیں گی جو برہمنوں کی استبدادی قوتوں سے معاونت حاصل کر کے چند سال میں اس بڑے سے بڑے کام کو کالعدم کر دیں گی جو برطانوی قوم نے اپنی ہمتی کے زمانہ میں پایہ تکمیل کو پہنچایا ہے۔

لیکن ہندوستانی معاملات کے دیگر انگریز ماہرین نے یہ دعوے کیا کہ مائیکل جیمس پیٹریو و تجاویز صحیح ہیں۔ اور اگر سخت ترین خطرات کو رفع کرنا مقصود ہے تو اس کو قانون بنانا چاہئے یہ اسے ”لیونل کرش“ اور ”سرو لن ٹائین چول“ جیسے اشخاص کی ہمتی۔ آخر الذکر کہتے ہیں ”سب سے زیادہ اہم یہ ہے کہ خیر ضرورتی تاخیر نہ ہونا چاہئے۔ تقویت کے خطرات کا ہم کو کافی سبق مل چکا ہے اور دیگر مقامات کی طرح ہندوستان میں بھی وقت نقد انگیزوں کا معاون ہے۔ ہم ہندوستانی ہتھیاروں کی طرح ہندوستان میں بھی وقت نقد انگیزوں کا معاون ہے۔ ہم ہندوستانی ہتھیاروں کی طرح ہندوستان میں بھی وقت نقد انگیزوں کا معاون ہے۔

لارڈ رابنسن ہندوستان ۱۹۱۱ء کے دسمبر ۱۹ء کے کنٹینر بری ریویشن میں ہندوستان کے جیمس پیٹریو کی تجاویز پر سب سے زیادہ غور کیا۔ جی۔ ایم۔ جیمس کی کتاب ”ہندوستان زیر انگریز“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۱ء اور دسمبر ۱۹۱۱ء کے اسپیکٹر میں ہندوستان کے ہندوستانی ہتھیاروں کی طرف سے

لارڈ رابنسن کے نقطہ بنام باشندگان ہندوستان بارہ دسمبر ۱۹۱۱ء کو ہندوستان کے جیمس پیٹریو کی



پاس ہو گیا۔ مگر گورنمنٹ نے اس بل کو قیام امن کے لیے نہایت ضروری خطا مقدم سمجھا۔  
اور ۱۹۱۷ء کے موسم بہار میں یہ قانون بن گیا۔

اس سے معاملات انتہا کو پہنچ گئے۔ قوم پرستوں نے رولٹ بل کا نام کالا سانپ والا ایکٹ رکھ کر اس پر نہایت لعنت ملامت کی۔ انتہا پسندوں نے ایک جنگ جویانہ احتجاج کا دھوا خراج کیا۔ اور یہ حکم لگایا کہ بل کے پاس ہونے کی تاریخ یعنی ۱۷ اپریل ۱۹۱۷ء کو ہی تحقیر کا دن منایا جاوے۔ اس تاریخ پر بڑے بڑے جلسے ہوئے جس میں قوم پرست فصحاء نے اپنی منویانہ تقریروں سے عوام کے جذبات کو مشتعل کر دیا۔ حقیقت ۱۹۱۷ء کے بعد سے ستیہ گرہ کا دن نئے چینی کی بدترین لہر کا آغاز تھا۔ اس کے بعد تین ماہ تک بلوں اور استبداد کی وبا ہندوستان میں بالخصوص شمالی صوبجات میں پھیلی رہی۔ حکام کو قتل کیا گیا۔ انگریز سولین مارے گئے۔ اور بلا امتیاز جاؤ تباہ کی گئی۔ بعض وقت تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ ہندوستان انقلاب در بدظمی کے کنارہ آگیا۔

لیکن گورنمنٹ نے استقلال سے کام لیا۔ سرکشی کی اینٹ کا جواب شہزاد کے پتھر سے دیا گیا۔ بلوائی جماعتوں کو ریفیل اورشین گن کی باٹھول سے بچھا دیا۔ یا نیچے اڑتے ہوئے جہازوں سے بم لگائے منتشر کر دیا گیا۔ ان واقعات میں سب سے زیادہ مشہور وہ واقعہ ہے جو امرتسر کا قتل عام کہلاتا ہے۔ جہاں برطانوی افواج نے منویانہ جلسہ عام میں فیر کر کے پانسو کو مارا اور پندرہ سو کو زخمی کیا۔ بالآخر گورنمنٹ نے پورا قابو حاصل کر کے امن قائم کر دیا۔ منویانہ لیڈر جیل بھیج دیئے گئے۔ اور انقلابی شورش پھرنیروں میں لگتی۔ مائیکو جیسفوروڈ کے صلاحی بل سے جس کو برطانوی پارلیمنٹ نے اختتام سال پر قانون بنا دیا تھا بہت کچھ کنکاش اور ہچکچاہٹ میں کمی ہو گئی۔ اگرچہ ہندوستان کی حالت مزبور حالت اعتدال سے بہت دور تھی اوائل ۱۹۱۷ء کے اندوہناک اقامات نے ایسی دشمنیاں پیدا کر دی تھیں جو کسی طرح رفع نہ ہوئیں۔ انقلابی عنصر دب کر اور زیادہ مخمت اور پست سے زیادہ

کہ نافذ کشتی سے تین کروڑ دس لاکھ اشخاص مر گئے اور ہندوہ کروڑ جاں بلب تھے۔ سب پر طرہ یہ ہوا کہ جنگ افغانستان چھڑ گئی جس سے شمالی اور مغربی سرحد پر شور مچا اور مسلمان عنصر جو ہنوز نے چین تھا اور بھی زیادہ پُرشور ہو گیا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ شورش کی لہر بلبل تھو لی غی علی اور منویانہ سرگرمیوں کی ویا کی صورت میں رونما ہوئی جس سے برطانوی حکام کو سخت تشویش پیدا ہوئی۔ یہ حالت ایسا نازک معلوم ہوئی کہ تحقیقات کے لیے ایک خاص کمیشن مقرر کیا گیا۔ اور اس کے صدر جسٹس رولٹ نے اپنی رپورٹ میں انقلابی شورش کی نہایت مایوس کن تصویر کھینچی اور رپورٹ میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ صرف ملحد اعلیٰ کے نوجوان تعلیم یافتہ کی تعداد کثیر ہی بلکہ تحریک کی ترقی میں شریک نہیں ہو بلکہ ان میں دیگر معاشرتی طبقات کے لوگ بشمول فوج والوں کے شریک ہیں۔ اور اس کی تین شہادت موجود ہو کہ دیسی افواج کی وفاداری نہایت کامیابی سے مضرب اثر ڈالا گیا ہے۔ اس روز افزوں عدم مناسبت کے مقابلہ کے لیے ولہ کیڈی نے جریدہ اندادی قانون بنانے کی سفارش کی کیڈی کی رپورٹ کی نازک حالت سے متاثر ہو کر گورنمنٹ آف انڈیا نے ایک قانون کا مسودہ تیار کیا جو سرکاری طور پر نئے چینی اور انقلابی جرایم کا ایکٹ کہلاتا ہے۔ اگرچہ عام طور سے اس کو رولٹ بل کہتے ہیں۔ اس قانون کی رو سے حکام کو بہت زیادہ اختیارات حاصل ہو گئے۔ مثلاً بلا کسی خاص شہادت کے شخص منویانہ کا رروائی کے مشبہ پر ان کو خانہ تلاشی اور گرفتاری کا حق حاصل ہو گیا۔

رولٹ بل پر قوم پرستوں نے نہایت مخالفت کی۔ انتہا پسندوں کے علاوہ بہت سے اعتدال پسندوں نے بھی اس کو حریت قہقری اور جدید مصائب کا باعث سمجھ کر نامناسب قرار دیا۔ جب بل ہندوستانی جماعت و اضلاع قانون اپنی امیر علی علیہ کاؤنسل میں مباحثہ کے لیے پیش ہوا تو کل دیسی ممبروں نے باستثنائے شخص واحد اس کی مخالفت کی۔ اور یہ بل آخر کار صرف نسلی اصول پر مقرر شدہ انگریزوں کی کثرت کے

تعب انگیزی و سیاہی اہانت آمیزی - وہ ہم پر بلاشبہ حکمرانی کچھ تو زور کی بدولت کرتے ہیں لیکن زیادہ تر ہزاروں طریقوں پر ہم سے اشتراک عمل کر کے حکمراں ہیں۔ اور ہم کو ذہن پرورد زیادہ ناچار اور تابع بناتے جاتے ہیں۔ ہم کو اصلاح شدہ مجالس شوریے و عدالتوں و دیگر گورنریوں کو غلطی سے حقیقی آزادی یا اقتدار نہ سمجھنا چاہیے۔ یہ نامرد بنائے کی بڑی گہر چلیں ہیں۔ برطانیہ محض جبر سے ہم پر حکومت نہیں کر سکتی۔ اس لئے وہ اپنا ہندوستان پر قبضہ قائم رکھنے کے لئے ہر جائز اور ناجائز طریقہ سے کام لیتی ہے۔ وہ اپنی شہنشاہی حرص کیلئے ہندوستان کی دولت و افواج کی طالب ہے۔ اگر ہم اس کو روپیہ اور آدمی دینا بند کر دیں تو ہمارا مقصد یعنی سوریاج، مساوات، مردانگی حاصل ہو جاوے گی۔“

تان کو اپریشن کی انتہائی تمنائیں پوری نہ ہوئیں۔ مائیکو پیس فورڈ کی اصلاحات نفاذ پر اور ان اصلاحات کی رو سے پہلے انتخابات ۱۹۰۶ء میں ہوئے لیکن مطلع ہندو صاف نہیں ہوا ہے۔ انتخابات میں جو نہایت ہی کم رائیں ڈالی گئیں ان سے اور نیز دیگر بے شمار طریقوں سے جن میں کارخانوں سے لیکر مدرسوں تک کی ہڑتالیں شامل ہیں تان کو آپریشن کے اثرات ظاہر ہوئے۔ ہندوستان آج شورش کے طوفان میں گرفتار ہے۔ یہ شورش محض سیاسی نہیں بلکہ معاشرتی بھی ہے۔ گزشتہ نصف صدی سے جو عظیم اقتصادی انقلابات ہندوستان میں عمل پیر ہیں اس نے ہندوستانی جماعت کو بالکل غیر متظم کر دیا ہے۔ ان انقلابات پر فضول مابعد بحث کی جائے گی۔ جو بات اس موقع پر نوٹ کرنے کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ انتہا پسند لیڈر معاشرتی بے چینی سے فائدہ اٹھا رہے ہیں۔ اور بلاشبہ و شبہ انھوں نے ہاشوپیاب روپ سے ساز باز کر لیا۔ اس دوران میں شورش کے قدیم اجزاء منقود نہیں ہوئے ہیں حال میں راسخ الاعتقاد متعصب کھوں نے جو مختلف البرائے سکھ زائرین کا قتل عام کیا اور اسی زمانہ میں جنوبی ہندوستان میں ہندوؤں اور مسلمانوں اور ایسی عیسائیوں پر

غیر مصالحانہ ہو گیا۔ اور ہوم رول کے مخالفین کی رائے تسلیم ہو گئی کہ ہندوستان پر  
اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اور تسلط کی گرفت ڈھیلی ہونے پر پٹوالف الملوکی کا دور لازمی ہے۔  
عام خیالات میں ہجیان کی وجہ سے یہ وقت مائیکو جمپفورڈ کی ترمیم شدہ  
اصلاحات کی ترویج کے لئے مناسب اور موزوں نہ تھا فی الواقع انتہا پسندوں پر تلے ہوئے  
کہ ان کو مناسب آزمائش کا موقع نہ دیا جائے کیونکہ وہ ان اصلاحات کو دامن فریب سمجھتے  
تھے۔ جس سے بہ طور احتراز لازمی تھا۔ انتہا پسندوں نے یہ دیکھ کر کم از کم فی الحال مسلح  
بہاوت ناممکن ہے ایک جدید خیال پیدا کیا جس کا نام نان کو آپریشن رکھا گیا۔ یہ ورلڈ ہنگری  
چیز کا ٹرے پیمانہ پر مقطعہ تھا۔ جدید رائے دہندوں کو ہی انتخاب میں شریک ہونے اور  
مجوزہ مجلس قانون ساز کے لئے کسی ممبر کو انتخاب کرنے کی مخالفت نہ تھی بلکہ بیٹو ہا کو کلا  
اور فریٹین مقدمہ بھی عدالتوں میں نہ جائیں۔ ٹیکس دینے والے محاصل ادا کریں مزدور  
ہڑتال کریں اور دو کا مدار انگریزی مال کی خرید و فروخت بند کریں اور طلبہ ہڑتال اور کلچ  
کو جوڑ دیں۔ ہر انگریزی چیز کو اس طرح کلینا اچھوت کر دینے سے خود انگریز ہندوستان  
میں ایک نئی قسم کی پھر یا یعنی چھوت ہو جاوے گی۔ ہندوستان میں برطانوی جماعت  
بالکل الگ رہ جاوے گی۔ اور راج ناقابل عمل ہو جائے گا۔ جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ اسی  
پسندوں کے مطالبہ سیلف گورنمنٹ کو ماننا پڑے گا۔

یہ ننان کو آپریشن کا خیال۔ اور اس خیال کو نہایت قابل حامی مل گیا۔  
یہ حامی موبن واس کرم چند گاندھی تھے۔ جو ذاتی تقدس کے لئے عرصہ دراز سے  
مشہور تھے۔ لہذا ہندو عوام میں وہ خاص ہی جوش پیدا ہوا جو بعض قسم کے ہندوستانی  
سنیاسی ہمیشہ پیدا کر سکتے ہیں۔ گاندھی کی تبلیغ کا اندازہ ان کے ایک لیکچر کے حسب  
اقتباس سے ہو سکتا ہے۔  
"دیکھ لاکھ گوندوں کا اکیتس کروڑ پچاس لاکھ ہندوستانیوں کی حکمرانی ہونا چاہئے۔"

# فصل ہفتم

## اقتصادی انقلاب

موجودہ تاریخ عالم کا سب سے زیادہ دلچسپ واقعہ وہ دوہری فتح تھی جو مغرب نے مشرق پر حاصل کی۔ لفظ ”فلسفہ“ عموماً ایک سیاسی مفہوم میں مستعمل ہوتا ہے اور ان افواج کی صفوف جنگ کا منظر پیش نظر کرتا ہے جو ممالک غیر کو سر کر کے دور دراز کی اقوام کو مطیع بناتی ہیں۔ بلاشبہ اس قسم کی بھی سیاسی فتوحات مشرق میں واقع ہوتی ہیں اور ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ گزشتہ صدی میں مشرق ادنیٰ اور وسطے کی بے دست و پا سلطنتیں کیونکر دھولے یورپ کی مسلح طاقت کا سہل شکار بن گئیں۔

لیکن جن امر کا ایسا عام طور سے احساس نہیں ہوتا، وہ یہ ہے کہ اس سیاسی فتح کی متوازی ایک اقتصادی فتح بھی تھی جو غالباً زیادہ مکمل تھی اور جس کی قیمت میں غالباً یہہ لکھا تھا، اس سے بھی زیادہ عمیق اور دیر پا قسم کی تبدیلیاں پیدا کرے۔

اس اقتصادی فتح کی اصلی وجہ خمری انقلاب تھا جس طرح سے کونینسٹاؤڈ ”گیمائہ“ کے بحری سفروں سے یورپ کو سمندر میں جوبی فوقیت اور اسی کی بدولت دنیا میں سیاسی فوقیت حاصل ہو گئی اسی طرح سے تاؤڈاٹھارویں صدی کی صنعتی اختراعات

بلوے ہوئے اُن سے مذہبی اور نسلی تعصب کی اس دبی ہوئی آگ کا اظہار ہوتا ہے جو ہندوستانی زندگی کی تہ میں سلگ رہی ہے۔

حقیقت معاملہ یہ ہے کہ آج ہندوستان ارتقائی اور انقلابی تبدیلی کی قوتوں کی رزمگاہ ہے۔ یہ پُرشور و شرمناک ہے۔ پرانا نظام بالبدلت گزر رہا ہے اور نیا نظام ہنوز نظر نہیں آتا۔ اس وقت اچھائی اور خرابی دونوں کے بڑے امکانات ہیں۔ اور نتیجہ کے لیے کوئی شخص یقینی طور پر پیشین گوئی نہیں کر سکتا۔



ارزاں اور تیز نقل و حرکت میں اسی نسبت سے ترقی۔ ان دونوں اجزاء سے یورپ کی اقتصادی اور مالی حالت میں عظیم ترقی ہوئی کیونکہ یورپ کل دنیا کا دارالمنع بن گیا۔

نفس الامر یہ ہو کہ انیسویں صدی میں یورپ کا نیم و ہتھانی براعظم کارخانوں کا گنجان چھتہ اور اسباب و سرمایہ اور آدمیوں سے بہرہ ہو کر اپنے سامان کو دنیا کے بعید ترین گوشوں میں بھیجے اور وہاں سے نئی ساخت اور تبادلوں کے لیے خام پیداوار کے تازہ ذخائر کھینچنے لگا۔

لہذا وہ مغرب جس میں اسطور کا انقلاب صنعت و حرفت ہو چکا تھا اُس مشرق کا مقابلہ ہوا جو اقتصادیات میں بھی سیاسیات اور حربیات کی طرح ہستی اور جمہور کی حالت میں تھا۔ امر واقعہ یہ ہے کہ مشرق میں کارخانہ کار و بار اس مفہوم کے مطابق جیسا ان الفاظ سے آج ہم سمجھتے ہیں فی الحقیقت معدوم تھے۔ اقتصادی اعتبار سے مشرق کا شکار انہ بنیاد پر تھا اور اقتصادی جڑ وہ نیم منفرد مواضعات تھے جو اپنی ضروریات کو خود پورا کر لیتے تھے مشرقی صنعت و حرفت محض ہاتھ کے ذریعہ سے ہوتی تھی اور کاریگروں کی قلیل تعداد عموماً بطور خود اور اپنے ہی نفع کے لیے کام کرتی تھی۔ اُن کی بنائی ہوئی چیزیں اگرچہ اکثر نہایت اعلیٰ قسم کی ہوتی تھیں اور زیادہ تر سامانِ عیش تھیں لیکن وہ ایسے سستے اور پرکے طریقوں سے بنائی جاتی تھیں کہ اُن کی مقدار محدود اور اُن کی قیمت بڑا زریں نسبتاً گراں ہوتی تھی۔ باوجودیکہ شرح مزدوری بہت کم تھی بلکہ مذکورہ بالا وجوہات سے ایشیا کی مصنوعات صرف دنیا کے بازاروں میں ہی یورپی اور امریکی مشین کی بنائی ہوئی اشیاء کے ذخائر سے مقابلہ نہ کر سکیں۔ بلکہ خود اپنے مقامی بازاروں میں بھی اُن کو بہت کمشیر نقصان پہونچا۔

مغربی صنعت و حرفت کے ساتھ اہل مشرق مقابلہ میں جونا کا میاں ہے اُس کے اسباب و طریقہ ساخت کے علاوہ اور بھی تھے مثلاً کاریگروں کی دماغی حالت اور سرمایہ کی کمی بلکہ مشرق ادنیٰ آمد وسطیٰ میں اقتصادی زندگی و حیثیت کے اصول پر مبنی تھی۔ یہاں سے

کی وجہ سے جس کی بدولت حرفت انقلاب شروع ہوا۔ یورپ نے دنیا پر اقتصادي غلبہ حاصل کر لیا۔ فی الحقیقت صنعت و حرفت کی ترقی سے دنیا نے علوم و فنون میں ایک جدید عہد ایجادات و اختراعات کا آغاز ہوا۔ اس کے نتائج تین صدی پیشتر کے جزائی مملوکتا کے عہد سے بھی زیادہ وسیع و اہم تھے ان سے ہماری نسل کو قدرت کے خزان پر ایسا مزید قابو ہو گیا کہ اقتصادي زندگی کی آئندہ تبدیلی نے تمام چیزوں کی صورت کو کلیتاً بدل دیا۔

فی الحقیقت یہ تبدیلی تاریخ عالم میں عظیم المثال تھی۔ اس وقت تک انسانی مادی ترقی بند رہ چکی تھی۔ باروت کے سوا انسان نے نہایت قدیم زمانہ سے مادی قوت کے جدید مخزن کو نہیں کھولا تھا۔ ہمارے پردادا کے زمانہ کی گھوڑا گاڑی مصر کے گھوڑے والے رتھوں کی ترقی یافتہ شکل تھی۔ بادبانی جہازات اپنا سلسلہ جنم اٹھائے سے قبل والے پولیس کی تلو نے بادبان والی کشتی تک پہنچاتے تھے اور صناعی ہنوز انسان اور حیوان کے دست و بازو دیا ہوا اور پانی کے سادہ عمل پر منحصر تھی۔ دفعتاً یہ سب حالت بدل گئی۔ دخان۔ بجلی۔ پٹرول اور ہرگز لہرنے قدرت کے مخفی قوتوں کو قابو میں کر کے مسافت پر فتح پائی اور کرہ ارض سکڑ کر محض ایک بالشت کا رہ گیا انسان ایک جدید مادی دنیا میں داخل ہوا جو سلف کی دنیا سے کمیت کے علاوہ کیفیات میں بھی مختلف تھی۔

جب میں لفظ "انسان استعمال کرتا ہوں تو اس سے جہاں اُنیسویں صدی کا تعلق ہے یورپ کا گورا آدمی اور اُس کی نسلی آبادیاں اور البحر مقصود میر پر اُنیں گورے انسان کے دماغ ہی نے پیدا کیے اور لہذا ان ایجادات کے منافع سے گورے انسان متمتع ہوئے۔ جدید نظام کی دو تہائیاں مشینیں تھیں۔ اولاً کلوں کے کارخانوں کا رواج اور اُسی کے ساتھ قلیل زمانہ میں کثیر المقدار پیداوار۔ دویہ



اور میں نے مٹھی بھر اٹھا کر ان کو آہستہ آہستہ گرانے شروع کیا۔ وہ ایسے چمکتے تھے جیسے دھوپ میں شبنم کے قطرے۔ تقریباً سات سو دسی ریاستیں ہیں اور ہر رئیس کا خزانہ کم و بیش اعلیٰ پیمانہ پر ہے۔ علاوہ بریں ہرزیندار اور ہرنندوستانی خواہ چھوٹا ہو یا بڑا جو کچھ بھی بچا سکتا ہے اس کو وہ اپنے پاس دعوت کی صورت میں رکھنا چاہتا ہے۔  
نوساختہ گماندہ کے نوٹ جن کے رواج کی کوشش کی جاتی ہے شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں بعض وقت وہ سکوں کو گلا کر اپنی بی بی کی چوڑیاں بنواتا ہے۔ اور بعض اوقات وہ اپنا روپیہ کسی اینٹ کو کھسکا کر اس کے پیچھے چھپا دیتا ہے یا چوڑے کی رائی میں پتھر کے نیچے دبا دیتا ہے یا کہیں باہر گڑھا کھود کر دفن کر آتا ہے۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ موجودہ ہندوستان کی حالت ہے جس پر ایک صدی سے زائد برطانوی حکومت رہ چکی ہے اور مغربی خیالات کے سرایت کر جانے سے دسی نقطہ نظر میں نہایت اہم ترمیمات پیدا ہو گئی ہیں جن کا ذکر ہم بہت جلد کریں گے یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ دولت جمع کرنے کا میلان صرف ہندوستان کی خصوصیات میں نہیں ہے بلکہ کل مشرق میں عام ہے تب ہم یہ محسوس کر سکتے ہیں کہ ایک صدی قبل مشرق میں کاروبار میں لگانے کی اغراض کے لیے سرمایہ کیسا معدوم تھا۔ بالخصوص جب ہم یہ پیش نظر رکھیں کہ ملک کی امن کی محذوش حالت اور سود کی مذہبی ممانعت ان دور اندیش اشخاص کے سدراہ تھی جو اپنی جمع کردہ دولت کو تجارتی اغراض میں لگانا چاہتے تھے۔ مالی کاروبار کافی الحقیقت ایک ہی راستہ یعنی سود خواری تھا اور قدیم مشرق کا کل قلیل رواں سرمایہ فی الحقیقت اسی کام میں لگایا جاتا تھا۔ لیکن یہ

ملہ ایف۔ بی۔ فشر کی کتاب ”ہندوستان کا خاموش انقلاب“ صفحہ ۱۹۲

نیویارک ۱۹۲۲ء - مصنف

ہیں آتا کہ مشرقیوں نے نہایت خوب صورت اور برتر دیسی مال کے مقابلہ میں کیوں مغرب کا ارنال اور نکال مال جو مشرقی بازاروں کے لیے بالخصوص بنایا گیا تھا پسند کیا مگر اس کا جواب یہ ہے کہ عام مشرقی دست کاری کا دلدادہ نہیں ہو بلکہ ایسا غریب آدمی ہو جو فاقہ کشی کے غار کے عین کنارے کھڑا خطرناک زندگی بسر کرتا ہو وہ سستی چیزیں خریدنے کا خواہاں ہی نہیں بلکہ مجبور ہو۔ اور قیمتوں کا بڑا فرق فیصلہ کن جہت سے بلاشبہ اس میں جدت کا عنصر بھی شامل ہے۔ ان چیزوں کے علاوہ جو روزانہ کی استعمالی چیزوں کے بجائے رائج ہوئیں۔ مغرب نے بہت سی نئی اشیاء جن کا فائدہ یا خوب صورتی نہایت دلکش ہو رائج کر دیں۔ میں اوپر بیان کر چکا ہوں کہ سینے کی شینیر اور مٹی کے تیل کے لیمپ بلا مشرقی کے ہر گوشہ میں کیونکر رائج ہو گئے۔ اسی رائج کی دیگر مثالیں بھی ہیں۔ فی الحقیقت مغربی صنعت کے نفاذ نے مشرقی اقتصاد کی زندگی کی شکل کو بدل دیا ہے۔ جدید ضروریات معیشت پیدا کی گئی ہیں میٹھا معاشرت بلند اور قواعد مذاق تبدیل ہو گئے ہیں۔ ایک امر کی جو عمر بھر سے معاملات مشرق کا واقف کار ہو کہتا ہو۔ "اختراعات حاضرہ اور دیگر اغذیہ اور اشیاء کے علم نے نئی ضروریات پیدا کر دی ہیں۔"

---

۱۷ اگست مسئلہ ان کے رسالہ "گلوڈاٹری" میں جو ایمپائر کنٹریبوشن کی تشویق اور ترویج کے لیے لکھتے سے سرکاری رسالہ نکلتا ہے۔ اس پارچہ بانی کی خوبصورتی اور نفاست کا حال حسب ذیل الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

مسل کا ایک باریک تھان جو ہ اگر لمبا اور گز بھر عرض کا تھا اس کا وزن صرف نو سو گرین یعنی تقریباً ایک چھٹانک تھا۔ یہ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر غازی نے اپنی لڑکی کو اسی امر پر ہزنڈش کی کہ اس کا لباس کافی سترویش نہ تھا باوجودیکہ شہزادی نے کہا کہ

سرمایہ کسی نفع کے کام کے لیے قرض نہیں دیا جاتا تھا۔ بلکہ عیاشی۔ آسائش تن اور ناگہایت کے اخراجات میں خرچ ہوتا تھا۔ لہذا بجائے اس کے کہ اس سے کوئی نفع ہو یہ تباہ کن ہوتا تھا اور اسی سے ہر قسم کے سرمایہ کے خلاف بدگمانی بڑھتی گئی۔

سویس سال قبل مشرق کی اقتصادی زندگی یہ تھی۔ یہ ظاہر ہو کہ یہ متروک نظام کسی طور پر بھی اس مغرب کے عظیم مقابلہ سے عہدہ برآ نہ ہو سکتا تھا۔ جس میں کارخانہ جات سب سے پیش پیش تھے۔ ہر جگہ پر مغربی مشین کے بنے ہوئے مال کے انبار مشرقی بلاد میں آنے لگے اور دیسی سامان کو اپنے مقابلہ سے نیست و نابود کرنے لگے۔ جس طور پر قایم مشرقی دست کاری۔ مثلاً ہندوستانی پارچہ بانی کی صنعت لکنا شائر کے سوئی کارخانوں کے تباہ کن مقابلہ سے بالکل نیست و نابود ہو گئی اسی قسم کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں۔

بایں تین بعض مشرقی مصنفین یہ حجت پیش کرتے ہیں کہ مغربی صنعت کی کامیابی اقتصادی وجوہات کے مقابلہ میں سیاسی وجوہات سے ہوئی اور ہندوستان کا قوم پرست مندرجہ بالا لکنا شائر کے سوئی کارخانہ جات کی موافقت میں حکومت برطانیہ کی جدوجہد کو ہندوستانی پارچہ بانی کی دست کاری کی تباہی کا تہناباعث بتاتے ہیں۔ لیکن یہ دلائل غلط معلوم ہوتے ہیں۔ یہ ممکن ہو کہ ہندوستان میں برطانوی حکام کی جدوجہد سے برطانوی صنعت کی کامیابی سرچ ہو گئی ہو۔ لیکن فی الجملہ یہ کامیابی لازمی تھی اس کا سب سے اچھا ثبوت یہ ہو کہ آزاد مشرقی ممالک مثلاً ترکی اور ایران میں بھی پارچہ بانی کی دست کاری مغربی مقابلہ سے اسی طرح تباہ ہوئی۔

مزید ثبوت یہ مسئلہ امر ہو کہ مشرقی اقوام نے مجموعی طور پر اپنے یہاں کے ہاتھ سے بنے ہوئے مال کے مقابلہ میں مشرقی مشین کے بنے ہوئے مال کو ترجیح دیکر خریدیا۔ اکثر مغربوں کے لیے یہ ایک معما ہے لایحل ہو۔ ان اشخاص کی سمجھ میں یہ

ایسے کم عرصہ میں تعمیر پاتے ہیں کہ ان موانعت کو دم مارنے کی مہلت نہیں ملتی جو صدیوں سے رسوم کی قیود میں محو خواب تھے۔ لہذا ان اقتصادی احادیں قابِلہ کے دفعتاً پیدا ہونے سے بڑا انقلاب ہو گیا ہے۔ جو لا معلوم زمانہ سے رسوم کے پابند تھے۔

۱۔ انقلاب عظیم محض مغربی اسباب کے آمد کی وجہ سے ہوا۔ بلکہ مغربی سرمایہ کی ویسی ہی اہم آمد کی بدولت بھی نہ تھا۔ نفع بخش طور پر روپیہ لگانے کے مواقع اس قدر زیادہ تھے کہ مغربی سرمایہ مشرقی ممالک میں بہنے لگا۔ چونکہ مشرق میں خود سرمایہ رواں مفقود تھا لہذا موجودہ مفہوم کے مطابق ہر اقتصادی کارروائی کی ابتداء کے لیے مغربی سرمایہ لگانا پڑا۔ ریلیں کانیں اور باغات کی قسم کی بڑے پیمانہ پر کاشتکاری اور بہت سے دیگر کام اس طور پر عالم وجود میں آئے۔ سب سے زیادہ قابل ذکر یہ بات ہے کہ شمالی افریقہ سے لیکر چین تک متحدہ و کارخانہ جات قائم کیے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایسے اصلی صنعتی شہر عالم وجود میں آئے جن کی مشینوں کا شور اور بلند چیمنیوں کا دھواں اس کا اعلان کرنے لگا کہ مشرق بھی مغربی کارخانہ جات کی زندگی اختیار کر رہا ہے۔

مشرق کے اس صنعتی جدوجہد کے اہم معاشرتی نتائج پر فصل مابعد میں بحث کی جائے گی۔ اس فصل میں ہم اس کی اقتصادی پہلو پر غور کرنے پر اکتفا کریں گے۔ مزید براں چونکہ یہ کتاب مشرقِ ادنیٰ اور وسطیٰ سے متعلق ہے۔ لہذا اس میں چین اور جاپان کی صنعتی ترقی پر بحث نہ کی جاوے گی۔ ناظرین کو مشرقِ اقصیٰ کی ترقیوں کو پیش نظر رکھنا چاہیے کیونکہ یہ بھی زیادہ تر اسی نوع کی ہیں جن پر ہم بحث کریں گے۔

۲۔ آر کر جی کی کتاب "اقتصادیات ہند کی بنیادیں" صفحہ ۱۶۷ء و ۱۶۸ء مصنف

چین کا کسان پھلی کا روغن جالنے پر قناعت نہیں کرتا بلکہ مٹی کے تیل کا طالب ہو  
ایشیائیوں کو مالک غیر کے لیمپوں کی خریداری کا جو شوق ہو اس کی برابری ممالک غریب  
گھڑیوں کی خواہش ہی کر سکتی ہے۔ شوقین شامی اپنے اجداد کی کچی چھتوں کو نظر حشرات  
سے دیکھتا ہوا اور فرانس سے آئی ہوئی سرخ کھیریل ہی سے خوش رہ سکتا ہو۔ ہر جگہ  
بدیسی بنائی ہوئی اشیاء کی مانگ ہو۔ . . . . علم سے ضروریات بڑھتی ہیں اور مشرقی  
علم حاصل کر رہا ہو۔ آج وہ ان صدہا چیزوں کا طلبگار رہی جن کا اس کے اجداد نے نام  
بھی نہ سنا تھا۔

ہر جگہ ایک ہی قصہ ہے۔ ایک ہندوستانی مصنف اقتصادیات جو مغربی  
صناعی کا سخت دشمن ہے۔ اس امر پر اظہارِ رنج و غم کرتا ہے کہ "کارگر اپنے پیشہ کو چھوڑ کر  
کشاوری کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں۔ باکو یا نیویارک کے ارزاں مٹی کے تیل نے  
تیلی کی ہستی کو خطرہ میں ڈال دیا ہے۔ مسی و پرچی غروف کو جو لامعلوم زمانہ سے مستقل ہیں  
یورپ سے آئے ہوئے ارزاں قمچینی کے برتنوں سے خطرہ ہے۔ . . . . اس کے  
ساتھ ہی خریداروں کے مذاق میں تبدیلی ہو رہی تھی۔ گھٹن چھوڑ کر صاف شکر استعمال  
کی جاتی ہے۔ خانہ ساز کپڑوں کو ان کے بعد اپن کی وجہ سے ترک کر کے کلوں کے پٹے  
ہوئے کپڑے پہنے جاتے ہیں۔ ہر ملکی صنعت و حرفت پر حملہ ہو اور اکثر تباہ ہو گئے  
ہیں۔ وہ مواضعات جو صدیوں سے رسمیات پر عمل گزریں تھے دفعتاً دنیا کے ہاں ارسے  
اقصال پاتے ہیں۔ کیونکہ وہانی ہمارا اور ریلیں جن سے سلسلہ اتصال قائم ہوا ہے

میں عمل کی سات پہنچی ہوئی ہوں (مترجم)

سلہ زیورینہ اسے نے۔ براؤن کا مضمون "ایشیا میں اقتصادی انقلابات" ملاحظہ فرمائیے  
کے رسالہ وی سپوری میں شائع ہوا۔ مصنف

مغربی اور مشرقی سرگرمیوں کا متحدہ نتیجہ جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں یہ ہوا کہ مشرق میں مختلف مقامات پر بڑے کارخانوں کے مرکز پیدا ہو گئے۔ مصر کے متعلق ایک فرانسیسی مصنف لکھتا ہے ”دریائے نیل کے دونوں کناروں پر صنعتی اور شکر سازی اور پارچہ بافی کے کارخانے بنے ہوئے ہیں ان کی دھان بارچینیاں فلاہین کے کچے مکانات سے اونچی نظر آتی ہیں“ سر تھیوڈور مارین ہندوستان کی بابت لکھتے ہیں ”بمبئی میں صنعتی انقلاب تکمیل پا چکا ہے۔ بمبئی موجودہ صنعتی شہر ہے جس میں موجودہ کارخانوں کی زندگی کے عیوب اور خوبیاں دونوں بخوبی نظر آتی ہیں۔ بمبئی میں غریبوں کے غلیظ محلے میں جن میں آبادی کی کثرت ایسی ہی خراب ہے جیسے کہ کسی یورپی شہر میں۔ اس میں ایسے مزدور ہمیشہ طبقے بھی ہیں جو مشین کے شور و شغب میں بہت دیر تک کام کرتے ہیں۔ اس میں گرد و پتی بھی ہیں جن کے گرد اس قدر عطایا نے خوب صورت عمارت سے اس کی سڑکوں کو مرصع کر دیا ہے دولت کی فراوانی اور میں یہ بھی کہوں گا کہ تہذیب اور مذاق کے علامات جو بمبئی میں پائے جاتے ہیں اسے دیکھ کر اندرون

---

سروٹھائن پرول کی کتاب ”ہندوستانی شورش“ مطبوعہ لندن ۱۹۱۶ء۔  
 ڈی ایچ ڈوڈ ویل کا مضمون ”ہندوستان میں اقتصادي نقل و حرکت“ دسمبر ۱۹۱۶ء کے رسالہ ایکونامک جرنل میں شائع ہوا ہے۔ پی۔ جونس کا مضمون ”ہندوستان کی میوڈ حالت“ اگست ۱۹۱۶ء کے رسالہ جرنل آف ریس ڈویلپمنٹ میں شائع ہوا۔ مصنف  
 ایل برنٹانڈ کی کتاب ”مشرقی سراب“ صفحات (۲۰، ۲۱)، مطبوعہ  
 پیرس ۱۹۱۶ء۔ مصنف

ان صنعتی اختراعات کی ابتدائی حالت یہ تھی کہ گویا مشرقی زمین میں خالص مغربی پودا لکھنا کیا گیا۔ چونکہ اس کی ابتدا مغربی سرمایہ سے ہوئی تھی لہذا اس کا انتظام اور تہ و نسبت بھی بالکل مغربی دماغ کر رہے تھے۔ چونکہ مشرقیوں میں موجودہ کاروبار کی روح معدوم تھی اور وہ استغصال بالجبر اور افزائے نوازی کے عادی اور فوری فائدہ کے خواہاں اور متواتر مشترکہ عمل کے ناقابل تھے۔ لہذا مغربی سرمایہ اُن کے سپرد نہیں کیا جاسکتا تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ مغربی کاروبار کی کامیابی نے مشرقیوں پر ایسا اثر پیدا کیا کہ اُن میں سے دور اندیش اتھواں اپنا روپیہ لگانے اور کامیابی کے لیے جو امور ضروری تھے اُن کو حاصل کرنے کو تیار ہو گئے۔ فصل دوم کے خاتمہ پر میں نے اسلامی دنیا میں موجودہ قسم کے کاروبار کی ترقی کا جو حال بیان کیا ہے وہ ہندوستان کی غیر مسلم آبادی پر بھی صادق آتا ہے۔ ہندوستان میں متعدد عناصر مثلاً پارسی اور ہندو۔ بنیہ۔ یعنی لین دین کرنے والے ایسے موجود تھے کہ جس کی پہلی تجارتی سرگرمیاں اور سود خوری نے اُن کو موجودہ مفہوم کے مطابق مالی اور کاروباری سرگرمیوں کی طرف مائل کر دیا۔ انھیں میں سے ہندوستان کی موجودہ دیسی کاروباری جماعتیں پیدا ہوئیں۔ جن کی مثال کلکتہ اور بمبئی کے جوٹ اور پارچہ بانی کے کارخانہ جات اور بنگال کا ٹائٹا کا ٹر اولو ہے کا کارخانہ موجود ہیں۔ یہ کارخانہ بالکل دیسی سرمایہ سے دیسی انتظام میں چل رہے ہیں بلا سفسہ ان کامیابیوں کے علاوہ بہت سی افسوسناک ناکامیاں بھی ہوئیں ہیں۔ یا اس ہمہ گیر امر یعنی معلوم ہوتا ہے کہ مغربی کارخانوں کی زندگی اب محض خارجی شے نہیں ہے بلکہ مشرقی زمین میں مسکھ طور پر پھیل رہی ہے۔

---

۱۔ ان امور کے لیے ملاحظہ ہو فشر کی تصنیف مذکورہ مفسر۔ سر تھیوڈور مارش کی کتاب ہندوستان میں اقتصادی ترقی کی صورتیں۔ لندن ۱۹۱۹ء۔

جس میں آخر الذکر اب تک بہت آسانی سے فقیاب ہوتے رہے ہیں .....  
 مغربی تجارت سے مقابلہ کرنے میں مشرق کو اس امر کا کامل احساس ہو گیا ہو کہ موجودہ  
 طریقوں اور کلوں کے مقابلہ میں غیر ترقی یافتہ مشینوں اور طریقوں کو استعمال کرنا فضول ہے۔  
 اپنے پورے انجمن کے خیال کو چھوڑ کر وہ ان علوم و فنون کو حاصل کر رہا ہے جن سے مغرب کے  
 مادی خوش حالی حاصل ہوئے۔ وہ اپنی تحقیقات کے نتائج سے علی فائدہ اٹھانا چاہتا ہے۔  
 اور عموماً مغربی طریقوں کو اپنی مختص ضروریات کے مطابق بنا کر بعض وقت ان میں ترقی  
 بھی کرتا ہے۔

مشرق کی اس صنعتی روح کی بیداری کو اکثر گوے مبصرین نے بھی تسلیم کیا ہے  
 جس زمانہ میں مذکورہ بالا مضمون لکھا گیا تھا ایک امریکی مصنف اقتصادیات دریافت  
 حال کے لیے مشرق میں دورہ کر رہا تھا اور اس نے یہ رپورٹ کی "ایشیا کے افلاس کے  
 دو اصلی وجوہ ہیں۔ اولاً ایشیائی حکومتیں اپنی رعایا کو تربیت نہیں دیتیں۔ اور رعایا نے  
 ملک مشینوں کو استعمال کر کے اپنی پیداوار کی قابلیت کو نہیں بڑھاتیں۔ ایشیا کے  
 افلاس کی ذمہ دار جہالت اور مشینوں کی عدم موجودگی اور امریکہ کے نمول کے  
 ذمہ دار علم اور آلات جدید ہیں جو یہ مصنف آگے لکھتا ہے کہ ہم کو دیکھتے رہنا چاہیے۔ ایشیا  
 کو ان واقعات کا اب احساس ہو گیا ہے اور ان کے علاج کے لیے کوشاں ہے۔ لہذا ہم کو ان  
 بیدار شدہ اقوام کی روز افزوں رقابت سے مقابلہ کرنا چاہیے جو افلاس اور مصائب  
 میں جدوجہد کے طاقتور ہو گئے ہیں اور جو تجارتی فوقیت اور نسلی درستی کے لیے ہمارے  
 رازوں کو معلوم کر کے ان کو استعمال کرنے کے لیے کوشاں ہیں" ایشیا کی اقتصادی

---

لے کلیرنس پوکامپٹون "مشرق ہم کو کیا تعلیم دے سکتا ہے" جو جولائی ۱۹۱۷ء کی رسالہ ورلڈس  
 میں شائع ہوا۔ مصنف



ملک کے رہنے والے سیاح حیرت میں آجاتے ہیں۔ جو سبے رنگ کے ہواضعات اور  
کھیتوں کا لامتناہی سلسلہ جن کے دیکھنے کی اُس کی آنکھیں عادی تھیں۔ اُس ہندوستان  
کی آہ دیریں ہیں جو رخت سفر باندھ چکا ہو۔ بھٹی آنے والے ہندوستان کا پُرسن ٹیمہ ہو۔

بڑے قدرتی ذرائع کے قریب اور ارزاں مزدوری کی لانا تمام موجودگی نے  
مشرقی دماغوں میں بہت ہی بڑی آمیدیں پیدا کر دی ہیں۔ بعض مشرقی اس کے متمنی  
ہیں کہ مشرقی سرمایہ اور مشرقی مزدوری متحد ہو جائے گی۔ چنانچہ ایک ہندوستانی  
اقتصادیات کے مصنف نے اس کا پورا اظہار کیا ہے ”اگر بڑی سرمایہ اور ہندوستانی  
مزدوریہ دونوں دنیا میں سب سے زیادہ ارزاں ہیں“

بعض زیادہ دیر طبائع یہ خواب دیکھتے ہیں کہ مشرق میں کارخانہ جات محض  
وہی مساعی سے قائم کریں۔ اس سے مغرب کا اخراج ہی نہیں بلکہ اُس کا استیصال  
ہی مد نظر ہوئے کہ ایک ہندو نے اس رائے کا اظہار ایک مشہور  
ہندوستانی رسالہ میں کیا تھا ”ایک اعتبار سے مشرق مغرب کو فی الحقیقت  
دھمکی دے رہا ہے اور ایشیا اس امر میں ایسا سچا صاف باطن ہے کہ کوئی عذر و مخدع  
کی ضرورت نہیں۔ مشرق نے صنعت میں صنعتی جنگ کا پیام دیدیا اور اس وقت  
سے ایشیا کی قسمت میں ایسی تجارتی جنگ کا مشاہدہ کرنا لکھا ہے جو بدستج شدید ہوتی  
جائے گی۔ مغرب والے تو مشرقی بازاروں میں اپنا قبضہ قائم رکھنے کے مساعی  
ہوں گے اور مشرقی یہ کوشش کریں گے کہ مغربیوں کو اُس جنگ میں شکست دیں

---

لڈ سرنی ارسین کی کتاب ”ہندوستان میں اقتصادی نقل و حرکت“ صفحہ ۱۸۲۔ مصنف

تہ منقول از مضمون نوشتہ جوش مذکور لہدر مصنف

تہ نوی انڈین ریویو (مدراس) سن ۱۹۱۶ء مصنف

مزدوری بہت ادراں تھی یعنی مردوں کو ساتھ سے سات بیس سے لیکر دس بیس تک اور  
بچوں کو چھ بیس یومیہ ملتا ہے۔ بچے اور جوان بعض اوقات بارہ گھنٹے اور عموماً پندرہ اور  
کبھی سولہ یا اٹھارہ گھنٹے یومیہ کام کرتے تھے۔ جب کام کی زیادتی ہوتی تھی تو بچے بھی  
رات کی باری میں بارہ گھنٹہ تک کام کرتے ہیں۔

ہندوستان میں بھی یہی حالت تقریباً یکساں ہے۔ ہندوستانی کارخانوں  
کی مکمل تحقیقات اولاً سولہ میں ایک کمیشن نے کی جو کارخانہ کے مزدوروں کی حالت  
دریافت کرنے کے بعد ہوتا تھا۔ اس کی رپورٹ میں جو نتائج شائع ہوئے ان میں سے  
بعض حسب ذیل ہیں۔

بہت سی سوئی کارخانوں میں باقاعدہ کام کرنے کے گھنٹوں  
کی تعداد تیرہ سے چودہ تک ہے۔  
گلگتہ کے جوٹ کے پھولوں میں مزدور عموماً پندرہ گھنٹے کام کرتے  
ہیں۔ روٹی کے پھولوں کے کارخانوں میں ملازمین سترہ اٹھارہ  
گھنٹہ یومیہ کام کرتے ہیں۔ چاول اور آٹے کے پھولوں میں بیس یا  
بائیس گھنٹہ کام کرتے ہیں۔

ایک چھاپہ خانہ میں انتہائی مثال ملتی ہے جس میں سات دن متواتر ملازمین  
کو بائیس گھنٹہ یومیہ کام کرنا پڑا۔ شرح مزدوری یہ ہے کہ جوان جو تیرہ  
سے پندرہ گھنٹہ یومیہ کام کرنا ہو پندرہ سے تیس روپیہ ماہوار تک  
پاتا ہے۔ بچوں کی مزدوری کا بہت رواج ہے۔ اور چھ اور سات سال  
کے بچے نصف وقت کام کرتے جو بسا اوقات آٹھ گھنٹے روزانہ  
ہوتا ہے۔

اس رپورٹ کا نتیجہ ہوا کہ گورنمنٹ ہند نے ایک قانون بنایا جس سے مزدورنگی  
لے۔ ایچ۔ این۔ ریلیفورڈ کی کتاب "جنگ حیدر و مہم" صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ لندن ۱۹۱۹ء میں صفت

حالات کا ایک دوسرا امر کی مبصر لکھتا ہے: "دکن ایشیا میں جدید کاروبار اور موجودہ کول  
کی ترقی کی روح برابرت کر گئی" ہندوستان کے اقتصاد کی مستقبل کے لیے سر  
قیوڈ مارین اس نتیجے پر پہنچے ہیں "ہندوستان کے صنعتی انقلاب کا زمانہ قریب ہے  
طریقہ کے صنعت و حرفت کے اختیار کرنے میں جو امور سد راہ تھے وہ دور ہو گئے  
کل ملک میں آمدورفت کے وسائل پھیل گئے اور مشینوں کی خرید اور کارخانہ جات  
کی تعمیر کے لیے سرمایہ سہل فرائض مل سکتا ہے۔ یورپ سے ماہرین مشین انجنیر اور کاروباری  
یہ ہندوستان کی کارخانہ جات کے آمد و منتہین کی تربیت کے لیے نوکر رکھے جاسکیں  
انگریزی ایسی مشترک زبان مل گئی جس میں ہندوستان کے ہر صوبہ اور مغربی دنیا کے  
بڑے حصہ سے مراسلت ہو سکتی ہے۔ غیر کے حملوں اور اندرونی شورش سے بچری  
بڑے کاموں کی ابتدا کا یقین دلاتی ہے۔ صنعت و حرفت کی عظیم تنظیم کے لئے سب  
باتیں موافق ہیں اور جب تنظیم مکمل ہو جائے گی تو ہندوستان کی دولت کی سالادیں لڑ  
میں ایسی افراط ہو جائے گی کہ جو اس سے پہلے خواب و خیال میں بھی نہ تھی۔

مشرق کی صنعت و حرفت میں نا تجربہ کاری اور غیر متفانی کا بدل جو چیز بھی جاتی ہے وہ اس کی اذیت  
مزدوری ہے۔ مشرق کی اذیت مزدوری اور زیادہ وقت کا کم کرنا مغربی ناظرین کو حیرت  
میں ڈالتے ہیں۔ مشرق ادنیٰ اور وسطی کے صنعتی حالات کے متعلق مصر اور ہندوستان  
کو مثال کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ مختلفہ میں حالات مصر لکھتے ہوئے۔ ایچ۔ این  
برلیفورڈ انگریزی ماہر اقتصادیات لکھتا ہے "مصر میں اس وقت کوئی ٹیکسٹریل ایکٹ  
ہیں نہ کارخانہ جات میں روٹی کے بیج ہیں۔ جن میں سال میں چار بار بیج جینے کے لیے  
عارضی مزدور لگائے جاتے ہیں تاکہ کپاس کو ممالک غیر میں بیچنے کے لیے تیار کیا جاسکے

۱۹۱۲ء کو پری کتاب "مشرق کی تجدید" صفحہ ۱۹۱۲ء مصنف  
۱۹۱۲ء میں لکھنؤ میں ۲۴۲-۲۴۳

پیدا نہیں کیے جن کی مشاقت اور محنت اور جفاکشی ایسی ہو جو یورپ اور امریکہ کے کارخانوں کے مزدوروں کو نقصان پہنچا سکے۔ مثلاً ہندوستان میں اگرچہ فلاکت زدہ اور کڑواہٹ آبادی ہو لیکن کارخانوں کو کافی یا قابلِ اعتماد مزدور نہیں ملتے۔ موسیو مینن کتاہراتنی دیر تک کام کرنے اور ایسی سستی مزدوری ہونے کی وجہ سے یہ خیال ہو سکتا ہے کہ ہندوستانی صنعت و حرفت مغربی صنعت و حرفت کے لیے خطرناک رقیب ثابت ہوگی لیکن اس کی کچھ اصلیت نہیں ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو کام یہاں کیا جاتا ہو وہ خراب قسم کا ہے۔ کم مزدوری والے قلی ایسا خراب کھانا پکاتے ہیں اور کم زور ہوتے ہیں کہ ایک یورپی کی برابر کم از کم تین آدمی کام کرتے ہیں۔ علاوہ بریں ہندوستانی مزدوروں میں صرف قوت ہی کی کمی نہیں ہے بلکہ وہ اپنے کام میں نہ تو مشاق ہیں نہ جی لگاتے ہیں اور نہ اس کو پسند کرتے ہیں۔ دنیا بھر میں ہندوستانی ہی ایسا آدمی ہے جو چلے کچھ کر کھائے مگر کارخانہ میں کام نہیں کرنا چاہتا۔ نتیجہ یہ ہے کہ کارخانہ میں ردی مزدور آتے ہیں۔ کارخانوں اور کھانوں میں مزدور بدربطہ مجبوری آتے ہیں اور جو ہیں کہ وہ اپنے پہلے پیشے یا زیادہ نفع بخش کام کرنے کے قابل ہو جاتے ہیں تو وہ کارخانوں کو چھوڑ دیتے ہیں لہذا کارخانوں کو اس کا یقین نہیں کہ ان کو مزدور متواتر ملتے رہیں گے سوال یہ ہے کہ کیا مزدوری میں اضافہ ہونے سے یہ شکایت رفع ہو جائے گی؟ اکثر مالکان کہتے ہیں کہ نہیں جب مزدور کچھ ترقی کرتے ہیں تو وہ یا تو عارضی طور پر اس وقت تک کے لیے جب تک کہ ان کا روپیہ صرف ہو جائے یا مستقلاً کسی زیادہ پسندیدہ کام کرنے کے لیے چھوڑ بھاگتے ہیں۔ ایک ہندوستانی مصنف اقتصادیات جی ای

بالخصوص بچوں اور عورتوں کی حالت بہتر ہوئی۔ لیکن مسئلہ ۱۹۱۷ء میں فرانسیسی ماہر اقتصادات البرٹ میتن نے کامل تحقیقات کے بعد یہ رپورٹ کی کہ کارخانہ کی حالت زیادہ نہیں بدلی۔ فیکٹری کے قانون کو باقاعدہ طور پر نظر انداز کیا جاتا ہے۔ وقت بہت زیادہ اور مزدوری بہت کم ہے۔ بمبئی میں مردوں سے بیس سینٹ زیادہ میہ تک پاتے ہیں اور سب سے زیادہ مزدوری تیس سینٹ ہے۔ عورتوں اور بچوں کی زیادہ سے زیادہ دس سینٹ مزدوری ہے۔

ایسی غیر معمولی کم شرح اور زیادہ دقت ہونے سے نظراؤں میں یہ معلوم ہوا ہے کہ اگر مشرق کو کافی سرمایہ اور جدید ترین کلیں مل جائیں تو وہ مغربی پیداوار کو مشرقی بازاروں سے ہی نہ نکال دینگا بلکہ مغربی بازاروں پر بھی حملہ کرے گا۔ فی الحقیقت بہت سے مغربی مصنفین کو اسی کا خوف رہا ہے۔ تقریباً پچھتر سال ہوئے کہ گوہنیو نے پیشگوئی کی کہ ایشیائے یورپ پر صنعتی حملہ ہوگا۔ حال میں ماہرین اقتصادیات مثلاً ایچ این۔ بریسفولڈ نے متنبہ کیا ہے کہ مشرقی ممالک میں کارخانوں کے دلفریب حالات سے مغربی سرمایہ منتقل ہو جانے کا خوف ہے۔ لیکن جہاں تک مشرق ادنیٰ اور وسطیٰ کا تعلق ہے ایسا کوئی امر عالم شہود میں نہ آیا۔ بالیقین مغرب کو کچھ ناگوار استعماریات کا تجربہ چین سے اٹھانا پڑے۔ لیکن اسلامی دنیا اور ہندوستان نے فیکٹری کے ایسے مزدور

ملہ موسیولے۔ میتن کی کتاب ”موجودہ ہند اور مشرقی مطالعہ“ صفحہ ۳۳۶ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۶ء  
بلکہ اپنی کتاب ”میسومہ“ فارسی میں ۳۰ سالہ قیام“ مطبوعہ پیرس ۱۹۵۵ء میں لکھا ہے۔ مصنف  
کنہ بریسفولڈ رٹن گورلر صدر معونات ۸۳ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ء۔ مصنف

۱۹۵۵ء چینی حالات کی بابت اور بالخصوص اہل چین کی غیر معمولی باہدائی اور قابلیت کا ہم کے لیے  
ملاحظہ مصنف کی کتاب ”گوروں کے عالمگیر اقتدار کے خلاف رنگ کا اٹھنیو الاطوفان“

ہو اصل خطرہ اور ہی ہو۔ میں قربت کے بجائے روز افزوں بعد کا مشاہدہ کرتا ہوں  
وجہ یہ ہو کہ جب ہندوستان صنعتی قابلیت کے حصول کے لیے ایک قدم بڑھانا  
ہو تو مغرب دو قدم چلنا ہو جب ہندوستان بائیسکل اور موٹر کا بنانا نہیں بلکہ  
ان کا استعمال شروع کرنا ہو تو مغرب ہوائی جہاز مکمل کر لیتا ہو۔ یہ صرف استعارہ ہو  
ہم کو معلوم ہو کہ جنگ نے کلوں کی ایجادات کو سریع کر دیا ہو اور کاربکروں کی  
آبادی پیدا کر دی ہو لیکن ہندوستان مقابلتا ساکت و صامت ہو اب تک  
کامل طور پر ازمنہ متوسطہ ہی کا ہندوستان ہو جس میں پورانی خانگی صنعت اور  
دستکاری ہی جاری ہو۔ سیدھی سیدھی کلیں بھی اُس کی خاص صنعت و حرفت  
یعنی کاشتکاری میں ہنوز مستقل نہیں ہوئیں۔ لیکن عمر بھر کی تنہائی کا زمانہ ختم  
ہو گیا اور ہندوستان اُس کی طرف بھی رجعت نہیں کر سکتا یا اینہم مشرق و  
مغرب کا درمیانی غائب رہا ہو۔ سوال یہ ہو کہ اُس کی تیس کرور آبادی کے لیے  
اُس تفرقہ کا کیا نتیجہ ہو گا۔ مشرق میں یہ خطرہ ہو کہ ہم تجارت کی بدترین خرابیوں کا  
نہایت وسیع پیمانہ پر مشاہدہ کریں گے اور ہندوستان کی بڑی آبادی ان کا شکار  
ہو گی یعنی مشرق دنیا کا غریب حصہ بن جائیگا۔

خواہ یہ مایوس کن اندازہ صحیح ہو یا غلط لیکن یہ یقینی ہو کہ نہ صرف ہندوستان  
بلکہ کل مشرق ایک عظیم تبدیلی کی منزل طو کر رہا ہو اور تبدیلی کا زمانہ ہمیشہ تکلیف دہ  
ہو نا ہو۔ ہم اس وقت تک قصبات کے نئی صنعتی مزدوروں کا ذکر کر رہے ہیں۔  
لیکن قدیم تر معاشرتی طبقات پر بھی اسی قسم کا اثر ہو۔ پُرانی قسم کے کاربکروں اور  
چھوٹے سوداگروں کو بھی ظاہر اجڑید صنعت اور کاروبار کے طریقوں سے نفرت  
ہو اور کسان کچھ ہی بہتر حالت میں ہیں اس میں صرف طریقہ کا وہی تبدیل

لکھنؤ اور فریرس کی کتاب "ہندوستانی کشمکش" صفحہ ۱۵۰ تا ۱۵۱

بیانات کی پوری تصدیق کرتا ہوں وہ کہتا ہے ”ہندوستان میں بڑے کارخانے قائم کرنے میں سب سے بڑی دقت مزدوروں کی کم پائی اور ناقابلیت ہے۔ سستی مزدوری جب اُس میں جسمانی قوت اور دماغی تربیت اور مشائی نہ ہونے والا ہوگا اس ثابت ہوتی ہے۔ ہندوستانی مزدور زیادہ تر غیر تعلیم یافتہ ہیں وہ اپنے مالک یا اپنے کام سے کوئی ربط نہیں رکھتے۔ مصبات میں مزدوروں کی آبادی غیر مستقل اور غیر پیشہ ور ہے“

اس طور پر ہندوستانی صنعت و حرفت اگرچہ بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔ لیکن وہ انتہائی توقعات کو پورا نہ کر سکی۔ چنانچہ سرکاری سالانہ کتاب صاف صاف بیان کرتی ہے۔ ”المختصر ہندوستان ایسا ملک ہے جس میں خام پیداوار اور صنعتی امکانات بہت کچھ ہیں لیکن صناعی کی تکمیل بہت کم ہوئی ہے“ فی الحقیقت بعض مبصرین کو ہندوستان کا صنعتی مستقبل بتا رہا ہے۔ چنانچہ ہندوستانی حالات کے کیا اہل الرائے انگریزوں نے حال میں لکھا ہے ”چند سال ہوئے یہ ممکن معلوم ہوتا تھا کہ ہندوستان مغربی علم اور صنعتی مشائی جلد حاصل کر کے جدید صنعت حرفت کے طریقے حسب حال اختیار کر لے گا اور اس طور پر قریب قریب اقتصادی سطح پہنچ جائیگا۔ بعض لوگ مغربی دنیا کو اب بھی اس خیال سے ڈراتے ہیں کہ چین اور ہندوستان کی بڑی آبادیاں مشائی نظامات اور وسیع ذرائع اور مقابلہ آرزیاں مزدوری کی بدولت ترقی کر کے مغرب کو محسوس کر دیں گے۔ میری رائے میں یہ محض ہم

---

سید عبداللہ رحمت علی کی کتاب ”ہندوستانی زندگی اور مزدوری“ صفحہ ۱۸۳ مطبوعہ لندن سن ۱۹۱۶ء مصنف

سن ۱۹۱۶ء تا ۱۹۱۷ء میں ہندوستان کی حالت ”سرکاری طبع پر گلگتہ سے شائع ہوئی

تکلیف دہ نہ تھا نہ بڑی دولت موجود تھی نہ اُس کے پیدا کرنے کے مواقع حاصل تھے۔ یہہ نامکن تھا کہ ایک فرد واحد ایک بڑے گروہ کے بہت سے دماغوں اور ہاتھوں سے خدمت لیکر منفعت کثیر حاصل کرے۔ ایک بڑا نظام قائم کرے اور اُس سے چھوٹے آدمیوں کی تعداد کثیر قلیل پیمانہ پر کاروبار کرتی تھی۔ اس کے بعد سرولیم ریڈیچ بیان کرتا ہے کہ موجودہ طریقہ ہائے کاروبار سے یہ دقیقاً فوسی اقتصادِ دی زندگی پارہ پارہ ہو گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترکی کی ناقابل ترقی آبادی کے کل طبقات میں افلاس پھیل گیا۔

ہندوستان کی موجودہ تاریخ سے یہ بخوبی ثابت ہے کہ کاشتکاری پیشہ طبقات یعنی کاشتکار اور زمیندار دونوں یکساں طور پر تبدیل شدہ اقتصادِ دی حالات سے کس درجہ نقصان اٹھا رہے ہیں۔ فرانسیسی مصنف ٹیلے جو ہندوستانی مسائل کا مستند ماہر ہے کہتا ہے گزشتہ نصف صدی سے کاشتکاری پیشہ طبقات کے بہت سے افراد اپنی آرائیوں سے یا تو قطعاً محروم ہو گئے جاتے ہیں یا ان کی کاشتیں کم ہو کر بہت چھوٹی رہتی جاتی ہیں برخلاف اس کے جدید طبقات پیدا ہو کر ان کی جگہ لے لے رہے ہیں۔ اس میں رعیت اور زمیندار دونوں مبتلا ہیں۔ پرانی قسم کے امراد زمانہ کے قدم بہ قدم نہ چل سکے وہ کابل اور فصولیج ہیں۔ اور وہ زمیندار بھی جو کاشتکاری پیشہ ہیں صدیوں کی روایات کی وجہ سے ویسی ہی کوتاہ اندیش اور جاہل ہیں۔ برخلاف اس کے بڑے انڈیا کی اقتصادِ دی حالات سننے قسم کے سرمایہ دار پیدا کر رہے ہیں جو اپنی دولت کو کسی کام میں لگانے کے متلاشی ہیں۔ ان سرمایہ داروں اور پرانے زمینداروں میں تصادم لازمی تھا اور نتیجہ ناگزیر تھا۔ دولت ہوشیار ترین کے پاس جاتی ہے۔ لہذا ارہنی کانہ مالکان کے پاس جانا ضروری ہو گیا۔ اس پر زراعتی طبقات بہت ناراض ہیں اور ان میں سے بعض تو محض

سرولیم ریڈیچ کا مضمون "انا طولہ کے ترکی کاشتکار" جو جنوری ۱۹۱۷ء کے کوارٹرلی ریویو میں شائع ہوا۔



نہیں ہوتا۔ بلکہ زندگی کی کل سطح نظر کی تبدیلی متضمن ہے۔ قدیم مشرق کی زندگی اگرچہ اُس میں افلاس اور مصائب تھے۔ لیکن نہایت تن آسانی کی زندگی تھی۔ جس میں وقت و قابلیت و پیداوار اور فروخت کا حقیقتاً کوئی خیال نہ تھا۔ بساطی اپنی دوکانوں میں پالتی مارے اپنے قلیل سامان کے بیچ میں بیٹھا ہوا نہایت خاموشی سے کاروبار کا انتظار کرتا تھا اور اپنے گاہکوں سے برابر محبت و تکرار کرتا تھا اور اگر بہت سے خریدار آ جاتے تھے تو خوش ہونے کی بجائے بیزار ہوتا تھا۔ کاریگر عموماً تنہا اور بطور خود کام کرتے تھے۔ وہ اپنی حسب مرضی کام کرتا تھا۔ اور حسب جی چاہتا تھا تو چھوڑ دیتے تھے۔ کسان علی الصبح اٹھتے تھے لیکن دوپہر کو وہ خود اور اُن کے مولیشیان آرام کرتے تھے اور سہ پہر کو ٹھنڈا ہونے تک سوتے تھے۔ زان بعد ذرا لوٹ پلوٹ کر نہایت آرام اور لا پرواہی کے ساتھ پھر کام پر چلے جاتے تھے۔

ایسے آدمیوں کو ہماری اقتصادی زندگی کی جلد بازی و باقاعدگی اور باضابطگی تکلیف دہ، خلاف مزاج ہے اور نہایت آہستگی اور سخت ترین ضرورت کی حالت ہی میں ان عادات کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔ فی الحال یہ اُن اشخاص کے مقابلے کی وجہ سے نقصان اٹھاتا ہے ہیں جو اقتصادی جنگ میں برتر سامان سے آراستہ ہیں۔ سرولیم پیرز نے نہایت دلکش مرقع اس امر کا کھینچ دیا ہے کہ گزشتہ نصف صدی میں علاوہ اہل مغرب کے اُن ویسی عیسائی یعنی آرمینیوں اور یونانیوں کے اقتصادی دباؤ سے جن میں مغربی کاروباری خیالات اور طریقے کلیتاً نافذ نہیں ہو سکتے ہیں ایشیائے کوچک کی ترکی آبادی زیندار اور تاجر سے لیکر کسان تک کس درجہ رو بہ انحطاط ہے۔ وہ کتنا ہے کہ قدیم حالات میں ایشیائے کوچک میں نہ کوئی اقتصادی ترقی تھی اور نہ تجارتی۔ سال بہ سال پورا فی الحال قائم تھی۔ سیدھا کاروبار جو کچھ بھی ہوتا تھا وہ ترقی یافتہ مغربی طریقہ کاروبار اور مغربی تمدن کے خلاف تھا۔ لیکن یہ عوام کو

گوڈنٹ برطانیہ اور دہلی قزاقوں دونوں نے ایک دوسرے سے بڑھ کر یہ کوشش کی ہے کہ مغربی زراعتی خیالات اور طریقہ جاری کیے جاویں اور چونکہ ہندوستانی دستکاروں کے مقابلہ میں ہندوستانی کسان زیادہ صلاحیت والے ثابت ہوئے ہیں۔ لہذا کسانوں کا ہوشیار تر بنو نہ پیدا ہو رہا ہے۔ جو راتہ کے قدم بہ قدم چل سکیگا۔ اس کی ابھی مثال دیاتی

لے میری رائے میں مصنف نے کاشتکاروں کی بابت غلط رائے قائم کی ہے۔ ہندوستان میں نہ جدید طریقہ کاشت کے کوئی اثر پیدا کیا ہے اور نہ اس طرف کوئی کوشش ہوئی بلاشبہ گوڈنٹ نے منہ دی رقم قائم اور افسران متعین کر دیے ہیں جو ہر قسم کی امداد کاشتکاران کو دے سکتے ہیں لیکن جسے اہم مسئلہ کاشت کی بجا بابت کا ہے۔ اس کی طرف نہ کوئی توجہ ہوئی ہے اور نہ نتیجہ کی جلد امید ہے۔ غالباً مصنف کو یہ غلط فہمی کو اپریٹو کرڈ پیٹ سوسائٹی کے قیام سے ہوئی ہے۔ بلاشبہ ان جماعتوں سے شرح سود میں کمی کر دی لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان جماعتوں سے بھی ۹ فی صدی ترخصہ حصہ ہانگی فردیت کے لیے دیا جاتا ہے اگرچہ ان کا مصروف امور کاشت دکھایا جاتا ہے۔ صنعت و حرفت میں جو کچھ ترقی ہو وہ صحیح ترقی ہے اور اس کی مزید توسیع کی امید بھی ہے کیونکہ اس کا تعلق تعلیم یافتہ طبقے سے ہے۔ کاشتکاری کا تعلق بالکل جاہل اور عیش پسند طبقے سے ہے۔ کاشتکار خود بہالت میں غرق ہے اور اس کا زمیندار عیش پسندی میں مبتلا۔ کاشتکار کو ایسی مقدرت نہیں کہ وہ خود اپنی پسو دی کا راستہ نکالے اور زمیندار کو اپنی غویات سے فرصت نہیں۔ اگر کہیں یہ باتیں محدود بھی ہیں تو قطعاً کاشت کے اجلاء اور استحکام میں موجود قوانین جو ملکی رسوم پر مبنی ہیں سدراہ ہیں۔ ہر ہر قسم بندوبست کو اپنی رپورٹ میں اس کا مرتبہ لکھا جاتا ہے کہ قطعات اراضی نہایت تیز اجزاء میں تقسیم ہو رہی ہے اور ادھما کاشت کم ہوتا جاتا ہے۔ اگرچہ اس کا علاج اب قطعاً اٹالیاں ملک کے ہاتھ میں ہے لیکن کوئی نوچر میں کی جاتی اب جاس و انسان قوانین میں منہ دیہ خانیوں کی کثرت ہے اور ان کا فرض ہے کہ وہ اہل توجہ کر کے ان محبوب کو مٹائیں۔ اب وہ کسی قانون کی خرابی کا گوڈنٹ کو ذمہ دار نہیں بنا سکتے۔ کیا

کاشتکاری کے مزدور رہ جائیں گے۔

ہندو ماہر اقتصادیات مسٹر کر جی ہندوستانی گائونٹی تنزل اور ترقی کی تصویر یوں کھینچتا ہے ”دیہاتیوں کے داغوں میں جدید اقتصادیی خیالات افریدار کر رہے ہیں بعض غیر ملکی مفاد کی وجہ سے اپنے پیشے چھوڑنے پر مجبور ہوئے لیکن زیادہ تر اپنے مہموروں کی پیشے کو تو دہی ترک کر رہے ہیں۔ شہروں میں جا کر سہ کاری ملازمت یا کسی پیشے کی تلاش کرتے ہیں مثنوی طیف کے لوگ بھی مواعنات کو چھوڑ کر کل ملک میں کسب معاش کے لیے پھیلنے جاتے ہیں۔ کسان اپنی موروں کی زمین کو چھوڑ کر ایسے زراعتی مزدوروں کا طبقہ قائم کرتے جاتے ہیں۔ جس کے پاس کوئی اراضی نہیں ہے۔ مواعنات اپنے بہترین خون کے نکل جانے کی وجہ سے پڑ مردہ و مردہ ہو گئے۔ دیہات سے شہروں کی طرف ہو نقل و حرکت ہو رہی ہے اس سے ہم لوگوں کی عادات اور مطامع نظر ہی ہیں انقلاب کلی نہیں پیدا ہو رہا ہے۔ بلکہ اس کے اقتصادیی نتائج اس سے کہیں زیادہ مارک ہیں جو عموماً خیال کی جاتی ہیں اس نے ہمارے اوسط طبقے کو نوکری و چاکری کا غلام بنا لیا ہے اور ہمارے زمینداروں کی آزادی کا خاتمہ کر دیا ہے اس نے ہمارے سامان خوراک کی فراہمی کو منظم میں ڈال دیا ہے۔ اور اس سے ہماری کاشتکاری کے علاوہ ہمارے قومی صنعت و حرفت یعنی زراعت بھی معرض خطر میں ہے۔“

نوش قلمی سے یہ آثار نمایاں ہیں کہ کم از کم ہندوستانی زراعت میں نقل و حرکت کا زمانہ تکمیل پا کر ختم ہو رہا ہے اور یہ امید ہے کہ حالت بہت جلد و بد اصلاح ہو جائیگی

۱۹۳۹ء۔ شیلی کی کتاب ”برٹش انڈیا کی مسائل حکمرانی“ صفحہ ۲۳۹۔ انگریزی ترجمہ مطبوعہ

لندن ۱۹۹۱ء مصنف

۱۹۹۱ء مکر جی نڈکو افسر مصنف

لیکن یہ روشن نہ رہی مستقبل ہندو دور ہو اور صنعت و حرفت میں توازن بھی دور ہو۔  
 فی الحال انقلابی مشرقی مصائب اور شورش سے لبریز ہو کر کوئی تعجب کی بات نہیں ہو کہ اکثر مشرقی اپنے  
 مصائب کو اقتصادی تبدیلی کے عمل سے منسوب نہیں کرتے بلکہ اس کی وجہ یورپی حکومتوں کے سیاسی  
 تسلط اور مغربی سرمایہ کے اقتصادی جلبِ منفعت بتلاتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہو کہ مغربی اقتصادی اور سیاسی  
 تسلط سے خلاصی کے لیے شورش پیدا ہوتی ہو۔ فصل دوم کے خاتمہ پر ہم نے اس تحریک کا ذکر کیا ہے  
 جو مسلمان اقوام میں اقتصادی بین الاقوامی تحریک کہلاتی ہو۔ ہندوستان کے ہندوؤں میں  
 بھی اس قسم کی تحریک پیدا ہوئی جو سودیشی تحریک کہلاتی ہو۔ حامیان سودیشی کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان  
 کی اقتصادی خرابیاں محض اس وجہ سے ہیں کہ ہندوستان کی دولت انگلستان اور دیگر بلاد مغربی کو  
 کھنچی چلی جا رہی ہو لہذا وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انگریزی مال کو بائی کاٹ کیا جاوے۔ حتیٰ کہ برصغیر  
 ہندوستان کو سیلف گورنمنٹ عطا کرے۔ "سیلف گورنمنٹ" ال جانے پر ان کی تجویز ہو۔ کہ  
 ہندوستانی پیداوار کے لیے خاظمی محصول لگائے جائیں۔ برطانوی سرمایہ کی سرگرمیوں کو روکا  
 جاوے اور بڑے مشاہیرے پانے والے برطانوی حکام کے بجائے ویسی مقرر کیے جاویں تاکہ ملک  
 ہندوستان کی دولت گھر کی گھر میں رہے۔

(سلسلہ گزشتہ) وکٹوریہ کے ہندوستانی تاریخ مطبوعہ لندن ۱۸۹۷ء۔ پانچ ایچ گھوش کی کتاب "صنعت و حرفت  
 کی ترقی" مطبوعہ کلکتہ ۱۹۱۸ء۔ پی سی رائے کی کتاب ہندوستانی فلاکت کا مسئلہ مطبوعہ کلکتہ ۱۹۱۵ء۔ ایم جی رائے  
 کی کتاب ہندوستانی اقتصادیات پر مضامین "مطبوعہ مد اس ۱۹۱۷ء۔ چادونا قاضی کا کتاب "برٹش انڈیا کی  
 اقتصادیات" مطبوعہ کلکتہ ۱۹۱۷ء۔ مصنف

لے حامیان سودیشی کے خیالات کا بہترین اقتباس اس کتاب میں ہے جو جس میں کل سودیشی لیڈران کی تقریریں جمع ہیں کتاب  
 تحریک سودیشی یعنی نقل مجلس کہلاتی ہو جو ۱۹۱۷ء میں اس میں طبع ہوئی مندرجہ بالا مضامین اقتصادیات میں گھوش و دیگر  
 دیگر کار اور نیز قوم پرست شورش انگیز لارڈ لیمپٹ کی مختلف تصانیف ملاحظہ ہوں۔ موبینو گلوڑ کے مضمون "ہندوستان میں  
 سودیشی تحریک" میں جو جوائی ۱۹۱۷ء کے رسالہ ریویو دو موائس شائع ہوا ہے غلط اور مختصر تفسیر ملتی ہے۔ مصنف

کو اپریٹو، کریڈیٹ سوسائٹی کی ترقی ہو۔ گورنمنٹ برطانیہ نے اولاً اس کو ۱۹۰۲ء میں شروع کیا اور ۱۹۱۵ء میں سترہ ہزار سے اونچی ایسی جماعتیں قائم ہو گئیں جن کے ممبران کی تعداد آٹھ لاکھ پچیس ہزار اور سرمایہ تین کروڑ ڈالر تھا۔ یہ زراعتی جماعتیں کاشتکاری کے آلات چارہ بیج کھاد کی فراہمی۔ کنوؤں کی تیاری۔ مغربی زراعتی کلوں کی خریداری اور اشرف ورت کی حالت میں ذاتی اخراجات کے لیے قرض دیتی ہیں جن اضلاع میں یہ جماعتیں قائم ہو گئی ہیں سود خواری کا طاعون جو بیٹے پھیلاتے تھے کم ہو گیا ہو اور شرح سود جو پہلے تباہ کن تھی یعنی بیس سے لیکر پچھتر فی صدی تک تھی کم ہو کر نو گنا تیرہ فی صدی رہ گئی ہو۔ بلاشبہ اس وقت تک ایسی صورتیں بڑے خوفناک قاعدے کے محض استثناء ہیں مگر یہ سب روشن مستقبل کا پتہ دیتے ہیں۔

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) یہ مسئلہ جو ہندوستان کی حیات کا مسئلہ ہو آزادی مطالع سے کم اہم ہو اس سے ممبران کونسل کی لاپرواہی ایٹیکنڈین اخبارات کے اعتراضات کو حق بہ جانب ثابت کرتے ہیں کہ اہل ہند سیاسیات کو محض حصول اقتدار و اختیار کا وسیلہ سمجھتے ہیں اور اپنی ذمہ داری کا کافی احساس نہیں کرتے (مترجم)

۱۹۱۵ء ہندوستان میں کو اپریٹو تحریک کی بابت ملاحظہ ہو فشر کی کتاب "ہندوستان میں خاموش انقلاب" صفحات ۵۴ تا ۵۸ لکھتے ہیں ۵۸-آر-ای۔ یونیک کا مضمون "ہندوستان کی کو اپریٹو تحریک" جو اپریل ۱۹۱۵ء کے رسالہ کوآرڈری ریویو میں شائع ہوا ہندوستان کی زراعتی اور صنعتی دونوں قسم کے اقتصادی مسائل کو کثیر التعداد ہندوستانی ماہرین اقتصادیات نے نہایت غور سے مطالعہ کیا ہے ان میں سے بعض کی تصانیف نہایت دلچسپ ہیں۔ کونجی اور پوسٹ علی ماں کی تصانیف کے سب سے زیادہ قابل ذکر کتابیں مسیب ذیل ہیں۔ وادابھائی نوروجی کی کتاب "ہندوستان میں افلاس اور برطانوی روایات کے خلاف حکومت" مطبوعہ لندن ۱۹۱۵ء۔ آرسی روت کی کتاب "عہد

انداز قائم شدہ کارخانوں اور کلوں کی پیداوار دہشتی صنعت کا اسی شدت سے گھا دبا دی گئی جیسا کہ زمانہ گزشتہ میں لنکاشائر اور برٹنگھم کی پیداوار نے دکھایا۔

پرمختہ ناتھ بوس ہندو صنعت نے جو نکتہ چینیاں کی ہیں وہ اس سے بھی زیادہ بیچ کن ہیں۔ مسٹر بوس کہتے ہیں کہ "نقصان" ہندوستان کو تباہ کرتا ہو لیکن کیا ہوم رول کا وہ پروگرام جس کو اکثر صحابان تحریک سودیشی نے بنایا ہو۔ ہندوستان کی اقتصادی خرابی کو دور کرے گا۔ یہ لوگ ہوم رول میں حسب ذیل امور کریں گے۔

(۱) حکومت میں انگریزوں کی بجائے ہندوستانیوں کو مقرر کرنا۔

(۲) ہندوستانی پیداوار پر خالص محصول لگانا

(۳) ہندوستانی صنعت کا ترویج کے لیے سلطنت کی طرف سے ہمت افزائی کرنا

(۴) صنعتی تعلیم کی اشاعت کرنا۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ان امور کا کیا عمل ہوگا۔ برطانوی افسران کے بجا ہندوستانیوں کے تجربے سے صرف میں ایسی کمی نہ ہوگی جیسا کہ حامیان ہوم رول خیال کرتے ہیں۔

ہندوستانی حکام اعلیٰ نے جو اس وقت موجود ہیں یورپی طرز معاشرت کو اختیار کر لیا ہو لہذا نئے افسران کی جماعت پر بھی تقریباً اُسی قدر صرفہ ہوگا جتنا کہ سابق میں ہوتا تھا۔ نیز

مرفہ الحال ہندوستانی حکام جو مثال قائم کریں گے اُس کا اثر ہندوستانی سوسائٹی میں اب سے زیادہ پیدا ہوگا اور مغربی اشیاء کا مطالبہ نسبتاً بڑھ جائیگا۔ لہذا اجانب کی تجارتی صنعت

صرف اُسی طرح سے جاری نہ رہے گی جیسا کہ یورپینوں کی موجودگی میں تھی بلکہ عجیب نہیں کہ بڑھ بھی جائے۔ رہا خالصتاً ٹیکس اگر یہ ہوا تو یورپی سرمایہ ہندوستانی آجائیگا۔ غروروں سے

لے جے برنس ہیکٹ انگریز کی کتاب "گوڈ ٹیمپٹ ہند" صفحہ ۳۱۱ مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء۔ مصنف

ڈاکٹر جوسٹس میں بیجام مکتبہ سائنس ہندوستانی ریویو میں شائع ہوا۔ مصنف

گردان حامیان سودشی کے دلائل کے جانچنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستانی خرابوں کے یہ کافی وجوہات نہیں ہیں، غرائبیان زیادہ تر زمانہ کے عام اقتصادی رفاہی بدولت ہیں۔ اور برطانوی تعلق کے کسی خرابی کی بدولت نہیں ہیں۔ برطانوی حکومت اور برطانوی سرمایہ کی قیمت اور ضرر زیادہ ہو۔ قیام امن اور تحفظ اور ترقی ترقی کے لیے برطانیہ کی مسلمہ قابلیت کو دیکھتے ہوئے دیسی حکومت اور دیسی سرمایہ کی ارزانی کے مقابلہ میں کچھ گراں نہیں چنانچہ سرٹی مارین نے اس کو خوب بیان کیا ہے "برطانوی بحری قوت اور برطانوی ساکھ سے جو ہندوستان کو فائدے ہیں وہ ان خرابیوں کا کافی بدل ہیں جو انگریز ملازمین کی پیشگوئیوں اور انعاموں میں صرف ہوتے ہیں ہندوستان برطانوی سلطنت کے سلسلے سے مالی نفع اٹھاتا ہے لہذا میں اس سوال کا کہ ہندوستان مالک غیر میں صرف کرتے سے کیا اقتصادی نفع اٹھاتا ہے یہ جواب دوں گا کہ ہندوستان جدید صنعت و حرفت کا سامان پاتا ہے اور اس کو ایسی حکومت ملتی ہے جو اقتصادی ترقی کے لیے موزوں ہے اور اس سے سستی ہو جو وہ خود کام کر سکتا ہے" اگرچہ جاپان کے بڑے مدافعتی بجٹ اور کمتر ساکھ اور پبلک اور پرائیویٹ صنعت کے بڑی شرح سود سے مقابلہ کیا جاوے تو یہ امر روز روشن کی طرح ظاہر ہو جاتا ہے۔

فی الحقیقت بعض ہندوستانی خود ہی سودشی دلائل کی غلطیوں کا اعتراف کرتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے ایک لکھتا ہے "نام نہاد اقتصادی نقصان" ہے اصل ہمارے حال کی ایک گہری گرائی معیشت کی بدولت ہیں اور یہ صورت کل دنیا میں ہے" اس کے ثبوت میں دیگر مشرقی مالک بالخصوص جاپان کی مخالفت کو نقل کیا ہے۔ برطانوی لیبر لیڈر ربرٹس نے میکڈانلڈ نے جو ہندوستان کا بڑا دوست ہے یہ لکھا ہے "ایک بات بالکل ظاہر ہے کہ درآمد پر محصول لگانے سے نہ ہندوستان کی قدیم دستی صنعتیں اور نہ دیہات کی درست کاری دوبارہ زندہ ہوگی۔ خود ہندوستان کے

لارڈ سرٹی مارین کی کتاب "ہندوستان کا اقتصادی نقطہ" صفحہ ۲۲۰-۲۲۱ نیز جارج مورس کی کتاب "ہندوستان کی ترقی" صفحہ ۲۵۵ لکھتا ہے "ولیم اریک کی کتاب "ہندوستان اور مستقبل" صفحہ ۱۳۱ لکھتا ہے "شورش ہندوستان" صفحہ ۲۵۵ لکھتا ہے "ولیم اریک کی کتاب "ہندوستان اور مستقبل" صفحہ ۱۳۱ لکھتا ہے "سید سرمد علی خان کی کتاب "ہندوستان" صفحہ ۱۹۰ لکھتا ہے "سید سرمد علی خان کی کتاب "ہندوستان" صفحہ ۱۹۰ لکھتا ہے

اور کم و بیش تباہ کن پیشوں کا شوق پیدا کر کے اُن کی قابلیت کو گھٹا دیا۔ اور لوگوں نے دیسی صنعت و حرفت کو براہ راست یا دیگر طور پر ترقی دینے کی بجائے اُس کے انحطاط کو تیر کر دیا اور اس طرح اپنے اور اپنے ملک کی اقتصادی دقتوں کو اور بڑھا دیا۔ جس چیز کی اُنھیں سب سے زیادہ ضرورت ہو وہ غذا ہو اور جدید ہندوستان چاہتا ہو کہ اُن بھوکوں کو اُس چیز کے دینے میں گورنمنٹ سے بھی آگے بڑھ جائے جسے تعلیم کہتے ہیں۔ لیکن اس تعلیم سے اُن کی کسب معاش کی قابلیت میں اضافہ نہیں ہوتا ہو بلکہ اُن میں وہ شوق اور عادات پیدا ہوتی ہیں جن کی بدولت وہ دیسی مصنوعات کی تحقیر کرتے ہیں اور اجنبی چال باز سرمایہ داروں کے متبع کا شکار بن جاتے ہیں۔ دیسی صنعت و حرفت محض سیاسی اور اقتصادی وجوہات سے معدوم نہ ہوتی۔ اگر اُن کو اُس تبدیلی مذاقی سے بہ دہن ملتی جو مغربی ماحول نے پیدا کیا اور اس ماحول کا زبردست عنصر یہ نام نہاد تعلیم ہو اس سبب سے مسٹر بوس اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ جن اصلاحات کے ہوم رول والے حمایت کرتے ہیں اُن سے ہندوستان کے مرض کا علاج نہ ہوگا۔ فی الواقع اس کا ہی امکان ہو کہ ہندوستان مغربی تمدن کے جال میں ایسا پھنس جائے کہ کبھی نکل ہی نہ سکے اور اُس کو کوئی ایسا نفع بھی نہ پہنچے جو کافی بدل ہو اور مغرب کی گرفت اُس پر ایسی مضبوط ہو جائے کہ آخر کار اُس کا فشار ہو جائے۔ لہذا مسٹر بوس کی رائے میں ہندوستان کو صرف یہ کرنا چاہیے کہ ہر مغربی شے سے انحراف اور تدبیر ماضی کی طرف رجعت کامل کرے۔ چنانچہ اس کا اظہار وہ یوں کرتے ہیں:-

”ہندوستان کی نجات سیاسیات کے دائرہ کے اندر نہیں بلکہ اُس کے باہر ہو۔ اُس کی کمٹی اُس میں نہیں ہو کہ وہ عہد حاضرہ کی



جلب منفعت کر کے منافع کو بٹول لے جائیگا۔ ہندوستان نے دیسی صنعت و حرفت کی ترقی میں مقابلتاً کسی قابلیت کا اظہار نہیں کیا ہے۔ بلاشبہ ارداں مزدوری کی بدولت بہت سے ہندوستانی نفع اٹھائینگے۔ لیکن یہ نفع اٹھانے والے اُن کڑوروں کا دوسرا حصہ بھی نہ ہوں گے جو فاقہ کشی کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں اس صنعتی ترقی سے بہت حد تک معاشرتی غربتیں پیدا ہونگی۔ سلطنت کی جانب سے صنعت و حرفت کی ہمت افزائی کی بابت یہ ہے کہ یہ حفاظتی ٹیکس سے بھی زیادہ مغربی سرمایہ کو یہاں کھینچ لائیگا۔ نتیجہ وہی ہوگا جو اوپر لکھا جا چکا ہے۔ رہا صنعت و حرفت کی تعلیم یہ ضرور نہایت اچھا خیال ہے۔ مگر مسٹر بوس کہتے ہیں ”لیکن ڈریہ یہ ہے کہ اس تحریک میں بہت تاخیر ہوگئی۔ گزشتہ ۳۰ سال میں مغربی اور جاپانی صنعت و حرفت میں ہم سے اس قدر بڑھ گئے ہیں کہ اب ان سے مقابلہ کرنا ہر سال مشکل تر ہو جاتا ہے۔“

اصل میں مسٹر بوس مغربی تعلیم کے اُس پورے نظام پر نکتہ چینی کرتا ہے جو ملک ہندوستان میں رائج ہے۔ نہ تو اعلیٰ اور ادنیٰ تعلیم اکسیر ثابت ہوئی ہے۔ اعلیٰ تعلیم سے ہماری جماعت کے قلیل حصے کو فائدہ پہونچا ہے۔ جس میں چند ہزار صرفہ الحال و کلاؤ۔ ڈاکٹر۔ اور ملازمان سرکاری ہیں۔ لیکن اُن کے پیشے کم و بیش بے ثمر یا مفہوم کے ہیں لہذا ان کی صرفہ الحالی سے کل ہندوستان کی ترقی کا مسئلہ حل نہیں ہوتا۔ برخلاف اس کے چونکہ اُن کی صرفہ الحالی کے تناسب سے دیسی اشیاء کے متعلق اُن کا مذاق بلند ہوتا جاتا ہے۔ لہذا وہ ملک کے اقتصادی نقصان کو گھٹانے کی بجائے بڑھا رہے ہیں جو ہمارے افلاس کے خاص اسباب میں سے ایک سبب ہے۔“ اور نہ ابتدائی تعلیم نے فی الجملہ عوام کی خوش حالی میں زیادتی کی اس سے کاشکاران میں یہ قابلیت نہ پیدا ہوئی کہ ایک مالی کے بجائے دو پیدا کرتے برخلاف اس کے اس تعلیم نے خواندہ مزدوروں میں جو اپنے طبقے کے سرمایہ ناز تھے ان کی موروثی طرز معاشرت اور ہمیشہ سے بدشوقی اور فضولیات اور ناپائیدار

بڑے بڑے پروگرام بنائے ہیں۔ جن میں ہندو تصوف و ذات اور مغربی صنعت و حرفت اور اشتراکیت کی آمیزش ہے۔ یہ تجاویز پر لطف تو بہت ہیں مگر مقول نہیں ہیں۔ ان کے مصنفین کو یہ پُرانا مقولہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہ ناممکن ہے کہ تم اپنی ٹھانی کھابھی لو اور بجابھی لو۔ جب ہم قدیم مشرق اور جدید مغرب کے اقتصادی نظام کے عظیم اور بے پایاں مشرق کو محسوس کرتے ہیں تو یہ کوشش کرنا کہ ان دونوں کے پسندیدہ باتوں کو متحد اور ان کی خرابیوں کو ترک کریں ایسا ہی ہے جیسے کہ قطبین کو ملانا یا دائرہ کالمع بنانا۔ چنانچہ روز ٹکنسن کا قلمانیہ نتیجہ اخذ کرتا ہے۔ "تدن ایک شے کامل ہے اُس کے فنون اُس کا مذہب اُس کی طرز معاشرت سب چیزیں اُسکی اقتصادی اور صنعتی ترقی سے وابستہ ہیں۔ مجھے شک ہے کہ کوئی قوم ایسا کر سکتی ہو کہ ان میں سے کچھ چن لے اور کچھ چھوڑ دے۔ مثال کے طور پر آیا مشرق یہ کہہ سکتا ہو کہ ہم مغرب کے جنگی جہازوں اور کارخانوں اور طب کو تو لینے لیکن ہم اُس کی معاشرتی پریشانی۔ اُس کی جلد بازی خستگی۔ بد صورتی اور زبرد از ضرورت سرگرمی عمل کو نہ لیں گے..... مجھے امید ہو کہ مشرق خواہ مخواہ ان کل افراط و تفریط میں ہماری تقلید کرے گا اور تدن کے اعلیٰ حصول کے لیے اُس کو بھی وہی سب مراتب

---

۱۔ مگر جی و لاجپت رائے مذکور الصدد کی تصانیف میں اس کی اچھی مثالیں ملتی ہیں۔ مصنف

بڑی اقوام میں ہونے کی تمنا کرے بلکہ اُس کو اپنی منکسرانہ حالت کے طرف مود کرنا چاہیے۔ یہ سیرے خیال میں تنہائی کی پر عظمت حالت ہو اُس کی کمتی اس میں نہیں ہو کہ وہ مغربی عدل کی راہ پر چلے بلکہ جہاں تک ہو سکے اُس سے دور رہے اور نہ اس میں ہو کہ مغربی تمدن کے ہر ایک ستے ہوئے پھندوں میں روز بہ روز پھنستا جائے۔ بلکہ جہاں تک ممکن ہو اُس سے بچے۔

مشرکوں کے زبردست نتائج یہ ہیں۔ ان ہی نتائج پر دیگر ہندوستانی حامیان نظریات مثلاً رابندر ناتھ ٹیگور ایک حد تک پہنچے ہیں۔ لیکن اصلیت یہ ہے کہ یہ منصوبے نظری طور پر کتنے ہی دھریا کیوں نہ ہوں محض خواب و خیال ہیں۔ اُن کنارہ کش اندر اد کی طرح جو سوسائٹی سے ترک ملائق کر کے جو گیوں کی طرح جنگل میں رہتے ہیں کوئی کل کی کل قوم بلاوجہ دنیا سے قطع تعلق نہیں کر سکتی "غزلت لشین" اقوام کا دو زخم ہو گیا۔ یہ حالت ہندوستان ایسے بڑے ملک کے لیے بالکل ناممکن ہے جو مشرق کے چور ہے اور سمندر کے کنارہ پر واقع ہو اور جس میں مغربی خیالات کامل طور پر سرایت کر گئے ہیں۔

ہندوستانی طبائع میں غزلت گزینی کے جو میلانات قوی موجود ہیں اُن پر ایسی تنقیدات سے بڑا اثر ہوا۔

یہ لوگ اگرچہ نتائج میں اتفاق رائے نہیں کرتے۔ لیکن یہ کوشش ضرور کرتے ہیں کہ ایک طریقہ کار نکالیں جس کی رو سے قدیم نظام کی ہر پسندیدہ شے کو قائم رکھ کر مغربی مخصوص اطوار سے ہمیں اور اسی غرض سے ان لوگوں نے "جندید نظام" کے

# فصل ہشتم

## (معاشرتی انقلاب)

فی زمانہ مشرق کی جو قلب ماہیت ہو رہی ہے اس کی نوعیت کی اس سے بہتر کہیں بھی تصدیق نہیں ہوتی جیسی کہ ان انقلابات سے جو اس کی اقوام کی معاشرت میں پیدا ہو گئے ہیں۔ مغرب کا وہ قوی اثر جو دستوراً حکومت، سیاسی اور اکات، مذہبی عقائد اور اقتصادی اعمال کو ترمیم کر رہا ہے، امور معاشرتی کی صف میں بھی ویسا ہی زبردست ثابت ہو رہا ہے۔ اس کتاب کی تیسری فصل میں ہم نے یہ کوشش کی تھی کہ مذکورہ بالا اصناف میں متغیری اثرات کا عام تذکرہ کریں۔ موجودہ فصل میں ہم ان معاشرتی انقلابات پر مفصل غور کرنے کی کوشش کریں گے جو آج پیش آرہے ہیں۔

یہ معاشرتی انقلابات نہایت عظیم ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بعض ایسے نمایاں نہیں ہیں جیسے کہ دیگر اصناف کے انقلابات، مشرق میں رسم و روایت کا اثر اولاد، خاندان اور اجتماعی حیات پر ایسا گہرا ہے کہ مشرق کے سطحی ناظرین یہ دعویٰ کرنے کی طرف مایل ہیں کہ ان امور میں کوئی بڑی تبدیلی ہی نہیں ہوئی ہے۔ باوجودیکہ بیرونی و مادی پہلو میں یہ تبدیلیاں صاف نمودار ہیں۔ لیکن مشرق کے بڑے واقف کار اس سے مختلف ہیں۔ اور خود مشرقیوں کی یہ رائے بڑے فزود سے نہیں بٹے ہوئے۔ ان عظیم معاشرتی انقلابات ہی پر روز و ریت میں ہر واقع ہو رہی ہیں۔

اور انہیں لوگوں کی دایں زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہیں یہ کہنا کہ مشرق

براہ راست طے کرنا پڑیں گے جو ہم کو طے کرنا پڑے تھے۔

یہ بالکل صحیح معلوم ہوتا ہے کہ بیشتر شہادت کی بنا پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مشرق اپنے اس عہد کے انقلابی عمل میں مغرب کی تقلید کرے گا۔ غالباً ہماری بعض بین غلطیوں سے احتراز کرے گا۔ لیکن فی الجملہ انھیں طریقوں کو اختیار کرے گا۔ اور جیسا ہم اوپر بیان کر چکے ہیں یہ تبدیلی مشرقی زندگی کے ہر صنف کو ترمیم کر رہی ہے ہم نے اُس عمل کا ذکر کر دیا ہے جو مذہبی سیاسی اور اقتصادی اصناف میں برسرِ کار ہے اب ہم کو معاشرتی پہلو کی طرف متوجہ ہونا چاہیئے۔

---

لے جی نوڈکن کی کتاب "ہندو چین و جاپان کے تمدنوں پر ایک مضمون" صفحات ۸۵ و ۸۶ مطبوعہ لندن ۱۹۱۳ء۔ مصنف

باوجودیکہ اس زمانہ میں قسطنطنیہ جمہوری حکومت کے بدترین استبداد میں مبتلا تھا۔ وہ لکھتا ہے "میں بار بار اپنے دل میں یہ سوال کرتا تھا کیا یہ ممکن ہے کہ یہ وہی <sup>۱۸۵۶ء</sup> کے ترک ہیں۔ اور یہ تمام ان سلا بات کیونکر ہو گئے۔ میں شہر کی صورت دیکھ کر حیران ہو گیا۔ قدیم لکڑی کے مکانوں کی بجائے پتھر کی عمارتیں منگئی تھیں۔ میں سڑکوں کی حوصل پہل دیکھ کر حیران ہو گیا۔ ان شکر کوں پر بکثرت گاڑیاں اور ٹریم کاریں چل رہی تھیں۔ جہاں چالیس سال قبل صرف زین سواری کے جانور مشعل تھے۔ اور جب انجنوں کی کشت آواز منارہ پر موذن کی غمناک اذان ہی ملی تو جو کچھ میں نے دیکھا اور سنا وہ مجھے قدیم مقولہ کہ جد عاتقے الاسلام کے خلاف جنٹا جاکتا احتجاج معلوم ہوتا تھا۔ جب میں نے مکانوں کے اندر داخل ہو کر لوگوں کی حالت کا اندازہ ان کے ظاہری اسباب کے علاوہ ان کے طرحیال سے بھی کیا تو میری حیرت اور بھی بڑھ گئی۔ قسطنطنیہ کے افندی طبقہ کو میں نے اس کی روشن و خیالات اور اجانب سے برتاؤ میں بالکل بدلا ہوا دیکھا۔"

وامیری نے ترکی تعلیم یافتہ طبقہ کے اندرونی اور بیرونی اذیتا پر بڑا زور دیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتا ہے "رج کل کا کہ نہ صرف اپنے بیرونی حالات میں بلکہ اپنی داخلی زندگی کے ایسے محافل امور میں مغربی الطوار و عادات کی طرف پورا میدان ظاہر کرتا ہے جیسے سامان آرائش، کھانے کے آداب، مرد و عورت کے تعلقات وغیرہ وغیرہ بہت ہی اہم بات ہے۔ کیونکہ ایک قوم دینی میدان میں

۱۔ یعنی تعلیم یافتہ طبقہ اعلیٰ۔ مصنف

۲۔ وامیری کی کتاب "موجودہ اور پچاس سال قبل کی ترکی" ص ۳۵ مصنف

مادی طور پر تو ترقی کر رہا ہے۔ لیکن معاشرت میں بالکل ساکن ہے یہ معنی رکھتا ہے  
 کہ آپ اس ابتدائی اصول کو نظر انداز کرتے ہیں کہ معاشرتی نظامات میں مادی چیزوں سے  
 ویسا ہی فوق پڑتا ہے جیسا کہ محض خیالات سے۔ جس شخص نے اندرونی حالت کا مکمل  
 کیا ہے وہ سیلوں، طوائفوں اور نادروں کی معاشرتی، اخلاقی اور تمدنی قوت کا کیسے  
 انکار کر سکتا ہے۔ کیا معاشرتی اور نیر مادی طور پر یہ کوئی وقعت نہیں رکھتا کہ مشرق مغرب  
 کے بڑے اور چھوٹے، اہم اور لغو، مفید اور مضر مزاروں ایجادوں کو اختیار کیا  
 ہے۔ کیا یہ معاشرتی اور نیر مادی طور پر دقیق نہیں کہ مہینہ منورہ روفہ نبوی میں بجلی  
 کی روشنی ہوتی ہے۔ اور مکہ معظمہ میں کعبہ شریف کے باہر تصویروں کے پوسٹ کارڈ  
 فروخت ہوتے ہیں۔ یہ محض قابل تماشہ مذاق معلوم ہوتا ہے کہ موزن مسجد کو ٹرم کاریں  
 سوار ہو کر جاتا ہے اور سلمان بخارا اپنے عظیم منکر صبح کا اخبار پڑھتے ہیں اور موٹر  
 میں سوار ہو کر اپنے دفتر کو جاتے ہیں جہاں جا نماز بھی موجود ہے اور عبادت سے  
 فایز ہو کر ٹوکشون اور ٹیلیفون پر کام کرتا ہے تاہم یہ کیوں مان لیا جاتا ہے کہ اس  
 کی زندگی پر سجدہ و حریم اور عبادت کا کوئی اثر ہے اور اس کے ساتھ ہی اس امر سے انکار  
 کیا جائے کہ مغربی ایشیاء کا اس کی معاشرتی ہستی کی تشکیل میں کوئی قابل امتنا وجہ  
 نہیں ہے۔ ان نمایاں اختراعات میں غیر نمایاں نئی چیزیں یعنی باقاعدہ تعلیم  
 و مغربی تعمیرات اور مستودات کی جدوجہد کا اضافہ کرنے کے بعد ہم کو اس کا صحیح اندازہ  
 ہو سکتا ہے کہ معاشرتی قلب مہینہ پیرا ہے وہ کس قدر عمیق اور وسیع ہے  
 مشرق کے ان حصے میں جن میں مغربی اثرات کا زیادہ موقع ہے اس معاشرتی  
 قلب مہینہ نے ایک پشت قبل سے قابل لحاظ تناسب حاصل کر لیا ہے۔  
 منکر کی کامنت مشرق و امیری جب چالیس سال کی غیر حاضری کے بعد ۱۹۱۷ء میں قسطنطنیہ  
 کو پہنچا تو وہ ان انقلابات کو جو پچکے تھے دیکھ کر حیران ہو گیا

صاحب البیتؑ ہونے کی وجہ سے اُن درونماک اشکال پر بہت زور دیا ہے جو قدیم سے  
 جہنم کی طرف دورانِ اُتھالی میں ناگزیر ہیں لیکن وہ ضرورت سے زیادہ یا دوس نہیں  
 ہے۔ کیونکہ وہ یہ جانتا ہے کہ تبدیلی کا زمانہ ایک حد تک ضرور اخلاقی کمزوری، مذہبی  
 بے پروائی اور ناپستی تہذیب و فضول ہنر و سرائی کا زمانہ ہوتا ہے۔ یہ عارضی خرابیاں  
 ہیں جن کو زمانہ خود درست کر دے گا۔ ”با اینہم وہ موجودہ حالات کی نزاکت کو کم نہیں کرتا۔“  
 جس میں قدیم معاشرتی نظام کی شکست و کینت بالیقین متعین ہے۔ وہ کہتا ہے: ”یہ  
 خیالات کے حملوں سے ہماری خانگی زندگی اور معاشرتی رسوم کے قدیم نظام کی شکست  
 و بخت کا سب سے زیادہ واضح اور نمایاں نتیجہ ہمارے مذہبی عقاید اور معاشرتی زندگی میں لگتا  
 قدیم نظام میں باوجود اس کی خرابیوں کی بہت سی خوبیاں بھی تھیں، آج اس قدیم اور  
 تنگ خیال مگر حسداترس دستور کی جگہ عجیب آزادی عمل اور خیال بننے لی ہے۔  
 بوڑھوں کا پاس، بڑوں کا ادب، اور دوسروں کی رائے کا لحاظ جلد معدوم ہو رہا ہے  
 قدیم دستور میں پیشوائے خاندان اس کے ممبران کا تہنہ بارہنا اور دوست تھا۔ اسکی اپنی  
 قانون کا حکم رکھتی تھی یا یوں کہئے کہ وہ خاندانی قدروں و منسلکات کا محافظ تھا۔ اس  
 عالی مرتبے سے وہ معزول کر دیا گیا اور سب سے کم عمر ممبر اس سے مساوات کا مطالبہ  
 کرتا ہے۔“

یورپی رسوم اور معاشرت کو کلیتاً اختیار کرنے سے جو مصارف میں یا حتی  
 ہوئی ہے اس پر مسٹر بخش انہارا مسافت کرتے ہیں وہ سوال کرتے ہیں ”کیا یہ  
 میں کیا ہوا؟ ہم نے یورپی کلیوں یورپی طرز معاشرت یعنی یورپی عیوب شراب خواری اور

۱۔ صاحب البیت جید کارگری حقیر صاحب البیت اداری مجاہد ہے (مترجم)

۲۔ بخش کے مضامین معلقہ اسلام و ہندوستان ص ۲۲۱ لغایت ۲۲۶۔ مہینہ



مالک غیر کے اثرات کو نہ جو قبول کر سکتی ہے، اگر اس کو ان کے کارآمد و مفید ہونیکا  
 یعتین ہو جائے لیکن رسوم و عادات کو بہت وقت سے ترک کرتی ہے جو اسکے  
 رگ و ریشہ میں سرایت کر چکے ہیں۔ ترکوں نے اس بارے میں باوجود ہر بات کے  
 بے شائبہ قربانیاں کی ہیں۔ اس میں کسی سہالہ نہ دخل نہیں میں دیکھتا ہوں کہ کالکی  
 جماعت حتیٰ کہ ملاؤں میں بھی، مغربی تمدن سے اتنا دلی ضرورت سرایت کر گئی ہے  
 طریقہ قبول کی بابت اختلاف رائے ہو سکتا ہے یعنی بعض تو یہہ چاہتے ہیں کہ دن  
 غیر برقی و خدایوں کا اثر ڈالیں برخلاف اسکے بعض ہماری دماغی نشانی کے جیسہ  
 عامی ہیں اور اس میں کسی قسم کی ترمیم کو ناجائز تصور کرتے ہیں۔

سب سے بڑی بات یہ ہے کہ ولیمیری نے حرم کی غزلت نشین مستورات کو  
 بھی جو بھالت کا حصہ تھیں بہت بدلا ہوا پایا۔ "ہاں میں اس کو پھر کہتا ہوں کہ محکو ترکی  
 میں مستورات کی زندگی گزشتہ چالیس سال کے مقابلہ میں بالکل بدلی ہوئی نظر آئی  
 اور اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ یہ تبدیلی دلی یقین اور بیرونی اثر کی وجہ سے پیدا  
 ہوئی۔" تعلیم نسوان کی اشاعت اور اصلاحی تحریکات میں عورتوں کی مدد و فوٹ  
 شرکت دیکھ کر ولیمیری کہتا ہے "یہ بہت ہی اہم بات ہے کیونکہ جب عورتیں گھر میں جو  
 ترقی کے عنصر کی حیثیت سے کام کرنا شروع کریں گی تو معاشرت اور تیز سلطنت میں حقیقی  
 اصلاحات لانے لگے۔"

ہندوستان کی معاشرتی زندگی میں بھی اسی قسم کے مغربی تمدن کا  
 نفوذ و تسلط لبرل اصلاح الدین خدا بخش نے بیاں کیا ہے اگرچہ خدا بخش

۱۔ ولیمیری کی کتاب "موجودہ اور چالیس سال قبل کی ترکی" میں صفحہ ۱۳۱

۲۔ ولیمیری کی کتاب "موجودہ اور چالیس سال کی ترکی" ص ۱۳۱

بھی اپنا عمل کر رہا ہے اور ہر قرن میں ویسی آبادی کے وسیع تر حلقوں میں اتر پیدا کر رہا ہے۔

مشرق میں جو مغربی تعلیم کی اشاعت گزشتہ چند قروں میں ہوئی وہ حقیقتاً حیرت انگیز ہے کیونکہ وہ مشرقی نصاب تعلیم سے بالکل متضاد ہے مراکش سے لے کر چین تک کل مشرق کی قدیم ”تعلیم“ محض یہ تھی کہ کتب مقدسہ اور مذہبی طریقہ عبادت کو حفظ کر لیا جائے۔ مسلمان اور ہندو طلبہ سالہا سال تک اپنے اساتذہ کو کتب مقدسہ کے حصص سنایا کرتے تھے جو عربی یا سنسکرت میں لکھے ہوتے تھے۔ اور جو طلبہ بالکل نہ سمجھتے تھے ذہانت کا اس سے زیادہ تباہ کن نصاب اور نہیں بنایا جاسکتا تھا دماغ کا ہر حصہ باستثنائے قوت حافظہ بیکار رہ جاتا تھا۔ اور جو کچھ اور کی عزت اور اصلی تمیزیں کبھی کبھی ظاہر ہوئے وہ باعث تعجب ہے۔

آج بھی پورا ناقصہ موجود ہے اور کھوکھلا مشرقی نوجوان اس دماغ کو ناب کرنے والے نصاب میں اپنا وقت ضائع کرتے ہیں۔ لیکن اس قدیم نصاب کے ساتھ ہی ساتھ ایک جدید نصاب بھی پیدا ہو گیا ہے جس میں کل طبیعی امور باہمی کنڈر گارڈن سے لے کر یونیورسٹی تک قائم کئے گئے ہیں۔ اس میں مشرقی اطفال کو مغربی طریقہ پر تعلیم دی جاتی ہے۔ یہ نئی قسم کی تعلیم گاہیں ہر قسم کی ہیں۔ مدارس اور دارالعلوم کے علاوہ کہ جہاں آزاد خیالی کی تعلیم دی جاتی ہے اور طلبہ کو ملازمت سرکاری یا کسی پیشہ کے لئے تیار کیا جاتا ہے، ایسے کئی بہت سے صنعت و حرفت کے مدرسے ہیں جنہیں ماہرین زراعت اور انجینئرس پیدا ہوتے ہیں اور اپنے واپس المعلین اس لئے بنائے گئے ہیں تاکہ کیندہ سڑکوں کے لئے عام مدرسین کا فی تعداد میں میسر آسکیں مشرق میں پہلے اور پرائیویٹ کوششوں سے مغربی تعلیم کو پھیلا جاتا ہے تمام یورپی حکومتوں نے اپنے زیر تسلط ممالک بالخصوص برطانیہ نے کمرونہد وستان میں مغربی تعلیم کی

فلمیاتی تو سیکھ لیں لیکن انکی خوبیوں کو نظر انداز کر دیا۔ اس کا علاج ہونا چاہیے۔ یورپ کے قدموں میں تعلیم حاصل کرنا چاہیے لیکن مشرقی امتیاز کو قربان نہیں کرنا چاہیے۔ یہ ہی وہ بات ہے جو ہم نہیں کر رہے ہیں۔ تھوڑی سی انگریزی اور یورپی تاریخ پڑھنا اپنے مذہب اپنے ادب اپنی تاریخ اور اپنی روایات کو ذلیل سمجھنے لگے۔ ہم نے تاریخ اور اپنی قوم کے سنتوں کو بھلا دیا اور اس کی بجائے ہم نے کوئی ایسی مستحکم اور شے حاصل نہیں کی جو ہماری معاشرت کو بے پایاں انقلاب میں قائم رکھے، مختصر یہ کہ عیسائی نے اپنا کام کیا ہے اور عیسوی کام ہنوز شروع نہیں ہوا ہے۔

دامیری کی طرح بخش بھی عورتوں کی روزانہ آزادی پر بڑا زور دیتے ہیں۔ مہندو متائیں سلمان خواتین جو انکے محض "بیمہ کشی کی مشین" تھیں سمجھی جاتی ہیں۔ روز بروز تعلیم پا کر اپنے حقوق کے لئے دعویٰ کرتی ہیں۔ اگرچہ رسم پر وہ ہنوز رائج ہے لیکن وہ پچاس سال قبل کے سخت، شدید عزت نشینی نشواں نہیں ہے۔ رفتہ رفتہ یہ کم ہو رہا ہے اور خواتین وہ حقوق و آزادی حاصل کر رہی ہیں جو امتداد زمانہ کے بعد مشرقی خواتین کی کال غات و آزادی پر منتج ہو سکے، پچاس سال قبل کی مستورات اپنے شوہروں کی غفلت و بے پرواہی اور نیز بدسلوکی کو صبر سے برداشت کرتی تھیں لیکن اب یہ حالت باقی نہیں ہے۔"

مشرق ادنیٰ و وسطیٰ کے معاشرتی حالات کے ان دو مبادیوں سے متاثرہ انقلابی عمل کا بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے بلاشبہ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہر دو مصنفین اصلاً بڑے مقببات کے تعلیم یافتہ طبقہ اعلیٰ کا ذکر کرتے ہیں مگر یہ مادہ تدریج نیچے کی طرف

۱۔ بحثی کے معنائیں مقلد اسلام و ہندوستان ص ۲۲۰ - مصنف

۲۔ بحثی کے معنائیں مذکورہ بالا ص ۲۵۴ لغایت ۲۵۵ - مصنف

سیاسی شورش اور قانون شکنی کا بہترین اور یقینی علاج ہو ہر نوع گورنمنٹ برطانیہ کے لیے پہلے قطعی ضروری تھا کہ وہ ہندوستان کے ذہنی خلاصی کی کوشش کرے تاکہ برطانوی حکومت کی ضرورت کا بہترین ثبوت ہو۔ ناں بسدہ ہم کو تجربہ سے معلوم ہوا کہ اگرچہ تعلیم بہت سی غرابیوں کے لیے اکسیر کا کام کرتی ہو اور صحیح ترقی کے لیے بالیقین لازمی ہو لیکن اس زبردست دوا کا سطحی یا بلا سوچے سمجھے استعمال کرنا دیگر قسم کی خسرا بیاں پیدا کر سکتا ہے۔ یہ دقیانوسی معاشرت کے شیرازہ پر زبردست تحلیل کا عمل کرتا ہے۔ کمزور ذباغوں کو جوش دے کر غیر دانشمندانہ انگلیں اور اسی خلاف قیاس توقعات پیدا کر سکتا ہے جن میں ناکامی سخت اشتعال کا باعث ہوتی ہے۔

بالشبہ مشرق کے بعض مبصرین بالخصوص نوآبادیات کے عمال ان سیاسی و معاشرتی خطرات سے اس قدر خائف و متاثر ہیں جو نیم تعلیم یافتہ ناکامیابوں کی ”اس“ جو اندہ طبقہ ادنیٰ کی موجودگی سے پیدا ہو رہی ہے کہ وہ مشرق میں مغربی تعلیم کی اشاعت ہی کو غلطی بتاتے ہیں۔ مثلاً لارڈ کروم مغربی تعلیم یافتہ مصریوں کی قابلیت سے بالیقین بد اعتقاد تھا اور ایک سرسبز برآوردہ اینگلو انڈین افسر ہندوستانی شورش

۱۔ سر ملینڈائن کی کتاب ”شورش ہند“ کا جو مقدمہ لکھا ہوا اس میں تحریر ہے (مصنف)  
۲۔ کرومر کی کتاب ”موجودہ ہند“ جلد دوم ص ۲۲۰ تا ۲۴۳ (مصنف)

خود حمایت کی ہے۔ علاوہ ازیں مختلف مسیحی تنظیمیں جماعتوں نے مشرق میں مدرسوں کا جال بچھا دیا۔ اکثر مشرقی حکومتوں مثلاً ترکی اور ہندوستان کی دیسی ریاستوں نے رعایا میں مغربی تعلیم کے رواج کے لئے سچی کوششیں کی ہیں۔

جیسی ہر نئی ترقی کی ابتدائی حالت ہوتی ہے بلاشبہ اس کے بھی نتائج شدہ بنو غیر مکمل ہیں ماضی کی ناقص روایتیں موجودہ مساعی کو نقصان پہنچاؤ جزواً رد کرتی ہیں۔ مشرقی طلباء اپنے ذہانت صرف کرنے کی بجائے ا حاطہ کو استعمال کرنے کی طرف مائل ہیں۔ اور اس کے متلاشی ہیں کہ رٹ کر جلدی سے امتحانات پاس کر کے عہدے پا جائیں۔ ان کو اس کا خیا نہیں ہے کہ علم حاصل کر کے آئندہ زندگی کے لئے اپنے کو قابل بنائیں۔ یہ ہے کہ فیل ہونے والوں کی تعداد زیادہ ہے اور یہ بد بخت جو نیم تعلیم یافتہ اور قسم کے مفید پیشہ کرنے کے ناقابل ہیں۔ بیکاری و فلاکت میں عمر گزارتے ہیں۔ لہذا وہ اس مغربی تمدن سے نفرت کرنے لگتے ہیں جس کو وہ نہیں سمجھتے اور بد نظمانہ انقلابی شورش میں شریک ہو جاتے ہیں۔ سر ایلفرڈ لائل نے کچھ ہندوستان کی بابت لکھا ہے اس کے مشرق میں مغربی تعلیم کے تاریک کی خوب توضیح ہوتی ہے۔ ”مسئلہ اہم ہے کہ جماعت بے شمار رایوں کی چڑبے اور یہ امر قدرتی تھا کہ گزشتہ صدی میں بعض حکماء نے یہ خیال کیا کہ انسانی عقل کاریوں کا یقینی صلاح تعلیم ہے۔ اور یہ کہ مکالمے جیسے تدبیر نے یہ اعلان کیا تھا

۱۵ مشرقیوں نے جو ترقی مغربی تعلیم یہ یورپی اور دیسی مسائے حاضرت میں حاصل کی ہے اسکے لئے ملاحظہ ہو ایل ہرنلاند کی کتاب ”مشرق سراب“ ص ۲۹۱ و ۲۹۲ اور سی ایس کوپر کتاب ”مشرق کی تجدید“ صفحات ۳ لغایت ۱۳ و ۱۴ لغایت ۴۴۔ مختلف

پہنچتا ہے۔

مشرق میں اشاعتِ تعلیم مغربی سے کچھ ہی خرابیاں  
کیوں نہ پیدا ہوں سوال یہ ہے کہ کیا یہی واحد قابلِ عمل  
طریقہ نہیں ہے؟ مشرق پر مغربی تمدن کا ایسا عالمگیر  
اثر ہے کہ محض کتا بول ہی تک محدود نہیں۔ اگر استدلال  
کے لئے یہ مان بھی لیا جائے کہ نوآبادیات کی حکومتیں مغربی  
تعلیم کو رسمی مفہوم کے مطابق نہ روکتی ہیں تو کیا مشرقی دوسرے  
طریقوں سے مغربی تعلیم کو حاصل نہ کرتے؟ لہذا بجائے  
اس کے کہ مشرقی اس تعلیم کو معکوس اور خطرناک طریقوں سے  
بدقت سیکھیں یہ بدرجہا بہتر ہے کہ وہ مستند اساتذہ کے  
زیر نظر اچھی کتابوں سے تعلیم حاصل کریں۔

مشرق میں مغربی تعلیم کی اہمیت کا اس سے بہتر  
کوئی ثبوت نہیں ہے کہ اس نے طبقہ انانٹ کی ترقی میں  
کامیاب نتائج پیدا کیے ہیں۔ مشرق میں عورتوں کی  
پست حالت ایسی معروف ہے کہ کسی توحینص کی ضرورت نہیں  
گروچ اسلامی ممالک میں بھی عورتوں کی حالت کافی خراب  
ہے لیکن غالباً ہندوستان کے ہندوؤں میں بدترین  
ہے۔ جہاں کم سنی میں شادیاں بیواؤں کی ہستندل اور

۱۔ وائسیری کی کتاب ”مشرقی بلاؤں میں مغربی تمدن“

ص ۲۰۳ و ۲۱۲ (مضمت)

کی خاص وجہ اس نصاب تعلیم کو ٹھہراتا ہے جو ہم نے خود جاری کیا۔ یہ اجرا جہاں تک اس کے جاری کرنے والوں کی تنگ نظر پوپختی تھی صلاح نیک تھی اور لازمی نتائج کے لحاظ سے کو رائے حرکت تھی یا لیکن یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان ہمت شکن خیالات میں اس کا لحاظ نہیں کیا گیا ہے کہ ہر تبدیلی کی حالت میں کچھ خرابیاں ہوتی ہیں جن سے مفر نہیں۔ مشرق کے دیگر مروجہ نے اس جزو کا کافی خیال رکھا ہو۔ مثلاً دالمبیری برطانوی اور فرانسیسی شمالی افریقہ کی غیر مصافی ملازمت میں ایما ندار اور قابل دیسی حکام کے بڑے تناسب کے لحاظ سے جن میں غالب تعداد مغربی تعلیم یافتوں کی ہے یہ نتیجہ نکالتا ہے کہ سخت قابلیت مشرقی اور متعصب المزاج یورپی یہ خیال کرتے ہیں کہ ہماری تہذیب کے داخل ہونے سے ایشیائیوں کی ابتدائی خوبیاں مٹ گئیں اور یہ کہ غیر تہذیب یافتہ مشرقی اُن ایشیائیوں کے مقابلہ میں زیادہ وفادار، دیانت دار اور قابل اعتبار تھا جو مغربی اصول پر تسلیم پائے ہوئے ہیں، یہ سخت غلطی ہے۔ ممکن ہے کہ یہ نیم تعلیم یافتہ اشخاص پر صادق آئے لیکن اُن ایشیائیوں پر صادق نہیں آتا ہے جن کا دماغی ارتقاء مکمل اور باقاعدہ تعلیم کی مستحکم بنیاد پر

عورتوں کی حالت میں اس ترقی کے معاشرتی نتائج خود عورتوں ہی کے لیے نہیں بلکہ کل جماعت کے لیے بہت اہم ہیں۔ جیسا داسبیری نے بیان کیا ہے۔ مشرق میں حرم و جہالت کا حصہ ہے۔ چونکہ حرم کی عورتیں حامل و متعصب ہوتی ہیں لہذا وہ اپنی جہالت اور تعصب کا نقش اپنی اولاد کے دلوں پر قسَم کر دیتی ہیں۔ مشرقی ذہانت کے لیے اس سے شدید اور کیا نقصان ہو سکتا ہے کہ اُس کے لڑکپن کا زمانہ ”پس پرودہ“ صرف ہوتا ہے۔ یہ تعجب کی بات نہیں ہے کہ روشن خیال مشرقی باپ اس بات کے حادی ہیں کہ اپنے لڑکوں کو جلد سے جلد مرے بھیج دیتے ہیں تاکہ وہ جلد سے جلد حرم کی زندگی کے ظلم و کن اثرات سے نجات پا جائیں۔ مگر یہ علاج بھی محض مسکن ہی ثابت ہوا۔ بچپن کے اثرات ہمیشہ زیادہ دیر پا ہوتے ہیں اور جب تک مشرق کا نصف حصہ ترقی کے اثرات سے جہدار ہوا تو ہر آنے والی نسل کے لیے مشرقی ترقی از سر نو شروع کرنی پڑی۔

روشن خیال مشرقی عورتوں کی تعداد بڑھنے سے اس جہلک مرض کا علاج ہو رہا ہے۔ چنانچہ ایک مغربی مصنف نے خوب لکھا ہے ”ماؤں کے تسلیم دینے سے کل حالت بدل جاتی ہے وہ لڑکیاں جو قتران شہریت کے



عینہ زمانہ زندگی جو انگریزی قانون کی حالت سے پہلے زندہ چلائی جاتی تھیں اور بلاد اسلامی کے مسرہوں سے بھی زیادہ سخت پرودہ داری رائج ہے۔ چنانچہ ایک انگریز مصنف نے اس کو خوب بیان کیا ہے۔ مغرب میں ہم کہتے ہیں ”میشتر خواتین“ مشرق کا مقولہ ہے ”مغور تیں بعد میں“ دو توں قد توں کے خانگی خیالات میں جو مشرق ہے اس کا مکمل خلاصہ یہ ہے کہ

اس سے یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان گوشہ نشین ذہنی الارواح تک مغرب کی ہوا بھی نہ پہنچی ہوگی۔ لیکن نفس الامر یہ ہے کہ مغربی اثرات نے طبقات اعلیٰ کی خواتین میں بڑا اثر پیدا کیا ہے اور تسلیم نسوان اگرچہ مردوں سے کم ہے تاہم اس میں بہت کچھ ترقی ہو گئی ہے۔ مشرق کے زیادہ ترقی یافتہ حصص مثلاً قسطنطنیہ، قاہرہ اور ہندوستان کے شہروں میں نئی قسم کی خواتین یعنی خوددار، خود متکفل اور محترم خواتین نمایاں طور پر نظر آنے لگی ہیں۔ خاص طور سے مدرسوں کی معلمہ عالم شہود میں آئی ہیں۔

صفحہ ایچ۔ اے۔ کا پٹس کی کتاب ”ہندوستان کے ٹیہروں اور دیہات کی زندگی“ مطبوعہ لندن ص ۹۷  
(مصنف)

میں نظر آتی ہے۔ مشرق کا میر و غریب، شہری و دیہاتی اپنی طرز معیشت کو مغربی معیار میں تبدیل کر رہے ہیں۔ اور اس میں بڑی دور رس تبدیلیاں منظور ہیں۔ کیونکہ قدیم مشرق اور موجودہ مغربی دنیا کے مروجہ معیشتی حالات سے زیادہ کسی چیز میں تضاد نہیں ہے۔ یہ اصلی اختلاف دولت کے لحاظ سے نہیں بلکہ آسائش کی نسبت سے ہے۔ جبکہ کہ اس لفظ کا وسیع تر مفہوم مراد ہوتا ہے مشرق میں بھی مغرب کی طرح بڑی دولت اور بڑا انلا س ہے، قدیم خیالات کے متحول مشرقی اپنا روپیہ زیادہ تر مشرقی تیش مثلاً نفیس پوشاک، زیورات، عورتوں، گھوڑوں اور کثیر التعداد خدمتگاروں پر صرف کرتے ہیں اور جو کچھ بچتا ہے اس کو جمع کرتے ہیں۔ لیکن مغربی اعتبار سے وہ ”آسائش“ کے مفہوم سے بالکل نا بلد ہیں۔ یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ وہ اپنی خانگی زندگی بسر کرتے ہیں جس کو مغرب کا مزدور بھی نظر حقارت سے دیکھتا ہے۔

مگر آج مشرق بھی ”آسائش“ سے واقف ہوتا جاتا ہے اور بڑا پھوٹا اس کو خوب پسند کرتا ہے۔ وہ

۱۔ آسائش اور تیش کے مقابلہ کے لیے ملاحظہ ہو سر بیفیلڈ نسل کا مضمون ”مشرق و مغرب اختلافات کا مطالعہ“ جو نمبر ۱۱۷ء میں ”انیسویں صدی اور مابعد میں شائع ہوا (مبصفت)

فقرت کے سوا جن کے معنی وہ خود نہ سمجھتی تھیں، دیگر امور کی تعلیم پوری ہے وہ یقیناً اپنے اپنے خاندانوں میں لڑکیوں، بہنوں اور ماؤں کی حیثیت سے ان علوم کو رائج کرینگی۔ وہ عورتیں جو امور خانہ داری جدید کھانا پکانے کے طریقے، سینا پردہ نا اور خطاطی صحت خالگی کفایت شکاری مدرسوں میں سیکھ رہی ہیں تو گھر واپس آنے پر ایک متہن قوم کی نصیب کو اپنے گھروں میں بالضرور پیدا کرینگی مشرقی خواتین کی قدیم الایام تصویر یعنی مسند پر بیٹھ بڑے وقت گزارنا مٹھائیاں کھانا اور ملازمین یا اپنی مشعل دیگر جاہل عورتوں سے گپ مارتا، یہ سب بدل جائے گا۔ جدید عورت اپنے شوہر کی کنیز یا کھلونا ہونے کے بجائے رفیق ہوگی۔ سٹا دیاں ذلیل جہانی تجارت ترقی کر کے حقیقی اتحاد پیدا کرینگی جس کی بدولت رشکے اور باپ دونوں عورتوں کا احترام کریں گے۔ اور عورت خود تعلقات کے جدید افتخاریں رونما ہوگی۔

جدید ترمشرق کے ان مردوں اور عورتوں کی تبدیل شدہ خیالات کا پرتوان کے معیار ہمیشہ کی تبدیلی سے ظاہر ہوگا۔ اگرچہ یہ شہروں کے متحول طبقات میں سب سے زیادہ نمایاں ہے لیکن اس کی جھلک آبادی کے سبب طبقات

لے کوہر کی کتاب "مشرق کی تجدید" ص ۴۸ تا ۴۹

(مضمت)

روپیہ کہاں سے آئے۔ اگر وہ غریب ہے تو اس کو اپنی ضروریات زندگی میں کمی کرنا پڑتی ہے اگر وہ متمول ہو تو اپنے مہموروں کی تعیش کو ترک کرنا پسند نہیں کرتا نتیجہ یہ ہے کہ مصارف بالعموم بڑھتے جاتے ہیں۔

بقیہ نوٹ صفحہ قبل | اتباع میں اس ذیل شوکی طرف مائل ہوتے ہیں۔ (مترجم)

۱۔ ان مصارف بجا کا یہی نتیجہ ہے کہ آج ہم بے سرو سامانی اور پریشانی میں مبتلا ہیں اور ہر قسم کے اعمال بقیہ کی طرف رجوع ہیں اگر وہ اصل دیکھا جائے تو اسراف ہی کی بدولت ہندوستان میں رشوت ستانی کا یہ زور شور ہے۔ کم درجہ کے اہلکاروں اور منصف داروں نے تو اس کو شیر مادر سمجھ کر حق کے نام سے موسوم کیا ہے۔ علاوہ بریں وہ عہدہ داران جو ذی مرتبت ہیں محض مصارف کی بدولت اس فعل شنیع کے مرتکب ہوئے ہیں قیامت ہے کہ یہ عہدہ داران اپنے سے کم حیثیت اشخاص سے ایسی رقیں وصول کر لیتے ہیں جس کی ادائیگی ان پر نہایت مشاق گزرتی ہے۔ ان لوگوں کو یہ خیال بھی نہیں آتا کہ یہ بچارہ کاشتکار یا کم حیثیت زمیندار یا اہل مسالہ جو ہم سے بھی کم ذرائع آمدنی رکھتا ہے کس طرح سے ایسی رقوم ادا کرتا ہے۔ جب ہماری بیش مشاوتخواہی ہماری مصارف کو کافی نہیں ہوتی تو یہ بے بضاعت شخص ہم کو کسوں سے دے سکتا ہے۔ افسوس ہے کہ ان اشخاص کو چورس حرام خوری کے عادی ہو گئے ہیں یہ خیال بھی نہیں رہا ہوتا کہ ہم اپنے ہی

بے شمار اشیاء جن کی بدولت ہمارے زندگی سہل اور خوشگوار  
 معلوم ہوتی ہے یعنی لپ، بجلی کی روشنی، سینے کی مشین، ٹھریاں  
 شراب، پھرتیاں، حفظان صحت کی کلیں اور ہزار ہا دیگر اشیاء  
 جو ہم ہمیشہ ہماری زندگی کے روزمرہ میں ہیں مشرقیوں کے  
 لیے خوش کن ایجادات ہیں جو نہایت دلکش ہیں۔ وہ ان کو طلب  
 کرتا ہے اور روزانہ ضرورتوں تعداد میں خریدتا ہے۔ لیکن اس  
 سے بعض نہایت اہم پیچیدگیاں پیدا ہوتی ہیں۔ اس کی  
 خانگی کفایت شکاری اتر ہو جاتی ہے۔ ان تمام اشیاء کی  
 جدید ضروریات کے آغاز سے سیر معیشت بہت بلند  
 ہو جائیں گے۔ اب سوال یہ ہے کہ اس صرفہ کے لیے

۱۔ مغربی تمدن میں شراب فی الحقیقت سامان معیشت میں  
 شمار کی جاتی ہے با اینہم اس کے نقصان اور عیوب  
 کے متعلق اور عام طور پر یورپی اقوام میں خود بہت بڑی تحریک  
 جاری ہے اور امریکہ نے شراب فروشی کی ممانعت کر دی ہے  
 احمد لنگ کہ ترکوں نے بھی اس ام النجایہ کے متعلق  
 سختی سے ممانعت قائم کر دی ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اسلام  
 نے ابتدا ہی سے اس کی بابت سخت نواہی جاری کی ہے اور یہی  
 ایک ایسا مذہب ہے کہ جو شراب خوار کے دور کرنے میں سبب  
 سے زیادہ کامیاب رہا۔ افسوس ہے انوں مسلمانوں پر جو اپنے  
 مذہب کی سچا اور نفع بخش تعلیم کے انحراف کے مغربی تمدن کے

یا شہری مزدور کو بسر اوقات یوں فیوٹا مشکل ہوتی جاتی ہے چنانچہ ایک مصنف نے اس کو خوب بیان کیا ہے: ”ان تبدیلی شدہ اقتصادی حالات سے اس وقت تک تکمیل حوائج کی قابلیت پیدا نہیں ہوئی مصارف معیشت، ذرائع آمدنی کے مقابلہ میں زیادہ سرعت سے بڑھ رہے ہیں“

جن اقتصادی اور معاشرتی مصائب سے آج مشرق گزر رہا ہے ان کے بڑے وجوہ میں سے ایک وجہ زیادتی آبادی کا مسئلہ ہے گو یہ وجہ کافی طور پر تسلیم نہیں کی جاتی ہے۔ مشرقی اقوام کی انسدادِ پیش

۱۔ ملاحظہ ہوا۔ برتران کی کتاب مذکورہ صدر صفحات ۱۲۵ تا ۱۲۶  
 ۲۔ جے شیلی کی کتاب برسرِ شش و ستر سالہ مسکال  
 مسکال جو لوگوں کی صفات ۱۳۸ و ۱۳۹  
 مغربی مصنوعات پر مزید استخراجات کے لیے ملاحظہ ہو اے  
 جے براؤن کا مضمون ”ایشیا میں اقتصادی تبدیلیاں“  
 جو مارچ ۱۹۰۲ء کے رسالہ دی سچوری میں شائع ہوا۔ جے  
 پی جونز کا مضمون ”ہندوستان کی موجودہ  
 حالت“ جو جولائی ۱۹۱۰ء کے رسالہ جنرل آف ریس  
 ڈیپلٹ میں شائع ہوا۔ آر۔ مکر جی کی کتاب ہندوستانی  
 اقتصادیات کی بنیادیں، صفحہ ۵ (مصنف)

ان سب باتوں پر طرہ یہ ہے کہ کل دنیا کی طرح مشرق میں بھی ضروریات زندگی یعنی خور و نوش، ملبوسات، ہینرم سوختی، رہائش کا صرف گزشتہ دو قرن میں بہت بڑھ گیا ہے۔ ہم اس کو محسوس کر سکتے ہیں کہ مشرق میں رہائش کے گراں ہو جانے میں کیا کیا مشکلات متضمن ہیں۔

امریقینی یہ ہے کہ تنازع للبعار اور اسی نسبت سے ہمہ گیر افلاس کا دباؤ روز بروز سخت تر ہو رہا ہے۔ ضروریات زندگی کے گراں ہو جانے اور بہت سے ادن اشبار کی ضروریات زندگی میں داخل ہو جانے سے جو قبل ازیں مسلمان عیش و بھٹی جاتی تھیں یا ایک پشت قبل نامعلوم تھیں مشرقی کاشتکار

بقیہ نوٹ فوقی | بھائیوں پر ظلم کر کے مبتلائے بلا اور ملک کی مملکت کو المضاعف کر رہے ہیں۔ میرا مقصد ہرگز اس سے نہیں ہے کہ کل حال و منصب دار اس مرض میں مبتلا ہیں بلکہ محض اُن حضرات سے روئے سخن ہے جو اس بد اعمالی میں مبتلا ہیں۔ (مترجم) ۱۵ مشرق میں گرائی صرف معیشت کے لیے ملاحظہ ہو چہ ول کی کتاب ہندوستانی شورش، ص ۱۵۳ فشر کی کتاب "ہندوستان کا خاموش انقلاب" ص ۳۶ لٹریٹ ۶۰ ٹی ٹرویس کا مضمون "ہندوستان میں گرائی قیمت کی تحقیقات۔ جو ستمبر ۱۹۶۵ء کے اکنامک جنرل میں شائع ہوا۔

بڑی شرح اموات بھی جو مشرقی آبادیوں کو زائد از ضرورت تضعیف سے مانع تھی، گھٹکر ایسا تناسب حاصل کر رہی ہے جو مغربی اقوام کے اوسط اموات کے مقابلہ کی ہے۔ لیکن مشرق کی زائد از ضرورت شرح پیدائش کو کم کرنا چیز دیگر ہے۔ حقیقت حال یہ ہے کہ شرح پیدائش بہت تیزی سے بڑھ رہی ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مشرق کے اون حصص میں جو مغربی سیاسی تسلط میں ہیں آبادی بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔ فی الواقع ان مشرقی ممالک نے بھی، جو اس وقت تک خود مختار ہیں مغربی خاقت جان کی مذاہیر کو اختیار کر لیا ہے۔ اور وہاں بھی آبادی میں تیزی سے کم و بیش اضافہ ہو رہا ہے۔

زائد از ضرورت آبادی کا مسئلہ ہندوستان میں سب سے زیادہ نمایاں ہے۔ ایک صدی سے ہندوستان کا بڑا حصہ برطانوی تسلط میں ہے۔ ایک صدی قبل بھی ہندوستان کی آبادی گنجان تھی لیکن ان سو سال میں آبادی بڑھ کر دو چن دیا سہ چن ہو گئی ہے۔ بلاشبہ ایسے عناصر جسے ترقی یافتہ کاشت، آبپاشی، ریلیں اور جدید صنعت و حرفت کے اجراء نے ہندوستان کو اس قابل کر دیا کہ وہ برطانوی فتح کے وقت جس قدر آبادی کی پرورش کر سکتا تھا اس سے بہت زیادہ اشخاص کی پرورش کر سکے۔ لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ آبادی میں بہت زیادہ اضافہ ہو گیا ہے۔ اس مسئلہ کے تقریباً کل واقف کار اس امر پر متفق ہیں۔ چالیس سال ہوئے ڈیوک آف آرگائل

---

۱۷ ویں صدی کے آغاز میں ہندوستانی آبادی کا تخمینہ غالباً ۱۰۰ لاکھ کیا جاتا تھا اور ۱۹۰۰ء کی مردم شماری کے بموجب آبادی اکتیس کروڑ پچاس لاکھ ہے۔ مصنف



نسل کی تیزی ہمیشہ سے ضرب المثل ہے۔ اور  
 یہ محض خواہش نفسانی کی زیادتی پر مبنی نہیں ہے  
 بلکہ اقتصادی وجوہ کے باعث ہے۔ مثلاً عورتوں  
 اور بچوں سے سخت لفع اٹھاتا اور غالباً اس کے  
 سب سے بڑے باعث وہ مذہبی ادا مرہیں جو کم  
 سنی کی شادیاں اور بہت سے لڑکوں کے پیدا  
 ہونے کا حکم دیتے ہیں منتخب یہ ہے کہ مشرق کی  
 آبادی ہمیشہ ایسی رہی ہے جو مساش کے حدود  
 میں ہر شکل سما سکتی ہے۔ مگر ماضی میں یہ زیادتی  
 خود بخود ایسے اجزاء سے کم ہو جاتی تھی جیسے جنگ  
 برنظمی، وبا اور قحط۔ جن کی وجہ سے اس قدر کثیر التعداد  
 اشخاص کم ہو جاتے تھے کہ شرح پیدائش کی زیادتی  
 کے باوجود آبادی ہمیشہ ایک ہی سطح پر رہتی تھی۔ مشرقی  
 زندگی کے دیگر مناظر کی طرح یہاں بھی مغربی  
 اثرات نے حالت کو بالکل بدل دیا ہے۔ بلاد مشرقی  
 میں یورپی سیاسی تسلط کی وسعت نے اندرونی  
 فسادات کو مدد کر دیا۔ حکومتی خرابیاں  
 بیماریاں اور قحط کے آثار کم ہو گئے۔ یا یوں کہنا  
 چاہیے کہ وہ قدرتی موانع جو پہلے آبادی کو بڑھنے  
 نہ دیتے تھے اب معدوم یا کم ہو گئے ہیں۔ حفاظت  
 تاجان کی، مغربی سرگرمیوں کی بدولت

جان بھی ضایع نہ جائے گی۔ نتیجہ یہ کہ آباوی نہایت گنجان ہو گئی ہے۔ اور اس میں سے نئے شمار اشخاص محض قوت لایوت پر بسر کرتے ہیں۔ اس واقعہ کا کامل احساس ضروری ہے کہ مشرق کے مطیع عوام پر حکومت کرنے کی سب سے بڑی مشکلات ابھی اور ہندو حکومت کی بدولت پیدا ہوتے ہیں۔ لیکن اس احساس سے اکثر تجاہل برتا جاتا ہے۔

اس سوال کے جواب میں کہ ترقی یافتہ خارجی حالات سے ہندوستان میں خوش خالی کیوں نہ پیدا ہوئی؟ ولیم آرمہرنے اس معاملہ کو خوب بیان کیا ہے۔ ”میرری رائے میں اس کی وجہ بالکل صاف ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ابھی حکومت کے نفے کم از کم جزد ا بیکار ہو جاتے ہیں۔ جبکہ اشخاص ابھی حکومت سے نفع اٹھا کر نہ تو دولت جمع کرتے ہیں اور نہ اپنے معیار معیشت کو بلند کرتے ہیں۔ بلکہ افزائش نسل کو اس حد تک پہنچاتے ہیں کہ آمدنی خرچ کو بشکل کافی ہوتی ہے۔ ہنری جارج کہا کرتا تھا جو منہ پیدا ہوا وہ اپنے ساتھ دو ہاتھ بھی لایا ہے۔ اگرچہ یہ علم ترکیب اجسام حیوانی کا مسئلہ مسلمہ ہے لیکن اس سے جو اقتصادی نتیجہ منظر ہے وہ اس وقت تک صحیح ثابت نہ ہو گا جب تک کہ ان دونوں ہاتھوں کو کسی نفع بخش کام میں استعمال کرنے کا موقع بھی نہ موجود ہو۔ اگر غذا کے مقابلہ میں کھانے والوں میں اضافہ زیادہ ہو تو زیادہ افلاس پھیلے گا۔“

۱۔ کرومر کا مضمون ”یورپ اور ایشیا میں حکومتوں کے بعض مایل“، جولائی ۱۹۱۳ء دوائن  
 ۲۔ سینٹورس ایسٹرنسٹر (۱۹۱۵ء) میں شایع ہوا مصنف  
 ۳۔ آرچر کی کتاب ”ہندوستان اور اس کا مستقبل“، مطبوعہ لندن ۱۹۲۵ء مصنف

نے بیان کیا تھا۔ جہاں نہ کوئی خمیر رہے نہ سامان ہے، نہ دولت اور  
 کے لوگ سال بہ سال کم خوراک پر پھنک کر رہتے ہیں اور جہاں باوجود ان  
 مصائب کے ایسی تیزی سے افزائش نسل ہو کر المضاعف ہو جاتے ہیں۔ وہاں  
 اس امر کا کم از کم مشاہدہ کرتے ہیں کہ افزائش کی یہ قوت و طاقت آسٹریلیا  
 تو درکنار خافتگی کی بھی شہادت نہیں، گزشتہ صدی کے ختم پر سر ویلیم ہنٹر نے  
 آبادی کو ہندوستان کا اصل مسئلہ قرار دے کر یہ بیان کیا کہ ”ہندوستان  
 میں مہذب حکومت کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ملک کے غذا پیدا کرنے کی طاقت  
 پر ایسا بار پڑا ہے کہ سبب میں کبھی نہ چلا تھا۔ ہندوستانی اعداد و شمار  
 سے یہ امر بدیہی ہو گیا ہے کہ ایشیائی ممالک میں آبادی کے قدیم ظالمانہ مواع  
 کا رخ ہونا ایشیائی اقوام کے لئے کسی نیچے پر خاص نصبت ہی نہایت نہیں  
 ہے۔“

ہندوستان کے افلاس کی بابت لارڈ کرومر لکھتے ہیں ”وہ شخص رفاه عام  
 کے کاموں سے دور نہیں ہو سکتا۔ بلکہ یہ امر یقیناً قطعی ہے کہ رفاه عام کے  
 کام خرابی کو بڑھا رہے ہیں۔ اگرچہ ایسا کہنا بے رحمی اور پیچیدہ عقل معلوم ہوتا ہو  
 اکسب شاہد شاہجہاں کے زمانے میں ہیضہ، قحط اور اتھرونی فسادات آبادی  
 کو بڑھنے سے روک دیتے تھے۔ صرف ظالم ترین اشخاص ہی زندہ رہتے تھے  
 اب ظالم جنگلیں معدوم ہیں۔ اور ظالمانہ جلاوطن کے ظالمانہ بیچ میں بڑھ کر  
 پہنچتے ہیں کہ اگر علوم، مندرجہ بالا رت اور استعداد پکائی جاسکتی ہے تو ملک

ڈیو ہنٹر کی کتاب ”ملک کے عہد کا ہندوستانی اور دیگر مضامین“ ص ۱۹۰

لنڈن ۱۹۰۳ء ص ۱۹۰ مصنف

سب۔ لیکن ہم میں سے ہر شخص سے میرا یہ سوال ہے کہ آیا اس کو اپنی زندگی کے کسی اہم ترین موقع پر ایک بڑے خاندان کی پرورش ہی خارج نہیں آئی ہے۔ اور آیا اس کفالت کی بدولت ترقی کے اون مواقع پر جو ابتدائی استعداد و اہلیت اور غیر معمولی قابلیت کی وجہ سے حاصل تھے اثر نہ پڑا ہو۔ اس سوال پر فی نفسہ غور کرنا چاہیے۔ یہ ایک جہانی واقعہ ہے اور اس کو سیاسی ماحول اور مذہبی حلت و حرمت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اگر ہم کو اس غلطی سے نقصان پہنچا ہو تو کیا یہ ہمارا فرض نہیں ہے کہ اس کی خرابیوں کو حتی الامکان رفع کیا جائے۔

اسلام سے بڑھ کر کوئی عذاب نہیں ہے۔ یہ بات میں رنجیت کا اپنے دل میں پورا احترام رکھ کر کہتا ہوں۔ متاثر زندگی میں احتیاط کی بابت جو زور ان صفحات میں دیا گیا ہے وہ سرزنش کے خیال سے نہیں ہے۔ کثیر عیال داری سے جو مصائب پیدا ہوتے ہیں اس کو محسوس کر کے اور اس ملک میں کثیر التعداد شرفاء کی مشکلات سے متاثر ہو کر میں نے یہ حیرات کی ہے کہ اس سانحہ کو صاف صاف بیان کر دوں جو ہر نوجوان پر گزرتا ہے۔ لیکن اس کو اس طور پر بیان کرنے کی پرواہ نہیں کرتا کہ اس خرابی کا سد باب ہو جائے۔

مسٹر ڈائل اپنے قارئین سے عقل کو کام میں لانے

اس حالت کا سب سے بڑا پہلو یہ ہے کہ بد قسمتی سے بہت کم  
 مشرقی اصحاب فکر اس کو محسوس کرتے ہیں کہ مشرق کے افلاس کا بڑا  
 باعث آبادی کی زیادتی ہے۔ بلاشبہ اس سب کا الزام سیاسی عناصر  
 بالخصوص مغربی سیاسی تسلط کے ذمہ لگایا جاتا ہے۔ فی الواقع میرے  
 علم میں ایک ہی مثال ہے کہ جس میں کسی مشرقی بافکر نے اس مسئلہ کی نہایت  
 دلیری سے وضاحت اور انسداد نسل کی وکالت کی ہے۔ یہ کتاب جس کا نام  
 ”مسئلہ آبادی ہندوستان“ ہے پانچ سال ہوئے۔ پی۔ کے وائل نے  
 شائع کی جو ہندوستانی محکمہ مالیات میں ایک دیسی افسر ہیں اور ان کی  
 یہ کتاب جو اپنی نوعیت کی پہلی ہے اس قابلیت سے لکھی گئی ہے کہ اس  
 پر خاص توجہ کی جائے۔ اور اس لحاظ سے کہ اس سے مشرقیوں کی زیادہ  
 بیداری کی روشنی کا اظہار ہوتا ہے نمایاں اہمیت رکھتی ہے۔  
 اس کتاب کے آغاز میں مسٹر وائل اپنے اپنا وطن  
 سے یہ درخواست کرتے ہیں کہ وہ اس مسئلہ پر بغیر تعصب کے عقلاً  
 غور کریں۔ وہ کہتے ہیں ”اس مضمون کو یہ نہ خیال کرنا چاہیے کہ یہ ہمارے  
 ملک کی روحانی تہذیب پر حملہ یا مغربی مادیت کی دیگر طور پر مدح سرائی  
 ہے۔ میرا منشاء اس سے یہ ہے کہ ہم اس خاص مسئلہ جیات یعنی  
 اس دنیا میں زندگی بسر کرنے کے نفس معاملہ پر غور کریں۔ یہ امر مسلمہ  
 ہے کہ ہم غریب قوم ہیں۔ ہمارا افلاس غالباً بہت سے وجوہات کی بدولت

---

لے پی۔ کے۔ وائل ہندوستان کے محکمہ مالیات میں اسٹنٹ اکاؤنٹنٹ  
 جنرل (مددگار صدر محاسب) ہیں۔ یہ کتاب ۱۹۱۶ء بمقام بمبئی طبع ہوئی۔ حصہ

اس معاملہ کی بدترین صورت یہ ہے کہ مصلحین کی ماسعی کے برخلاف کم رسانی کی شادیوں میں زیادتی ہو رہی ہے۔ شادی کی مردم شماری سے معلوم ہوا کہ شادی لائیت شادی کے عرصہ میں بیاہی عورتوں کی تعداد فی ہزار پانچ سال کی عمر تک ۱۳ سے ۱۴ ہو گئی اور پانچ لائیت دس سال کی عمر والیوں کی تعداد (۱۰۲) سے (۱۰۵) اور (۱۰) لائیت (۱۵) سال والیوں کی ۴۲۳ سے ۴۳۰ اور ۱۵ لائیت ۲۰ سال والیوں کی ۷۷۰ سے ۸۰۰ ہو گئی یا یوں کہنا چاہیے کہ شادی میں ہر ہزار ہندوستانی عورتوں میں سے ۱ کی شادی دس سال کی عمر سے پہلے ہو گئی۔ پندرہ سال کی عمر سے پہلے ۱ کی اور بیس سال سے پہلے ۱ کی

اس سب کا یہ نتیجہ ہے کہ شادی پر پیدائش میں عظیم انڈرلش ہے لیکن یہ کوئی امر قابل مبارکباد نہیں ہے۔ ہم نے اپنے شرح الاموات میں زیادتی ناؤز اور اس کے اسداد کی تدابیر کی بابت کثرت ذکر سنا ہے لیکن کیا اس کا یقین واقف ہو سکتا ہے کہ

کی درخواست کے بعد اپنے اصل مبعوث کی توفیح کرتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ ہندوستان میں زیادتی آبادی کی پہلی وجہ کسنی کی شادیاں ہیں۔ برعکاس مغربی ممالک کے جہاں آبادی کو دانشمندانہ شادیوں اور انسداد پیدائش سے کم کیا جاتا ہے۔

”ہندو کے لیے شادی ایک مقدس فرض ہے جس کا ادا کرنا بلا اس لحاظ کے ضروری ہے کہ آیا فریقین ازدواجی زندگی ذمہ داریاں برداشت کرنے کے قابل ہیں یا نہیں۔ ہر ہندو مرد کو شادی کرنا اور اولاد یا یوں کہو لڑکے پیدا کرنا لازمی ہے تاکہ وہ اس کی کریم کریں ورنہ اس کی آتما دنیا کے ویرانوں میں ماری ماری پھرے گی۔ لڑکے کے لفظ یعنی ”پتر“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ جو اپنے باپ کی آتما کو اس دوزخ سے جس کا نام ”پتر“ ہے بچائے۔ ایک ہندو دوشیزہ جو سن بلوغ کے وقت بن بیاہی ہو اپنے خاندان کی بدنامی اور اپنے اجداد کے عذاب کا باعث ہے۔ مسلمانوں میں بھی (اگرچہ وہ اپنے سزا و جزا کے احکام سے مستثنیٰ نہیں) ازدواجی حالت، کچھ تو ہندو کے اختلاط تمدن اور کچھ ابتدائی معاشرت کے عام حالات کی وجہ سے جہاں کہ۔ بیوی خانہ داری کی دیکھ بھال اور کاشتکاری میں امداد کے لحاظ سے لازمی ہے، اسی قدر عام ہے“

کالے رنگ کے اصلی باشندوں کے قبائل اور پہریہ یعنی کوفات  
 ہی ہیں۔ جن کی تعداد بہت زیادہ ہو رہی ہے۔ کل آبادی کی قوت  
 حیات میں بھی تنزل معلوم ہوتا ہے۔ مردم شماری کے اعداد سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ بوڑھوں کی تعداد کم ہو رہی ہے۔ اور اوسط عمر  
 بھی جس کی امید پر وہ اعداد ہو سکتی ہے کم ہو رہا ہے۔ رینو اس  
 نسل کو زندگی کے آغاز کرنے میں سخت دقتیں ہیں۔ اور عمر دراز  
 تک زندہ رہنے کے مواقع پیشتر یعنی ۳۰ یا ۴۰ سال قبل کے مقابلہ  
 میں بہت کم ہیں۔ کیا ہم نے کبھی اس پر غور کیا ہے۔ کہ اس کا کل قوم کی  
 حیات پر اثر پڑنے سے ہمارا کیا حال ہو گا؟ اس کا نشا یہ ہے کہ وہ  
 اشخاص جو اپنے تجربہ اور دانشمندی کی وجہ سے ملک کی مختلف ہلک  
 جدوجہد میں سردار ہونے کے قابل تھے۔ ان کو موت ہم سے  
 چھین لیتی ہے۔ اور یہ کہ سرداری اور رہنمائی جو ممالک مغربی میں  
 مسمر اور تجربہ کار اعلیٰ خاص کا حق ہے۔ ہندوستان میں لوسمر اور  
 ایسے لوگوں کو ملتی ہے جو کم قابل اعتبار ہوں۔

اپنے ہونٹوں کو اس سے متنبہ کرنے کے بعد کہ تو زراعت  
 کے ترقی یافتہ طریقہ نہ صنعت و تجارت کی افزونی نہ ترک وطن  
 فی الحقیقت آبادی کے اُس روز افزوں بار کو کم کر سکتے ہیں جو وسائل  
 معیشت پر پڑ رہا ہے۔ وہ چند امید افزا آثار کا ذکر کرتے ہیں یعنی  
 مذہب و رسوم کے اثر کے باوجود تراکت موقع کا احساس ہونے



اگر ہماری شرح اموات انگلستان یا اسکاٹلینڈ کی برابر ہو جائے تو ہم موجودہ شرح پیدائش یعنی ۳۰ فی ہزار کو اسی طرح تاہم رکھ سکتے ہیں۔ ہم اس سے زیادہ اشخاص کو عالم وجود میں لاتے ہیں جن کی بخوبی پرورش ہو سکتی ہے۔ اور اسی کا خمیازہ ہم بھگت رہے ہیں۔ لہذا اگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس ملک میں شرح اموات کم ہو جائے تو ہم کو شرح پیدائش بھی ان ممالک کی طرح کم کرنا چاہیے جہاں شرح اموات کم ہیں لہذا ہماری شرح پیدائش کی زیادتی ہی معاشرتی خطرہ ہے۔ اور شرح اموات کی زیادتی اگرچہ افسوسناک ہے لیکن ہماری شرح پیدائش کی زیادتی کا لوازم ہے۔“

مسٹر وائل اس کے بعد ہندوستان کی شرح اموات کے افسوسناک مدات کو بیان کرتے ہیں۔ یعنی عورتوں کی موتیں جو زیادہ تر کم عمری میں بچہ ہونے کی وجہ سے ہوتی ہیں اور مساوی خطرناک بچوں کی موتیں جن میں سے ۵۰ فی صدی قبل از وقت پیدائش یا پیدائشی کمزوری کی وجہ سے مرتے ہیں۔ یہ کم سنی اور ہرکس وناکس کی شادی کے لازمی نتائج ہیں کیونکہ ہندوستان میں ہرکس وناکس شادی کرتا ہے اور کم سے کم عمر میں جبکہ فطرت اس کی اجازت دیتی ہے صاحب اولاد ہو جاتا ہے۔ یہ عمل نہایت ہی مضر صحت ہے۔ یہ نسلی صفات کو کمتر اور قوت کو زایل کر رہا ہے۔ یہ آبادی کی پست عنصری اپنی

اور جس طرح دیو جانس نے اسکندر سے کھدیا تھا کہ "میری  
دمو پ چھوڑ کر کھڑے ہو، ہم ان سے نہیں کہہ سکتے۔ اس عظیم  
عمار بہ عالم کے بعد بعد آبادی کے نظریات پر نظر ثانی کی جائیگی  
اور ممکن ہے کہ کمبسنی کی شا دیوں اور کثیر العیالی کو مستحسن سمجھا  
جائے لیکن اس سے

اولاً ہمارے خاص مسئلہ آبادی حل نہ ہوگا

دویم یہ کہ رد عمل صرف عارضی ہوگا

قانون آبادی کے عمل میں روک تھام ہو سکتی ہے لیکن اس عمل کو کوئی منفرد  
نہیں ہے

یہ عجیب و غریب رسالہ اس طور پر ختم ہوتا ہے مزید براں  
ہم کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ خواہ زیادتی آبادی سے ہندوستان  
سخت ترین مصائب میں مبتلا ہو لیکن حالات کل مشرق میں اصرار  
کیساں ہیں۔ ہر جگہ دانشمند اپنے قیود اور پیدائش میں منقول روک  
تھام بالکل ہی مفقود ہیں۔ اس بات کو پیش نظر رکھتے کہ زیادتی آبادی  
کے علاوہ دیگر اقتصادی و معاشرتی خرابیاں ہیں جن پر بحث پہلے  
ہو چکی ہے تو ہمیں یہ دیکھنا کہ تعجب نہیں ہوتا کہ کل مشرقی ممالک سخت  
افلاس اور معاشرتی ذلت کا شکار ہیں۔

صفحہ داخلہ ذکر الہدے صفحہ ۸۲ مصنف

مشرق ادب کے لئے ملاحظہ ہو برتراند کی کتاب صفحات

۱۱۰ ۱۲۲ ۱۲۵ و ۱۲۸ لٹریچر ۱۲۸ مصنف

لگا ہے اور ہندوستان کے بعض حصص میں پیدائش کو کم کرنے کے آثار پائے جاتے ہیں۔ مثلاً ۱۹۱۱ء کی مردم شماری کی رپورٹ میں بنگال کی شرح پیدائش میں جو خفیف کمی ہوئی تھی اس کی سرکاری طور پر جو وجہ بیان کی گئی ہے اس کو نقل کیا ہے: ”مشادی کی عمر کو تبدیل کرنا ہی تنہا وجہ اس کمی شرح پیدائش کی نہیں ہو سکتی۔ دیدہ دانستہ تولید و تناسل کو روکنا بھی اس کا جزو اذمہ وار ہے۔ یہ سلسلہ امر ہے کہ آسام کے باغات چار کے قلی ایسے ذرائع استعمال کرتے ہیں جن سے استقرار حمل نہ ہو اور اگر ہو تو اسقاط ہو جائے۔ اور آسام کے کشنر حفظان صحت کی ۱۹۱۳ء کی رپورٹ میں بیان کیا گیا ہے کہ ناقص شرح پیدائش کا اہم سبب دیدہ و دانستہ پیدائش کو روکنا معلوم ہوتا ہے۔“

مگر شرح پیدائش میں روک تھام کی یہ شروعات بالکل مقامی اور جزوی ہیں اور ان سے ہندوستان کی روز افزوں آبادی کی زیادتی میں کوئی فوری فائدہ نہیں ہو سکتا ہے۔ نزاکت موقع کے مزید احساس اور فوری عمل کی ضرورت ہے۔ نتیجہ ناگزیر ہے۔ ہم اس وجہ سے جو ہماری معاشرت میں پھیلی ہوئی ہے آنکھیں بند نہیں کر سکتے۔ بیل گاڑی کے ملک میں موٹریں چل رہی ہیں۔ اب مغرب کی زیادہ ترقی یافتہ اقوام سے مقابلہ ہے

ہیں۔ ان کے صحن بھی تنگ ہیں جو کوڑے سے پٹے جوتے ہیں اور جن میں اکثر مویشی بندھے جوتے ہیں۔ ان کے چاہات میں ایسی غلیظ سلج کا پانی سرایت کرتا ہے۔ اور یہ خانہ ان بے ترتیب گھروں میں ٹھیسے رہتے ہیں اور ان گھروں کے مجموعہ کا نام قصبہ یا شہر رکھ لیا جاتا ہے

شہروں میں دیہات سے بھی بدتر حالت ہر اور مشرق کے غلیظ محلے مغرب کے غلیظ محلوں سے بھی بڑھے ہوئے ہیں۔ خراسانی ماہر سیاحت لونی برتراند لیوانٹ کے بڑے شہروں مثلاً قسطنطنیہ و قاہرہ و بیت المقدس کے عزبا کے محلوں کی کریمہ تصویر کھینچتا ہے ہم اس کے تکلیف دہ تقابیل کو چھوڑ کر قاہرہ کے مکانات کا بیان ذیل میں درج کرتے ہیں۔

”مصر کے دیگر حصص کی طرح قاہرہ میں بھی عزبا کے محلوں کی تباہی اور گندگی غالباً مشرق کے دیگر ممالک سے بھی برعکس اندوہناک ہوا ہیں تار یک اور ہند کمروں کے سامنے ایک دالان ہوتا ہے جو خود بھی تار یک ہوتا ہے چھت اور دیواروں کے کرم خوردہ دھینوں سے چوڑے چھوٹے چھوٹے گھر برابر غلیظ فرش پر گر تار۔ پوریا اور بستر جوں سے پٹا ہوتا ہے“

ہندوستان کی بھی وہی حالت ہے۔ فشر کہتے ہیں۔ کارخانوں کی ترقی شروع ہوئی ہے قبل ہی ہندوستان کے شہروں میں قلت مکانات کا مایوس کن کلمہ دہشت ہو گیا۔ یہ بڑے صنعتی کارخانے اپنے ہزاروں مزدوروں کو ایک مشرقی شہر کی

---

سنہ ۱۸۶۷ء میں اس کا معنوں ”سیاسی شورش کا باعث فلاکت ہے“ جو ۱۸۶۷ء میں لکھا

کے دی سروے میں شائع ہوا۔ مصنف

۱۸۶۷ء میں لکھا۔ المصدر ص ۱۱۱ و ۱۱۲ مصنف



ہیں اور ایک دوسرے سے بالکل ملے جلے رہنے کے لئے تعداد کثیر میں یکجا بند کر دئے گئے ہیں۔

طرہ یہ ہے کہ شہر کے حالات بجائے بہتر ہونے کے بدتر ہوتے جاتے ہیں مکانات میں باشندوں کی زیادتی کا سلسلہ خصوصیت کے ساتھ نہایت مشکل ہوتا جاتا ہے۔ موجودہ صدی کے ابتدائی سنین میں ہندوستان کے صنعتی مراکز مثلاً کاکٹہ۔ بمبئی۔ لکھنؤ کے مکانات میں باشندوں کی زیادتی لندن سے لگنی یا چوگنی تھی۔ جنگ گزشتہ نے مکانات کی مشکلات کو اور بھی دشوار کر دیا ہے۔ مغرب کی طرح مشرق میں بھی جنگ کی وجہ سے شہروں کی آبادی بڑھنے لگی ہر اور صرفہ تعمیر کی بجائے گرانہ کے سبب سے تعمیر کا کام بند ہو گیا۔ لہذا کرایہ مکانات بہت بڑھ گیا اور مالکان مکانات میں بے طرح نفع اٹھانے کی دبا پھیل گئی۔ فشر کہتا ہے کہ کرایہ مکانات بید غلبہاں کر اکر ا کے تلنے کئے گئے۔ بمبئی میں اس کے خلاف ایک عام جلسہ ہوا اور گورنمنٹ کو دخل دینے کی ضرورت پڑی اور ایسے مکانات کا جن میں دستکار اور مزدور رہتے تھے انتہائی کرایہ معین کر دیا گیا۔ مگر انتہائی کرایہ معین کر دینے سے بھی جگہ بڑھ تو نہیں جاتی۔

مگر یہ فراموش نہ کرنا چاہیے کہ کرایہ میں زیادتی تو صرف معیشت کی اس عام گرانی کا ایک پہلو ہے جو ایک پشت سے مشرق میں عمل پیرا ہے اور ۱۹۱۷ء سے خصوصیت کے ساتھ نمایاں ہو گئی ہر ایک قرن

---

سٹڈیٹر ایچ۔ ر۔ کوشنہا میں کو عبد اللہ یوسف علی نے اپنی کتاب ”ہندوستان کی معاشی اور مزدوری“ میں صفحہ ۳۸۵ مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء

پچھرا گلیوں اور مہر محبت آب و ہوا کے شہد و شغب میں ٹھوس رہے ہیں۔ صبح  
 نرٹ کے سے اندھیرا مہر نیکے لہجہ تک کام کرنے کے بعد مرد و عورت ایسے تھک جاتے  
 ہیں کہ حتی المقدور تو وہ سوئے کے لئے اپنے کارخانے سے دور جانا پسند نہیں کرتے  
 جب قریب کے مکانات ایسے بھر جاتے ہیں کہ دم خفا ہونے لگتا ہر قد وہ سڑکوں پر  
 رہنا اور سونا شروع کر دیتے ہیں۔ بیس سال ہوئے کلکتہ کے ان حصوں جہاں مکانات  
 بہت گنجان ہیں زمین کی قیمت دو لاکھ ڈالر فی ایکڑ ہو گئی تھی، ایک مغربی اہل قلم لکھتا ہے  
 کلکتہ تو شرق کے لئے بھی باعث شرم ہر بچوں کے مزدور اور جہازوں کے قلی غریب عملوں  
 میں رہتے کیا ہیں سورت کی طرح بند ہوتے ہیں۔ مکانات مہر محبت تنفس سے  
 گھٹ جاتے ہیں۔ نالیاں اور معن غلاظت سے بھر جاتے ہیں۔ پچھلے سڑے ہوئے  
 کوڑے کو سڑکوں میں کوٹ دیتے ہیں۔ گاہیں ان جاہات کا بانی پتی ہیں  
 جن میں نالیوں کی گندگی جذب ہوتی ہے اور مطبخ کے فرش بھی ایسے  
 ہی گندگی سے دھوئے جاتے ہیں، ہندوستان کے دیگر صنعتی مراکز  
 میں بھی عملاً حالت یکساں ہے۔ لاہور میں جو رپورٹ مرتب ہوئی اس  
 میں ممبئی کے ایک دیسی افسر حفظان محبت نے کراہی پر اٹھنے والے  
 حصہ کی بابت لکھا تھا ان مکانات میں جن میں بیماریوں کے جراثیم اور  
 کیڑے پیدا ہوتے ہیں اور امراض۔ انفلاس۔ غربی اور جراثیم کے مرکز ہیں  
 ہر قسم کے اشخاص یعنی مرین، اداس، شرابی، نادار، بلا امتیاز ٹھوس دئے گئے

سہ یعنی سہ مصف

سہ فشر کی کتاب "ہندوستان کا خاموش انقلاب" ص ۵۱ مصف

سہ پرنٹس کی کتاب "ہندوستان میں" جس کو فشر نے صفحہ ۵۱ پر نقل کیا مصف

# فصل نہم

## (معاشرتی چینی اور بالشویزم)

ہر انقلاب بالخصوص فوری انقلاب اور عدم سکون کا چولی دھن کا ساتھ ہو ماضی سے ہر انقلاب میں خواہ وہ انقلاب کیسا ہی طبیسی اور لازمی کیوں نہ ہو تغیر یافتہ حالات سے موانست پیدا کرنے کی ضرورت متضمن ہو اگر ترقی ہو جس سے موانست مطلوبہ کے پیدا ہونے تک سخت کشمکش کا عارضی احساس لازمی ہو۔ نئے چینی کوئی واقعہ نادہ نہیں ہو۔ یہ ہر انسانی جماعت میں جو کامل سکون میں مبتلا نہ ہو مضر ہو۔ قدرے قلیل نئے چینی کو آثار مرض کی بجائے صحیح و سالم نشوونما کی علامت سمجھنا چاہیے۔ نفس الامر یہ ہو کہ نئے چینی کے اقل مدارج اس نام سے ہی موسوم نہیں ہوتے۔ بلکہ طبیسی ترقی کے لوازم شمار کیے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت معمولی حالات میں معاشرتی نظام جسم انسانی کے نظام کی طرح اپنا عمل کرتا ہو۔ اور تبدیل ہونے والے حالات زندگی کے ساتھ ساتھ ہی وہ بھی بر ابر فنا اور سپید ہوتا رہتا ہو۔ بعض اوقات یہ تبدیلیاں بہت بڑی ہوتی ہیں۔ لیکن ایسی تدریجی ہوتی ہیں کہ ان کا احساس تقریباً ہوتا ہی نہیں۔ ایک صحیح نظام میں جو اپنے ماحول کے کلیئاثا ہم رنگ ہو قبول نقش کی صلاحیت ہوتی ہے۔ یہ گرد و پیش کے تغیر کو طبعاً



سے زیادہ غصہ ہوا کہ مشرق اڈنے کے متعلق برتراند نے لکھا ٹیوانٹ کے ایک کنارے سے دوسرے کنارہ تک قسطنطنیہ و سمرنا و دمشق و بیروت اور قاہرہ ہیں۔ میں نے صرف میشت کی گرانی کی شکایت ایک ہی سنی اور یہ شکایت یوروپی و نیروسی دوزن کو ہے۔ آج اس سے بھی زیادہ مشکل درپیش ہے۔ جنگ کے آغاز سے مصر کی حالت کی بابت سرویلٹان چرل کہتے ہیں۔ اگرچہ شرح مزدوری میں بہت زیادتی ہو گئی لیکن پھر بھی مزدور پست زندگی کی بے اندازہ گرانی کے قدم بقدم نہ چل سکی۔ یہ خاص طور پر شہر فخر صادق آتا ہے۔ کیونکہ یہاں طبقات اڈنے یعنی کثیر التعداد مزدور ٹھیلے والے گاڑی والے۔ دوکاندار اور دیگر قسم کے ملازمین کے لئے ایسا سخت وقت آگیا ہے کہ ان کو گور کرنا دشوار ہے۔ ان تمام پریشان حالیوں کا نتیجہ یہ ہے کہ معاشرتی تنزل کے مختلف صور سلا شرابخواری بد اعمالی اور جرائم بہت عام ہو رہے ہیں۔ آخری بات گواہیت کے لحاظ سے کسی سے کم نہیں یہ ہے کہ معاشرتی بے چینی اور انقلابی شورش کے آثار بڑھتے جا رہے ہیں۔ اور ان پر ہم فصل بالبعد میں تھوڑا کر بیٹھے

---

سرویلٹان چرل کا مضمون "مصر میں انگلستان کا خطرہ" ۱۹۱۹ء کے لندن

ٹائمس سے ماخوذ ہے مصنف

سے ملاحظہ ہو ہر زاوہ ادب و فخر کی مذکور الصدق تصانیف مصنف

جنہیں اہمیت نہیں دی جا سکتی۔

مگر اونیسویں صدی کے آغاز پر اسلامی نشاۃ ثانیہ کے ساتھ معاشرتی بنے چینی کے آثار پھر نمایاں ہونے لگے۔ وہ اہمیت محض مذہبی خرابیوں کو مٹانا نہیں چاہتی تھی بلکہ اس زمانہ کی جماعت اسلامی کی پسپائی کے خلاف بھی ایک عام احتجاج تھی۔ متعدد بار تحریک حکومت قائم شدہ کے خلاف بغاوت کی صورت میں ظاہر ہوئی، اسی زمانہ میں ایسی ہی بانی تحریک جو ایران میں رونما ہوئی اس پر بھی یہی صادق آتا ہے۔

بلاشبہ ان نوزائیدہ تحریکات بیداری کو بہت کچھ امداد مغربی جمیالات اور اسالیب کے سیلاب سے ملی جو اونیسویں صدی کے اختتام کے ساتھ روز افزوں طور پر مشرق میں نفوذ کرنے لگے۔ بلاشبہ مشرق کی تبدیلی جو نتیجہ ہو رہی تھی اس سے زیادہ اور کیا چیز قسم کی بے چینی کا باعث ہو سکتی تھی۔ یہ تبدیلی ایسی فوری، اس قدر شدید اور اس حد تک مسلسل عمل متابعت کی قوت تھی کہ ارتقائی ہونے کی بجائے اصلاً انقلابی تھی۔ ان عین تبدیلیوں کی تفصیل پر جو سیاسی، مذہبی، اقتصادی اور معاشرتی نہیں ہم بحث کر چکے ہیں اور ہم اس عین اضطراب و تحیر اور مصائب کا بھی ذکر کر چکے ہیں جس میں اس عظیم تبدیلی کے زمانہ میں سب ہی طبقے مبتلا تھے۔

اس تبدیلی کے دور کی اصلی انقلابی نوعیت کو جس کی مثال ہندوستان میں اچھی ملتی ہے، ایک برطانوی ماہر اقتصادیات نے خوب

کہے کہ مسیحی مسلمان ہیں لیکن عام عقائد میں دو جان شیوں نیز مسیحیوں کی طرف بھی ہے۔ (مترجم)  
 ملے بے چینی کے ان ابتدائی صورت کے لیے ملاحظہ فرمائیے۔ بی۔ غائی ایری کی کتاب "اونیسویں صدی کا اسلام"،  
 مطبعہ پیرس (مصنف)

عسوس کر کے اس تیزی سے ان کی مخالفت کرنا ہے کہ عدم مطابقت کے مضر نتائج۔  
محفوظ رہتا ہے۔

نئے چین کے شدید تراطومات ہی مختلف قسم کے ہوتے ہیں۔ یہ انقلابات  
عظیم ماضی سے قوری انقطاع اور ان عین عدم مواسست کے یقینی علامات ہیں  
جو فوراً درست نہیں ہوتے۔ بالفاظ دیگر شدید نئے چین معاشرتی پیادسی کو ظاہر کرتی  
اسکا اور اس سخت مبارک کے امکان کا جو انقلاب کہلاتے ہیں، پتہ دیتی ہے۔

اسلامی مشرق کی تاریخ اس مندرجہ بالا استقرا کی بہترین مثال ہے  
عربی تہذیب کے تعمیری عہد کی خصوصیت تغیرات کی سرعت اور تحنیلی پہچان کی خدمت  
تھی "مشرقی"، تحریک میں نہایت مختلف الحیال اشخاص شامل تھے۔ اور اس تحریک  
کے جمہوریت پسند یقین ایسے مذہبی سیاسی اور معاشرتی اصول کے معتقد تھے جو  
سخت انقلابی قسم کے تھے۔ یہ انقلابی زمانہ سنی اور مختصر تھا۔ عرب زور مندی اور اسلامی  
روح اس کے ناقابل ثابت ہوئی کہ قدیم مشرق کی عظیم جمہوریت کو مستقلاً متحرک کر دے  
بہت جلد قدیم روایات کا پھر دور شروع ہو گیا (بالیقین یہ کچھ ترسیم ہو گئی تھیں لیکن صلاً  
وہی تھیں) عربی تمدن غیر مبذل اور متحرک ہو گیا اور اس بحریات کے ساتھ ہی تغیر آفریں پیمیتی  
فنا ہو گئی کہیں کہیں جمہوری روایات محفوظ ہیں۔ اور خفیہ طور پر اندرون عرب کے خواج  
اور کلاش درویشوں جیسے چند گناہ فرقوں میں منتقل ہوئی رہی ہیں۔ یہ محض سرسبزہ راز تھے

اس فرقہ کے بانی اول حاجی بکن شش بنائے جاتے ہیں۔ جن کی نسبت عام خیال ہے کہ ایک ولی اللہ  
سنہ۔ جان نزاری فوج کا نام "نمی چری"، انھیں کے قوائے سے پڑا۔ اصلاً یہ فرقہ اول سلسلہ مشائخ میں  
غناہیں کا آغاز خلیفہ اول سے ہوتا ہے۔ لیکن اس فرقہ کے اصلی بانی "سید بلبل" تھے جو ۱۶۲۹ء میں  
فوت ہوئے اس فرقہ کے عقائد میں اکثر طرمانہ بُت پرستوں اور مشرکوں کی باتیں داخل ہو گئی ہیں

حالات کے تحت مخالف ہیں۔ یہ ابتدائی حالت میں تو ہو لیکن ایسا ہر امر میں نہیں ہو۔ رواجی مزدوری کے ساتھ ساتھ ایسی مزدوری بھی دی جاتی ہو جو مقابلہ سے معین ہوتی ہے۔ بعض وقت قیمتیں رواج کے بموجب مقرر ہوتی ہیں لیکن بعض وقت آزاد اقتصادى و جوہات سے بھی ان کا تعین ہوتا ہو۔ اس آبادى میں سے جو اس سر زمین میں سے عمیق طور پر وابستہ ہیں کچھ اشخاص بہتر اجرت کی خواہش میں باہر چلے جاتے ہیں۔ مختصر یہ کہ اقتصادى و جوہات نے دفعتاً اور جزو اُس ملک میں مداخلت کی جس میں اخلاق ہتھوڑا ابتدائی حالت میں ہیں۔ اگر ہم شہری ہندوستان کی طرف متوجہ ہوں تو ہم کو ایسی ہی مخالف حالت ملتی ہو۔ ... ان دونوں حالتوں میں نہ تو صحیح اختلاط ہو اور نہ مکمل نفوذ۔ فی الواقع یہ دونوں نظامات ایسے منفصل اور بعید ہیں کہ آسانی سے مجتمع نہیں ہو سکتے۔

لہذا ہندوستان کی ایک عظیم اور پیچیدہ جماعت کے کل طبقات میں اقتصادى انقلاب کی حالت موجود ہے۔ اگر یورپ میں کوئی بھی ایسا وقت تھا جو موجودہ ہندوستان سے فدا بھی مشابہ ہو تو وہ صنعتى انقلاب کا وقت تھا۔ جس کے صدمہ سے ہم اب بھی مقابلہ کر رہے ہیں۔ اس کو یورپ کی خوش قسمتی سمجھنا چاہیے کہ وہ ذہنی تحریک جو انقلاب فرانس پر منبج ہوئی۔ صنعتى انقلاب کے وقت ظاہر نہ ہوئی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ یورپی معاشرت بالکل ہی تباہ ہو جاتی۔ لیکن اس حالت میں بھی جبکہ فرانسیسی انقلاب کا زور فتوحات نیپولین میں ختم ہو چکا تھا صنعتى انقلاب نے کافی معاشرتی اور سیاسی بے طنائیاں پیدا کیں۔ جب اقتصادى انقلاب کی وجہ سے اقوام کے پورے طبقات کو اپنی طرز زندگی بدلنا

بیان کیا ہے۔ وہ سوال کرتا ہے کہ ہندوستان کے دیہات اور شہروں میں جو قابل ہو اوس سے زیادہ اور کیا شرمگشت بحیثیت ہو سکتی ہے؟ ”ہندوستان کے دیہات اہمائی یا ازمندہ متوسط کی حالت میں ہیں۔ ہندوستان کے شہر بالکل جدید ہیں“ ہندوستان کے شہروں میں مغربی زندگی کے سب آثار یعنی ہنگوں اور کارخانوں سے لیکر آسٹنہار شائع کرنے والے اشخاص تک جو غم نے لندن کی نالیوں میں چھوڑے غم ملتے ہیں۔ یہ سب دیہاتی ہندوستان کے ساتھ ساتھ موجود ہیں اور اقتصادیات کی تاریخ میں یہ ایک عجیب واقعہ ہے کہ یہ دونوں اس طور پر پہلو پہلو موجود ہوں۔ ہندوستان کی موجودہ حالت کی نظیر یورپی اقتصادیات کی تاریخ کے کسی دور میں نہیں ملتی۔“

اگر عہد حاضرہ اور ازمندہ متوسط کے اشخاص جو بالکل ہی مختلف انجیال ہیں۔ یورپ میں یک جا کر دیئے جائیں، تو ہم سمجھ سکتے ہو کہ اس کا اثر کیا ہوگا؟ یورپ میں یہ اس وجہ سے نہیں ہوا کیونکہ ”اقتصادی دنیا میں یورپی ترقی ارتقائی ہے“ یعنی یہ عمل صدیوں میں تکمیل کو پہنچا۔ برخلاف اس کے ہندوستان میں یہ اقتصادی تبدیلی اپنی نوعیت کے لحاظ سے انقلابی ہے۔

دیہاتی ہندوستان کی حالت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کی اقتصادیات تبدیلی کس قدر غیر ارتقائی ہے۔

”دیہاتی ہندوستان اگرچہ اپنے خلیص کے لحاظ سے زیادہ تر ابتدائی رسوم کا پابند ہے لیکن اس میں ایسے خیالات داخل ہو گئے ہیں جو قدیم

ہندوستان ایشیائی ملک نہ ہوتا تو مدتوں پہلے اس سے نوح فنانا انقلاب ہوجاتا،

دراصل مذکورہ بالا سطور مسوین صدی کے آغاز میں لکھی گئی تھیں۔ جبکہ دنیا ہنگامہ  
تغییر سے پارہ پارہ نہ ہوئی تھی اور نہ نیم ایشیائی روش میں جارحانہ معاشرتی انقلاب  
جاگزمین ہوا تھا۔ لیکن سینین قبل از جنگ میں بھی دیگر واقعات کاران مشرق روز افزوں  
اسمیت کے معاشرتی اضطراب کی پیشینگوئیاں کر رہے تھے۔ ہندو قوم پرست لیڈر  
ہین چند پال نے لکھا یہ تمام نہاد نے چینی دراصل سیاسی نہیں ہیو یہ فی الحقیقت  
ذہنی و روحانی عروج اور ایک عظیم معاشرتی انقلاب کا پیش خیمہ ہے۔ جس میں جدید  
منطق اور جدید فلسفہ حیات پیدا ہو گا، اور فراموشی ماہر سیاسیات سٹیبل نے ہندوستان  
کے بارے میں لکھا "اقتصادی انقلاب کا ایک سلسلہ رونما ہو گا جس سے لازمی طور پر  
کنکاش اور مصائب پیدا ہو گئے۔"

معلوم یہ ہوتا ہے کہ قبل از جنگ کے زمانہ میں حالات معیشت  
کی زیادہ مشکلات اور اسی کے ساتھ مغربی آسائش کے خیال اور اسی ہنج کے دیگر رفیع  
معیاروں کے اختیار کرنے سے مشرقی آبادی کے مختلف اجزاء میں تصادم پیدا ہو گیا  
تھا۔ ۱۹۱۱ء میں ایک برطانوی ماہر حفظان صحت نے ہندوستان کی سیاسی بے چینی  
کا اصل وجہ "ظلمت بنائی۔ ہندوستان کے عوام کے قابل افسوس حالات کا

۱۹۱۱ء ہین چند پال کا مصنف "ہندوستان میں بے چینی کے معین قوتیں" جو فروری ۱۹۱۱ء

کے مہر رپورٹ میں شائع ہوا (مضمت)

۱۹۱۱ء کے سٹیبل کی کتاب "برٹش انڈیا کے انتظامی مسائل" صفحہ ۲۴۹ مطبوعہ لندن ۱۹۱۱ء

(انگریزی ترجمہ) مصنف



چنانچہ ایک امریکی ماہر عمرانیات نے کل صنعتی مشرق میں روز افزوں غرب  
 حملوں کی خرابی کی بابت لکھا ہے ”سب سے بڑا خطرہ اس امر سے ہے کہ مشرقیوں  
 کو انسانی جان کی قدر کا رافع مغربی احساس نہیں ہے۔ اور ہمارے روشن خیالی  
 رائے عامہ جیسی کوئی پابندی نہیں جو ہم میں صدیوں کی صنعتی جدوجہد کے بعد پیدا  
 ہوئی ہے جب تک یہ عناصر بھی پیدا نہ ہوں اس وقت تک ایسے مصائب اور  
 خرابیوں کا خطرہ لگا رہے گا جس کا مغرب کو کبھی بھی علم نہ ہوا“

یہ سب معاشرتی نئے چینی ”لوزائبرہ طبقوں پر منتہی ہوتی ہو۔ یعنی  
 روشن خیال اور صنعتی شہروں کے کارخانے کے مزدور روشن خیال طبقے بالخصوص  
 اُس شکے نیم تعلیم یافتہ ناکامیابوں کے انقلابی رجحانات کا ذکر ہو چکا ہے۔ بلاشبہ  
 ان آخر الذکر اشخاص نے موجودہ مشرق کی سب انقلابی شورشوں میں شمالی افریقہ سے  
 لیکر چین تک نمایاں حصہ لیا ہے۔ صنعتی مزدوروں کی روایت پسندی، جہالت  
 اور عدم توجہ کی وجہ سے اور نیز کس وجہ سے کہ اُن کی دوسری معاشرتی بے چینی  
 کے مرکز یعنی روشن طبقے کے درمیان کوئی حقیقی ربط نہیں ہے بعض مصنفین کی  
 رائے میں یہ اظہار نہیں کہ یہ زمانہ قریب میں بڑا انقلابی جزو بن جائیں۔

اس نقطہ خیال کو فرانسیسی ماہر اقتصادیات مٹین نے خوب بیان  
 کیا ہے۔ اصلاً ہندوستان کا ذکر کرتے ہوئے وہ لکھتا ہے ”قوم پرستی کی

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۔ مزدوری، صفحہ ۳۲ و ۳۳ مطبوعہ لندن اسلامک پبلیکیشنز

۱۔ اے۔ ڈبلیو کاپن کا مضمون ”مشرق پر مغربی اثر کا عمرانی انداز“، بی بی سی اسلامک میں انگریزی میں  
 آف سوشیالوجی میں شائع ہوا۔ (مصنف)

۲۔ پنی۔ کورات کا مضمون ”چینی انقلاب کا عالم النفس“ جو ہمارے سچ اسلامک کے بی بی پوری ”موتوئی





اس طور پر ہندوستان کی صنعت و حرفت ہنوز خالت حین میں ہے۔ نفس الامریہ ہو کہ مادی ارتقار جو اپنے آپ کو تعمیر کارخانہ جات سے ظاہر کرتا ہو اور معاشرتی ارتقار جو مزدوری پیشہ جماعت پیدا کرتا ہے ابھی صرف ظاہری ہوئے۔ اور ذہنی ارتقار جس سے معاشرتی مطالبات پیدا ہوتے ہیں ابھی شروع ہی نہیں ہوا۔

ہندوستان کے صنعتی حالات کے دیگر مبصرین موسیو متین کی رائے سے متفق نہیں ہیں۔ چنانچہ جے۔ ایئرے ہیکلڈ اٹلڈ برطانوی حزب العمال کا لیڈر لکھتا ہے ”یہ خیال کرنا کہ ہندوستانی مزدور فرقہ واری لڑائی میں ایک خود مختار قوم بن جائیں گے مغربی دماغ کی بلند پروازیوں میں سب سے زیادہ ناکامی حاصل خواب و خیال ہے۔ لیکن بعض وقت میں یہ خیال کر کے متحیر ہو جاتا ہوں کہ بالآخر یہ خیال بالکل ہی ناقابل حصول نہیں ہو اول تو یہ کہ کارخانہ جات کے کاروبار کی ترقی سے نئے خانماں مزدوروں کی جماعت پیدا ہو گئی ہے جس کا کسی دوسرے سرمایہ دار جماعت میں اس قسم کی اقتصادی جماعت سے مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ یہ خیال کرنا کہ اس طبقہ کا ہندوستانی سیاسیات میں داخلہ ممکن نہ ہو گایا نہ ہونے دیا جائے گا۔ اس خیال سے بھی زیادہ لغو اور نلے ہودہ ہے کہ ان کی سیاسیات کو مغربی دستور پر ترقی دی جائے۔ مزید برآں محنت کرنے والوں نے ٹریڈس یونین کے ضوابط کے بموجب عمل پیرا ہوتے پرستندی ظاہر کی ہے۔ صنعتی جماعتیں بنا رہے ہیں اور ہڑتالیں بھی کرتے ہیں ہندوستانی صاحب فہم شخص

لے البرٹ متین کی کتاب ”موجودہ ہند اور اس کے معاشرتی مسائل کا مطالعہ“ صفحات

تحریک کا آغاز اوسط طبقے سے ہوتا ہے اور اس سے سرمایہ داروں یا بڑے جاہلوں کی باقاعدہ مخالفت ظاہر نہیں ہوتی۔ اقتصادی امور میں یہ اول کے معیار ہیں، مزدوروں کی بابت یہ ہے ”قلیوں کو یہ خیال نہیں ہے کہ ان کی حالت بہتر ہو سکتی ہے۔ رعیت اور کاشتکاروں کے مزدوروں کی طرح بغاوت کی کوئی علامت ظاہر نہیں کرتے یہ کس کے پاس اپنی فریاد لے جائے سوسائٹی کے دروازہ ان کے لیے بند ہیں۔ کسی ذات سے تعلق نہ رکھنے کی وجہ سے ان لوگوں کو پرلے قسم کے کاریگر بھی ذلیل سمجھتے ہیں۔ جو باوجود اپنی پستی اپنی ذات کی حیثیت پر نازاں ہیں۔ ایک ہندو کے لیے قلی ہو جانا سب سے بڑا کوہانت ہو جاتا ہے۔ کارخانوں کے مزدوروں کی تعداد ہنوز ایسی بڑی نہیں کہ ایک مستقل اور طاقتور مزدوروں کا گروہ بنالیں جو قہیم معاشرت پر دباؤ ڈال سکیں۔ اگرچہ وہ کبھی کبھی ہڑتال بھی کر ڈالتے ہیں تو بھی وہ موجودہ ٹھکانے سے ایسے بعید ہیں۔ جیسے کہ قدیم کام کرنے والے ذات سے۔ نہ ان کو یہ اہم ہے کہ روشن خیال طبقہ ادنیٰ ادنیٰ کی رہنمائی کرے گا کیونکہ قوم پرستی تحریک اپنی ”شہری“ صورت سے خارج نہیں ہوتی ہے۔ اور ہمیشہ سرمایہ داروں کی طرف راہ ہے۔

بقیہ صفحہ قبلہ شائع ہوا۔ اہل تراہد کی کتاب ”مشرقی سراب“ صفحہ ۱۶۳ تا ۱۶۶ جی ٹی۔ یس کی کتاب ”مصلی ہند“ صفحہ ۱۶۲ و ۱۶۳ (مصنف)

۱۔ البرٹ مین کی کتاب ”موجودہ ہند اور اس کے معاشرتی مسائل“ کا مطالعہ صفحہ ۲۰۶ مطبوعہ پیرس ۱۹۱۵ء  
۲۔ کسی خاص تجارت یا صنعت میں کام کرنے والے مزدوروں کی باعزت بنوانے پر مشترکہ مفاد کے تحفظ کی کوشاں ہوئے (مترجم)

سچ ہے کہ اجانب اور سرمایہ کی بکثرت درآمد نے ادس وقت میں تعویق پیدا کر دی جبکہ مصری قوم کے شہری اور دیہاتی مزدور ان برائیوں کو جو ان سے یکجا رہی ہیں بالمشافہ دیکھ سکیں۔ وہ اشتراکیت کے انٹرکلیمی کے فقدان کو محسوس کریں تاہم ممکن ہو کہ یہ بیداری وقت سے بہت پہلے ہی پیدا ہو جائے۔ ذہانت محض مصری کامیاب اور خوشحال اشخاص ہی میں نہیں پائی جاتی ہے۔ جن اشخاص کی مزدوری روز بروز کم ہو رہی ہے وہ اسی قدر ذکی القہم ہیں۔ اب حقیقتاً یہ سوال رہ گیا کہ وہ وقت کب آئے گا جبکہ اسلامی اشتراکیت کا شعلہ اول مرتبہ بلاد ہلالی میں فروزاں ہو گا؟ اسی طرح الجزائر میں بلجیم کے ایک سیاح نے جنگ عظیم سے کچھ ہی پہلے شہر کے مزدوروں میں مزدوری پیشہ جماعت کی بیداری کے آغاز کو معلوم کیا۔ مغربی خیالات کی سرعت اشاعت کا ذکر کرتے ہوئے اس نے لکھا: "الجزائر کے گھائٹل پر اسلام جامہ پوشیدہ کی طرح پارہ پارہ ہو رہا ہو۔ ہندو گاہوں پر کام کرنے والے۔ کونکہ لانے والے۔ اور انجن صاف کرنے والے خواہ کسی نسل کے کیوں نہ ہوں اپنا اسلام چھوڑ کر اصلی مزدوری پیشہ جماعت کا اختلاف سیکھ رہے ہیں۔ اور وہ اپنے رفقاء پر پ کے شریک کار ہو رہے ہیں۔ اگر الجزائر میں بہت سے بڑے بڑے کارخانے کھل جائیں تو اسلامی راسخ الاعتقاد وہاں سے بالکل اسی طرح ناپید ہو جائے گی جیسا کہ ہمارے یہاں صنعتی تصادم سے قدیم قسم کے کیتھولک اعتقادات ناپید ہو گئے۔"

مشرق میں مزدوروں کی باقاعدہ تحریکات کی سرینج اشاعت کے مواقع کیسے ہی کیوں نہ ہوں لیکن ایک امر یقینی ہے کہ جنگ عظیم سے لے جا جس عمارت۔ منقول از انٹرنیٹ ڈائجسٹ مور نمبر ۱۰ اگست ۱۹۴۵ء صفحات ۲۶۶-۲۶۷

۱۵۔ دانشور کی "الجزائر میں" مطبوعہ پریس ۱۹۴۵ء صفحہ ۱۸۲ منصف

نے جو بعض معاشرتی اصلاحی تحریکات جاری کی ہیں ان میں ٹریڈ یونین کے انعقاد کی شخص کو شش کی ہے اور ایسے خیالات کی تلقین کی ہے جن سے ہم سلسلہ تبلیغ ٹریڈ یونین واقف ہیں۔ اگر ہندوستان میں خزانہ عامہ کی پالیسی سرمایہ دارانہ ہو گئی تو اس تحریک سے صرف اشتعال ہی نہ ہوگا جیسا کہ جاپان میں ہوا تھا بلکہ جاپان میں تو قانون بنا کر اس کو روک لیا گیا تھا لیکن ہندوستان میں یہ تحریک کسی طرح نہ دبے گی۔ اس وقت تک حقیقی مزدوری پیشہ طبقہ جو اپنے جہم بھوم کے گانوں سے دور ہو کر ہندوستانی نظام جماعت سے بالکل نئے تعلق ہو کیسے پہنچے ہے۔ مگر یہ طبقہ بڑھ رہا ہے اور میراثیقین ہے کہ دیگر ملک کے سرمایہ دار مزدوری پیشہ جماعت کے اصول پر بہت جلد مرتب ہو جائے گا۔ جب اس کو اپنی سیاسی اہمیت کا احساس ہوگا تو بالیقین اس کی تنظیم بھی انھیں اصول پر چھوگی۔

اب ہم مشرق اوسط کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ ایک قرن سے زیادہ ہوا کہ ایک فرانسیسی سوشلسٹ مصنف نے عام مصریوں کی مشکلات معیشت کو دیکھ کر معاشرتی نئے چینی کے آثار محسوس کیے اور سخت اضطراب کی پیشین گوئی کی۔ اس نے لکھا "کارخانہ جات کی افزونی اور اوس کی بدولت جو فوری اور ذمنا ترقی ہوئی ہے اوس سے ایک حقیقی مزدوری پیشہ جماعت پیدا ہو گئی ہے۔ صرف معیشت کمرانی کی اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ اس سے پہلے مصر میں کبھی نہ تھا۔ لیکن شرح مزدوری میں خفیف سی ترقی ہوئی ہے۔ افلاس اور احتیاج کی کثرت ہے۔ اسی نل وادی نل (ڈیلنا) میں جو بظاہر شاداب ہو ایک نہ ایک دن عوام تکالیف سے برا بھلا ہو کر شکایت بلکہ غصہ کرنے لگیں گے۔ یہ

کے کنارہ تک پہنچا دیا۔ اس پیشگوئی اضطراب میں روسی بالشیویزم کا منحوس اثر پڑا جو اس سبب منتشر ہونے چینی کو باقاعدہ طریقوں سے خاص اغراض کے لیے مجتمع کر رہا تھا۔ بالشیویزم کی غرض اصلی دنیا کا انقلاب اور مغربی تہذیب کی بربادی جو اس مقصد کے حصول کے لیے بالشیوک لیڈروں نے صرف مغرب ہی پر براہ راست حملے نہ کیے بلکہ ایشیا و افریقہ میں پہلوؤں پر بھی حملہ کرنے کی فکر کی۔ ان کو یقین تھا کہ یہ آگ اگر مشرق میں لگ جائے گی تو روسی بالشیویزم کو طاقت حاصل ہو جانے کے علاوہ مغرب میں جو جنگ سے بالکل متعزل ہو گیا تھا اقتصادی اشتغال اس زور کا ہوگا کہ صنعتی بربادی شروع ہو جائے گی۔ اور اس سے یورپ میں انقلاب کا راستہ کھل جائے گا۔

بالشیویزم کے تبلیغی مساعی اپنے احاطہ اور وسعت کے لحاظ سے عالمگیر تھے۔ دنیا کا کوئی حصہ ان کے کارکنوں کی سازش سے خالی نہ تھا اور نہ چین کے کسی امکانی ذریعہ کو نظر انداز کیا گیا تھا۔ بالشیویزم کے اسلحہ خانے میں خالص "سرخ" اصول یعنی مزدوری پر مشتمل جماعت کی رہنمائی کے علاوہ اور بہت سے اسلحہ بھی تھے چونکہ پہلی بات جو مطلوب تھی وہ موجودہ نظام عالم کی بربادی تھی لہذا ہر شے جو نظام کے مخالف تھی خواہ وہ بالشیویزم سے اصولاً کتنی ہی بعید کیوں نہ ہو بالشیوی غرض کی تکمیل کے لیے کام میں لائی گئی۔ لہذا یورپ کی طرح ایشیا، افریقہ، امریکہ اور آسٹریلیا میں بالشیویک فتنہ انگیزوں نے ہر غیر مطمئن کسے مکان میں اپنی نفرت اور انتقام کا منتر چھوٹا۔ بالشیویزم جو جبر اور مطلقہ کی آگ بھڑکا رہا تھا اس میں ہر قوم پرستی کی توقع اور ہر سیاسی شکایت اور ہر معاشی نا انصافی اور ہر نسلی امتیاز آئندہ نسل کا کام دیتا تھا۔

بالشیویک تبلیغ کے مالک ہر صورت کے لیے ملاحظہ ہو پائل میلو کوٹ کی کتاب بالشیویک تحریک ایک

کے سالہائے قبل میں جوئے چینی اکثر حصص مشرق میں پھیلی ہوئی تھی۔ اگرچہ وہ زیادہ تر  
سیاحتی تھی لیکن اس کا معاشرتی پہلو بھی تھا۔ مثلاً ع کے اختتام پر ایک سربراہ اور  
اینگلوانڈین اثبار نے یاس سے یہ لکھا کہ اس وقت تک ہم اس قدر تباہی کی طرف  
جانے والی سڑک پر اتر گئے ہیں کہ اب ایسے اضلاع کو بھی جو ہندوستان  
کے بڑے پُرامن مقامات کہلاتے تھے متمول اشخاص اس لیے ترک کر رہے ہیں  
کہ ان کا مال و اسباب وہاں محفوظ نہیں ہو۔ قانون کی تحقیر اس قدر بڑھ گئی ہے  
کہ اس کو بداندیش اشخاص نے گناہوں کے خلاف استعمال کر رہے ہیں۔ سرحد  
پٹھان ایسے دلیرانہ جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں جن کا یقین نہیں آتا۔ ان امور کے  
بے جوہر مذہب اشخاص کا کام نہیں ہیں عام جلسے اور شہر آشوب کی جاتی ہے۔ خانگی  
یا ممالک غیر کی سیاسیات میں کوئی معاملہ ایسا نہیں ہے جس پر غیر فرودار اشخاص  
اپنے غیظ و غضب کا اظہار نہ کرنا چاہتے ہوں، چھوٹی چھوٹی باتوں کو بھی بڑی بڑی  
شکایات کا رنگ دیکھویش کیا جاتا ہے۔ ایک کلمہ صلح کی زندگی جو حقیقتاً باقاعدہ اور  
بافرست بسر ہونا چاہیے۔ ان منصنا و اثرات کی مداخلت بیجا سے پریشانی میں  
بسر ہوتی ہے جو عوام میں مادہ اطاعت کے کم ہو جانے سے پیدا ہو گئی۔ خود بڑی  
ملازمتوں کے طبقہ اولے میں ٹریڈ یونین قائم ہو گئی ہیں۔ فوج اور پولس کے افسران  
کو یہ شکایت ہے کہ پرانے کے مقابلہ میں نئے رنگروٹ کم فرواں بردار کم پابند  
ضابطہ اور بات نہایت پر شکایت کرنے والے ہیں۔

بلاشبہ جنگ عظیم نے مشرقی بے چینی کو اور زیادہ کر دیا۔ مشرق اولے  
کے اکثر حصص میں بالخصوص سخت مصائب و یاس اور سخت نفرت نے معاشرت کو بد نظمی

ضرورت نہ پڑی۔ حکومت زار نے ان کاموں کو پشتہا پشت سے کیا تھا اور اس کے متعلق پوری معلومات پٹروگرڈ کے دفاتر اور نیز باقی ماندہ زار کے وکلاء کے دماغوں میں موجود تھیں۔ اور یہ وکلاء بعد یک کام میں ہاتھ لگانے کے لیے پہلے کی طرح مستعد تھے۔

بالشویک تحریک کے اس وسیع جال میں جس میں آج کل مشرق بھینا ہوا ہے ہم کو بالشویک کے دو مقاصد میں امتیاز کرنا چاہیے۔ ایک تو فوری یعنی مغربی سیاسی اور اقتصادی تفوق کی بربادی دوسرا انتہائی یعنی مشرقی عامۃ الناس کو بالشویک بنا کر دیسیوں کے طبقات اعلیٰ و اوسط کو اسی طرح فنا کرنا جیسا کہ روس میں ہوا۔ اور جیسا کہ مغرب کے دیگر ممالک کے لیے تجویز کیا گیا ہے۔ منزل اول میں بالشویزم مشرقی عقائد رسوم کے احترام اور مشرقی تحریکات قوم پرستی کی حمایت کو مستعد ہے۔ منزل دوم میں مذاہب مثلاً اسلام اور حامیان قوم مثلاً کمالی شاہ کو ”طبقہ اوسط کے شہری ہونے کا“ ملزم قرار دے کر بے رحمی سے تباہ کرنا مقصود ہے۔ ہم اس پر تبصرہ کریں گے کہ بالشویکس (ڈپلومیسی) حکمت عملی ان دونوں تجاویز پر ایک ہی وقت میں عمل پیرا ہونے کی کیونکر کوشش کرتی ہے

روسی بالشویزم کی مشرقی پالیسی ۱۹۱۷ء کے ختم پر اپنے برسر اقتدار ہونے پر ہی ریجن ہوگئی تھی۔ ۱۹۱۷ء بہت بڑی تیاریوں کا زمانہ تھا۔ ایک عظیم تبلیغی نظام خلف ذرا بیچے ہوئے کیا گیا تھا۔ پورانی زار کی حکومت کے وکلاء اور ماہران حکمت عملی ہو ممالک مشرق سے خوب واقف تھے خوشامد سے یا حکماً

بقیہ نو صفحہ ماقبل: یوں ہونے کے بعد ممالک غیر کو چلا گیا۔ اور سترہ سال سولسٹ پیٹر رہا۔ اکتوبر ۱۹۱۷ء میں پیرو گریڈ واپس آکر حکومت کرنے والی کا باعث ہوا۔ (مترجم)



بالشویک سرگرمی کے لیے مشرق اوتے و وسطے نہایت ہمت افزا مقامات تھے۔ علاوہ اس کے کہ یہ مقامات ہر قسم کی سخت شورشوں کا شکار ہو رہے تھے قدیم زار کی شہنشاہیت کے دور و ثی منازل مقصود تھے۔ لہذا ان کے حالات روسی و کلاز نے خوب معلوم کر لیے تھے اور ہر امن ماحلت کا خاص فن مرتب کر لیا تھا جو ان اعراس کے لیے باسانی کارآمد ہو سکتا تھا۔ ترکی، ایران، افغانستان اور ہندوستان کی پہلے ہی سے ایسی حالت تھی کہ انھیں انگلستان کے خلاف باہمی نسلی اور مذہبی مہجان پیدا کرنے کے لیے لائبرٹیز کی اور لینن کے کسی نئی تدبیر سوچنے کی

بقیہ وقت صوفال بدین الاوامی خطہ ہو، مطبوعہ لندن ۱۹۲۲ء نیز مصنف کی کتاب گورون کے مابین اقتدار کے خلاف رنگ کا اٹھنے والا طوفان، صفحات ۲۱۸ لغایت ۲۲۱۔ اور نیز مصنف کا مضمون بالشویک تحریک یعنی ارادل کی فافلت، جو جون ۱۹۱۷ء دی سچورسی میں شائع ہوا۔ (مصنف نے ٹرانسکی شاعر میں پیدا ہوا۔ اس کا باپ یہودی عطار تھا۔ ادولہ میں تعلیم پائی ۱۹۰۵ء میں سائبریا کو جلا وطن کیا گیا۔ وہاں سے فرار ہو کر جنیوا پہونچا اور اعتدال پسند انقلابی جماعت کا صدر ہوا۔ اور انتہا پسندوں سے ربط پیدا کیا۔ پھر فرار ہو کر سائبریا بھیجا گیا۔ لیکن وہاں سے بھاگ کر فرانس جرمنی اور سوئٹزر لینڈ میں اخبار نویسی کا کام کرتا رہا۔ ۱۹۱۷ء میں لینن کے ساتھ روس واپس آیا اور سوڈیشا کا صدر منتخب ہوا۔ (منترجم) ۱۹۱۸ء لینن کے مقتول ہونے کے بعد ان کے خاندان سے ہو۔ سمبرسک میں تعلیم پانے کے بعد کازان کی یونیورسٹی میں داخل ہوا۔ لیکن گورنمنٹ کے خلاف ایک بلوے میں شریک ہونے کی پاداش میں یونیورسٹی سے خارج کیا گیا۔ ۱۹۱۹ء میں پٹروگرڈ کے اعلیٰ میں قانون اور اقتصادیات میں شریک ہوا۔ چار سال بعد جرمنی چلا گیا۔ اسی سال واپس ہو کر اشتراکین کی سرگرمیوں میں شرکت کی نیا و پھر فرار ہو کر سائبریا جلا وطن کیا گیا۔ ۱۹۲۰ء

مصر وغیرہ کے دیگر قوم پرستوں کی ماسکو نے کیسی حمایت کی۔ مشرق وسطیٰ میں بھی بالشویکوں کو اہم فتوحات حاصل ہوئیں۔ مسلحہ عسکری ہمد میں جو بلوں اور منویانہ جبر کی لہر شمالی ہند میں پھیل گئی صرف اسی میں بالشویک ہمد و جہد کا اثر نمایاں نہ تھا بلکہ افغانستان میں بھی برطانیہ کو سخت ضرب پہونچائی گئی۔ جنگجو کوہستانوں کا ملک جو ہندوستان کی شمالی و مغربی سرحد پر دائمی ابر بر قبائلی طرح واقع ہے جنگ عظیم میں محض اس وجہ سے ساکت رہا کہ اس کے حکمران امیر حبیب اللہ خاں کی روشیں برطانیہ پسند تھیں۔ لیکن ادا اہل مسلحہ عسکریں حبیب اللہ خاں قتل کر دیئے گئے۔ یہ معلوم نہیں کہ اس معاملہ میں بالشویک ہاتھ تھا یا نہیں۔ لیکن بالیقین انھوں نے اس سے فائدہ اٹھایا کیونکہ حبیب اللہ خاں کے لڑکے امیر امان اللہ خاں برسرِ اقتدار ہوئے جو انگلستان کے مسلحہ دشمن تھے اور دورانِ جنگ میں ان کے تعلقات ترکی و جرمنی و کلاہ سے رہتے تھے۔ امیر امان اللہ خاں نے فوراً ماسکو سے رسلِ رسال شروع کر دیئے۔ اور کچھ دنوں بعد میں اس وقت جبکہ پنجاب میں شور و شش کا ہوجان انتہا کو پہونچ چکا تھا انھوں نے انگلستان سے جنگ کا اعلان کر دیا۔ اور اون کے وحشی قبائل نے سرحد کے پار آکر شمالی مغربی سرحد کو مشتعل کر دیا۔ سخت لڑائی کے بعد انگریزی افواج کو افغان حملے سے روکنے میں کامیابی ہوئی اور امیر امان اللہ کو مجبوراً صلح کرنا پڑی۔ لیکن یہ ظاہر تھا کہ گورنمنٹ برطانیہ امیر امان اللہ خاں کو زیادہ دبانے کی جرات نہ کر سکتی تھی۔ لہذا شرائطِ صلح میں امیر کو اپنی پہلی پابندی سے کہ سوائے برٹش انڈیا کے کسی دوسری قوم سے سیاسی تعلقات نہ رکھیں، آزادی مل گئی۔ امیر امان اللہ خاں نے اپنی خود مختاری کا فوراً اعلان کیا اور ماسکو سے دھوم و دھام کے تعلقات

اس خدمت پر مامور کیے گئے تھے۔ روسی مسلمانوں کی آبادی مثلاً جنوبی روس کے تاتاریوں اور وسط ایشیا کے ترکمانوں میں سے بہت سے اشخاص اس کام کی غرض سے لیے گئے تھے۔ جنگ عظیم کے ختم پر جو جلا وطن ترکی دایران و ہندوستان اور دیگر مقامات سے روس میں جمع ہو گئے تھے بہت زیادہ کارآمد ثابت ہوئے۔ دونوں جنگ کی ترکی حکومت کے تقریباً کل سربراہان اور وہ اشخاص مثلاً انور طلعت۔ جمال وغیرہ دولائے ائتلاف کے فاتحانہ انتظام کے دوسرے بھاگ کر روس میں پناہ گزیں ہوئے یہی اُس ہندو لیڈر کا حال تھا۔ جو زمانہ جنگ میں جرمنی ملازم تھا اوصاف سے لینن کی خدمت میں باریابی حاصل تھی۔ ۱۹۱۵ء کے ختم تک بالشویزم کا ٹکٹہ تبلیغ مشرق بالکل درست ہو کر تین شعبوں میں تقسیم ہو گیا تھا۔ پہلا اسلامی ممالک کے لیے دوسرا ہندوستان کے لیے اور تیسرا مشرق اقصیٰ کے لیے۔ مشرق اقصیٰ میں جو بالشویکی جدوجہد رہی اُس سے اس کتاب کو تعلق نہیں ہے۔ اگرچہ قارئین کو یہ پیش نظر رکھنا چاہیے۔ اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ موجودہ روسی تاریخ میں چینوں نے کیا حصہ لیا۔ اسلامی اور ہندوستان کے شعبہ جات نے بہت سرگرمی دکھائی اور دونوں بالشویکی تحریرات کو مختلف حشرقی زبانوں میں ترجمہ کیا۔ اور بہت سے خفیہ و کلاہ اور پبلشنگ کو "میدان عمل" اور کل غیر مطمئن اور انقلابی عناصر سے اتصال کے لیے تیار کیا۔

۱۹۱۷ء کے ابتدائی مہینوں میں مشرق اوسطیٰ میں بالشویکی کی جدوجہد بہت نمایاں ہو گئی۔ ائتلاف نے مشرق اوسطیٰ کے قوم پرستوں کی توقعات کو جو نامعلوم کیا اس سے جس قدر پاس و غصہ کا طوفان اٹھا وہ بالشویک کے ہاتھوں میں اچھا آلہ کار بن گیا۔ اور ہم دیکھ چکے ہیں کہ مصطفیٰ کمال اور ترکی دایران د

۱۹۲۰ء میں بالشویک جدوجہد کل مشرق ادا نے اور وسطیٰ میں اور واضح ہو گئی۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ بالشویک روس نے ترکی اور ایرانی قوم پرستوں کی تحریکات کی کیسی زبردست حمایت کی۔ فی الواقع آتلاہن کی غیر دانشمندانہ تنگ نظر پالیسی قوم پرستوں کو انبوه درانبوه لینن کے اغوش میں ڈھکیل رہی تھی۔ باوجود ان کو خود ماسکو کے بین الاقوامی اصول سے سخت نفرت تھی۔ مثلاً ماسکو کو جو اذیان مشن گیا تھا اس کے گروہ نے سوڈیت روس سے دوستی کے وجہ کو دران ملاقات میں آزادی سے ظاہر کیا اور اس کو سرکاری سوڈیت اخبار اذویسٹا نے طبع کیا۔ میں نیکونسٹ ہوں نہ سوشلسٹ لیکن میرا سیاسی پروگرام اس وقت تک یہ ہے کہ

بقیہ نوبت صفحہ ۱۰۱

کی کوشش“ جو ۱۰ جون ۱۹۲۰ء کو نیویورک میں شائع ہوا سینٹس وینڈرنٹ کا مضمون ”گزشتہ مشرق کی تباہی“ جو شمال و جنوب میں مئی ۱۹۲۰ء میں شائع ہوا۔ جارج نیک کا مضمون ”روسی خارجی پالیسی“ جو یکم جولائی ۱۹۲۰ء کو نیویورک میں شائع ہوا۔ (مضمت)

۱۰ کیونسٹ وہ گروہ ہے جو یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ انفرادی ملکیت کو ختم کر کے ہر شے ملکیت مشترکہ قرار دی جائے (مترجم)

۱۱ سوشلسٹ۔ وہ گروہ جو اس امر کا خواہاں ہے کہ ہر شخص مساوی حالت کا رہے۔ حتیٰ کہ ہر شخص کی اماک بھی مساوی ہوں۔ اس اصول کے بقا و قیام کے لیے یہ فرقہ کہتا ہے کہ کاروبار جماعت کے ماتحت انصرام پائے اور اس میں تقابیل اور مابقت کو دخل نہ ہو

(مترجم)



نظامات کا احترام کیا جائے گا۔ اور ان کو خود انفعالی، کا حق ہوگا۔ مثلاً ۱۹۱۷ء کے ختم ہوجوالشویکیوں کا، غلام لینن کے دستخط سے ترکوں کے لیے جاری ہوا سب ذیل ہے: "دنیا کے مسلمانوں! سرمایہ داروں کے مظلومو! بیدار ہو۔ روس نے زار کی اس پالیسی کو ترک کر دیا ہے۔ جو تمہارے لیے مضر تھی اور تم کو انگریزوں کے ظلم کے استیصال میں مدد دینے کو تیار ہے۔ وہ تم کو مذہب اور سیلف گورنمنٹ کی آزادی دے گا۔ قبل از جنگ کی سرحدوں کا احترام کیا جائے گا۔ کوئی ترکی ملک ارمینیا کو نہ دیا جائے گا۔ درہ دانیال تمہارا ہے گا قسطنطنیہ ہی اسلامی دنیا کا دار السلطنت ہوگا۔ روسی مسلمانوں کو سیلف گورنمنٹ دی جائے گی۔ اس کے بدلے میں ہم تم سے یہ چاہتے ہیں کہ تم بے رحم سرمایہ داروں سے لڑو جو تمہارے ملک کو لوٹ کر نو آبادی بنانا چاہتے ہیں۔ اپنی رعایا سے مخالفت میں بھی یہی عام لہجہ قائم رکھا گیا تھا۔ ان روسی افواج کے احکام میں جو ہندوستان کی سرحد پر تعینات تھے یہ بیان کیا گیا تھا: "پامیر ڈویژن کے رہنما! تم کو اہم کام دیا گیا۔ سوڈیٹ کی جمہوریت تم کو پامیر کی چوکیوں کی محافظت کو بھیجتی ہے جو ہندوستان و افغانستان کے دوستانہ ممالک کی سرحد پر ہیں۔ پامیر کا جذب انقلابی روس اور ہندوستان کے درمیان حایل ہے۔ ہندوستان کی تیس کروڑ آبادی کو مٹھی بھر انگریزوں نے غلام بنا رکھا ہے۔ اس جذب پر انقلاب کے علم برداروں کو آزادی دینے والی فوج کا سرخ جھنڈا بلند کرنا چاہیے۔ کاش اہل ہند کو جو ظالم انگریزوں سے لڑ رہے ہیں معلوم ہو جائے کہ دوستانہ امداد دور نہیں ہے۔ شمالی ہند کی حریت پسند اقوام سے نئے تحلف ہو جاؤ، ان انقلابی ترقی میں داسے درے سنے مدد کرو اور ان الزامات کی تردید کرو جو برطانوی شہزادوں، اسیروں اور ساہوکاروں کے کارپردازوں نے سوڈیٹ روس کے خلاف شائع کیے گئے ہیں۔ پانیدہ باد مخالف

ایشیا سے انگریزوں کو نکالا جائے۔ ایشیا میں یورپی سرمایہ داری کا جس کے بڑے نمائندے انگریز ہیں، میں جا پانی دشمن ہوں۔ اس امر پر میں کیونسٹ سے متفق ہوں اور اس بارہ میں میں تمہارا قدرتی حلیف ہوں۔ افغانستان ہندوستان کی طرح سرمایہ داروں کی سلطنت نہیں ہو۔ اور یہ غیر غلبہ ہو کہ پارلیمنٹی حکومت ان ممالک میں بڑھ کر آسکے۔ اس وقت یہ کتنا مشکل ہے کہ واقعات مابعد کیا صورت اختیار کریں گے۔ میں صرف یہ جانتا ہوں کہ اُس مشہور خطبہ نے جو سودیٹ گورنمنٹ نے کل اقوام عالم کے نام بھیجا کہ برطانیہ کے خلاف جنگ کرنے کی درخواست کی تھی۔ ہم پر بہت بڑا اثر کیا۔ کیونکہ ہم اسے نزدیک تو سرمایہ دار اجنبی، اگر صاف صاف کہا جائے انگریز کا مراد ہے۔ اس سے بھی زیادہ ہم پر اس بات کا اثر ہوا کہ روس نے ادن خفیہ عہد ناموں کو کالعدم کر دیا جو شہنشاہیت پسند حکومتوں نے کیے تھے۔ اور یہ اعلان کر دیا کہ ہر قوم خواہ کتنی ہی چھوٹی کیوں نہ ہو اس کو یہ حق ہے کہ اپنی قسمت کا خود فیصلہ کرے۔ اس فعل سے ایشیا کی وہ قومیں جن کو لوٹ لیا گیا تھا اور تمام فرقے جو ابھی اکثر اکبت سے بہت بعید ہیں۔ سودیٹ روس کے پاس آ موجود ہوئے، بلاشبہ ہم کو جو علم بالشوئیک مبلغین کی چالوں کا ہے اُس سے ہم کو یہ یقین نہیں ہوتا کہ افغانستانی سفیر نے وہ باتیں کہیں جو اروسٹیا نے بیان کی ہیں۔ اگر یہ ملاقات فرضی بھی ہو تو جو الفاظ اس کے منہ سے ادا کیے جاتے ہیں کثیر التعداد مشرقیوں کے خیالات کی ترجمانی کرتے ہیں۔ اور ممالک مشرق میں بالشوئیک مبلغین کی کامیابی کی خاص وجہ کا اظہار کرتے ہیں۔

فی الحقیقت بالشوئیک تبلیغ کی ترقی ایسی کامیاب ہوئی کہ سودیٹ کے

بغیر کھلم کھلا اپنے مقاصد کے لیے کام کرنے لگے۔ پہلے ماسکو نے اپنے آپ کو مغربی "شہنشاہیت" کے خلاف مشرقی اقوام کا حامی ظاہر کیا۔ اس کی مخاطبت "اقوام" سے بلا لحاظ طبقات تھی۔ اور اُس نے یہ وعدہ کیا تھا کہ دیسیوں کے خیالات اور

ترکستان کو کامل حق خود انحصاری عطا کر دیا تھا۔ اور باشندوں نے اپنے دیسی حکمرانوں کا خیر مقدم کر کے اپنی قدیم سلطنتیں قائم کر لی تھیں۔ جو ایک نوع پر جماعتی رشتہ ہیں روس کے ماتحت تھیں۔ مگر داخل سلطنت میں سوڈیٹ گورنمنٹ نے ترکستان کو معاشرتی انقلاب کے شعور و تصور کیا۔ لہذا دیسی حکمرانوں کو معزول کر کے کل سیاسی اختیار مقامی سوڈیٹ کو دیدئے گئے (جو روسیوں کے تحت میں تھے) دیسی طبقات اعلیٰ و اوسط کا مال لوٹ لیا گیا۔ اور جو منتشر مقام دست ہوئی اس کو قتل و اذیت اور دیگر بالشتو کی تلخی یعنی ذرا یح سے فرو کما گیا۔ قفقاز میں بھی آذربائیجان کے سوڈیٹ بنانے کے ساتھ ہی معاشرتی انقلاب شروع ہو گیا۔ آذربائیجان کی تاتاری جمہوریت قدیم صوبہ ماورائے قفقاز کا ایک حصہ تھی۔ اور اس نے ۱۹۱۸ء میں حکومت دار کے زوال پر اپنی آزادی کا اعلان کر دیا تھا۔ مشرقی ماورائے قفقاز بحیرہ خزر کے پاس آذربائیجان کا دار السلطنت ہا کو تھا جو اپنی تیل کی کالوں کے لئے مشہور ہے۔ تیل کی تجارت نے ہا کو کو مغربی طریقہ کار و باری مرکز بنا دیا تھا۔ اور اس کی آبادی زیادہ تر مزدوری پیشہ جماعت پر مشتمل تھی جو روسی اور ایشیائی اختلاط نسل سے پیدا ہوئی ہے۔ اس ٹھہری مزدوری پیشہ جماعت کے نوازائیدہ جماعتی احساس کو بھڑکا کر بالشتو ایک وکلا نے ۱۹۲۰ء کی بہار میں سیاسی حزب لگا کر قوم پرست حکومت کو مغلوب کیا۔ اور روسی امداد سے آذربائیجان کو سوڈیٹ جمہوریہ بنا لیا۔ اس کے بعد معاشرتی انقلاب



انقلابیوں اور پوپ و ایسٹیا،

بالشویک تبیلین کی منزل اول اس قسم کی تھی۔ مگر تھوڑے عرصہ بعد بالکل دوسری قسم کی تبیلین ظاہر ہونے لگی۔ اس میں شک نہیں کہ اس تبیلین کی منزل دوم میں مغربی سرمایہ داروں کی شہنشاہی پر برابری ہونے کے لیے لیکن اب ان مخالف مغرب حملوں کے متوازی یا شمول میں علامۃ الناس سے خاص پہل ہونے لگی۔ جس میں ان کو سب ”سرمایہ داروں“ اور ”انقلابیوں کے شہریوں کے“ خلاف خواہ دیسی ہوں یا اجنبی مشتعل کیا گیا تھا اور ان کی سب بیماریوں کا علاج ”مزدوروں کی جماعت“ بتائی گئی تھی۔ تبیلین کے موسم گرما میں جو بالشویکی اعلان عام ترکوں کے لیے شائع کیا گیا تھا سب ذیل خستہ۔ یہ ایک سال قبل کے اعلان سے بالکل مختلف ہے۔ اس بلچہپ دستاویز میں لکھا تھا ”مزدور ہر جگہ کے ساہوکاروں کے خلاف جدوجہد کر رہے ہیں۔ یہ اشخاص امر اور ادن کے پھٹوؤں کی مدد سے ترکی مزدوروں کو اپنے سلاسل بلا میں گرفتار رکھنا چاہتے ہیں۔ یہ یورپ کے ساہوکار ہی ہیں جنہوں نے ترکی پر قہر توڑا۔ یارواؤ۔ ہم دنیا کے مزدوروں سے متحد ہو جائیں اگر ہم ایسا نہ کریں گے تو ہم کو کبھی سر نہ اٹھائے گا۔ انقلاب، ترکی کے ہاہموں کو بالشویزم میں شریک ہونا چاہیے۔ زندہ باد سویم مجلس بین الاقوامی التحریر۔“

اسکونے ان جدید سماعی میں صرف باتوں پر اکتفا

نہیں کیا بلکہ عمل بھی شروع کر دیا۔ مشرقی اقوام میں سب سے پہلے بالشویزم کا نفاذ روسی ترکستان میں ہوا۔ آئندہ سال میں جب بالشویکی اولیٰ برسرِ اقتدار ہوئے تو انہوں نے

ایران کے کاشتکار و اور مزدور و اقا چاری حکومت طہران اور اس کے خدام یعنی خواتین صوبہ ہرات نے صدیوں سے تم کو ٹوٹا اور برباد کیا ہے۔ وہ زمین جو قانون شریعت کے بموجب تمہاری مشترکہ ملکیت تھی حکومت طہران کے خوشامدیوں نے اس پر قبضہ کر لیا ہے۔ یہ اشخاص اس اراضی کو اپنی مرضی کے مطابق خرید و فروخت کرتے ہیں اور تم پر جیسا جانتے ہیں ٹیکس لگاتے ہیں۔ اور جب اپنی بد انتظامی کی وجہ سے انھوں نے ملک کو اس حالت پر پہنچا دیا کہ خود اس سے کافی نفع نہ اٹھا سکے تو انھوں نے ایران کو سال گزشتہ انگریز سرمایہ داروں کے ہاتھ میں لاکھ پونڈ کو فروخت کر ڈالا تاکہ آخر الذکر ایران میں ایک فوج ترتیب دیں جو تم پر پیش از پیش ظلم کرے۔ خواتین اور حکومت طہران کے لئے حاصل جمع کریں انھوں نے جنوبی فارس میں تیل کے چاہات فروخت کر دیے اور اس طور پر ملک کی لوٹ میں مدد کی۔

کاشتکاران جزیرۃ العرب! انگریزوں نے تمہارے ملک کی آزادی کا اعلان کیا۔ لیکن تمہارے ملک میں اسی ہزار انگریزی فوج مقیم ہے جو لوٹ مار، قتل، اور تمہاری عورتوں کو بے حرمت کر رہی ہے۔

کاشتکاران اناطولیہ، انگریزی، فرانسیسی اور اطالوی حکومتیں اپنی توپوں کے زور سے قسطنطنیہ پر قابض ہیں۔ انھوں نے سلطان کو تنقید کر رکھا ہے اور اس پر مجبور کیا ہے کہ وہ خالص ترکی ممالک کے تجزیہ پر رضامندی ظاہر کر دیں۔ اور ملک کے مالیات کو ممالک غیر کے سرمایہ داروں کے سپرد کر دیں تاکہ وہ ترکی قوم سے خوب حلیب شفقت کر سکیں۔ جو چھ سال کی لڑائی کے بعد خود ہی فلاکت میں مبتلا ہے۔ انھوں نے ہرنلیہ کی کونالہ کی کالوں

کے معمولی لوازمات یعنی اعلیٰ اور اوسط طبقات کی لوٹ مار قتل عام شروع ہو گیا۔ اور کل جائیداد میر جمانہ جبر و استداد کے بعد بقی قصباتی مزدوری پیشہ جماعت و زراعتی مزدوران ضبط ہو گئی۔ اس طور پر سن ۱۹۱۷ء کے شروع ہینوں میں بالشویزم مشرق اوسطے دونوں جگہ حقیقتاً عمل پیرا ہو گئی۔

مشرق میں پورے طور پر قدم جمائے کے بعد بالشویزم کی نئی قوت مل گئی کہ وہ نقاب کو دور کر دے۔ سن ۱۹۲۱ء کے موسم خزاں میں سوویت گورنمنٹ نے باکو میں ایک "مشرقی اقوام کی کانگریس" منعقد کی جس کا مقصد مشرق کے مغربی تسلط سے آزادی دلانے کے علاوہ بالشویکی بنانا بھی تھا۔ اس بڑے مقصد کو چھپانے کی کوشش نہیں کی گئی۔ اور اس وقت جو لہجہ اختیار کیا گیا تھا ایسا تعجب خیز تھا کہ ہم کو اس کی طرف پوری توجہ کرنا پڑی ہے۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ اس کانگریس کے انعقاد کا جو نوٹس تیسری (ماسکو) بین الاقوامی جماعت نے جاری کیا تھا۔ وہ مشرق کے کاشتکاروں اور مزدوران کے لئے تھا۔ دعوتی اشتہار حسب ذیل تھا:-

سلا فقار کے واقعات کے لئے ملاحظہ ہو۔ ڈبلوی۔ ڈی ایمن کامنوں گزشتہ اور موجودہ دور کے "تفان" جو انڈر سٹاف کو کوآرڈینی ریو میں شائع ہوا۔ سی۔ ای۔ بیکوٹر کا مینڈن۔ "مادر اس کے تفان کی حالت" جو ۲۲ دسمبر ۱۹۲۱ء کو نیو یورک میں شائع ہوا۔ ڈی۔ ڈی۔ ڈی کا مینڈن آذربائیجان پہلی مسلمان جمہوریت جو ۱۹۱۹ء میں ریویو آف مسلمان ورلڈ میں شائع ہوا۔ بیکوٹر نے مینڈن کا مینڈن "گورجستان کا ذرا ذرا" جو ۳۰ مارچ ۱۹۲۱ء کو نیشنل ریویو پارک میں شائع ہوا۔ (صفحہ)

مقابلہ میں زیادہ طاقتور ہیں اور تمہیں زیادہ دلوٹ سکتے ہیں  
 تم خود ان سب باتوں کو سمجھتے ہو۔ ایران کے کاشنکار اور  
 مزدوروں نے اپنی حکومت طہران کے خلاف علم بغاوت بلند کیا  
 جزیرۃ العرب کے کاشنکار انگریزی افواج کے خلاف بغاوت  
 کر رہے ہیں۔

اے اناطولیہ کے کاشنکار و اتم حملہ غیر کے خلاف لڑنے  
 کے لئے کمال پاشا کے جھنڈے کے تلے جمع ہو رہے ہو  
 لیکن اس کے ساتھ ہم یہ بھی سنتے ہیں کہ تم خود اپنی پارٹی  
 کی تنظیم کے لئے بھی کوشاں ہو۔ اگر ترکی پاشا اتحادی  
 لوٹیروں سے صلح بھی کر لیں گے تو یہ اصلی کاشنکاروں کی پارٹی  
 جنگ کو قائم رکھے گی۔ شام میں امن نہیں ہے۔

اے کاشنکاران ارمینیہ اتم کو اتحادی باوجود اپنے موافق  
 کے فاقوں سے مرنے دیتے ہیں۔ تاکہ تم پر کمال تسلط رکھ سکیں  
 تم روز بروز یہ سمجھتے ہو کہ اتحادی سرمایہ داروں سے نجات  
 کی امید رکھنا حماقت ہے۔ تمہارے طبقہ اوسط کی حکومت جو  
 اتحادیوں کی پہلو ہے اس کو بھی امن اور مدد کے لئے روس کی  
 حکومت کے لئے مزدوروں اور کاشنکاروں سے دھمکتا  
 کرنا پڑتی ہے۔

اے مشرق اوسٹریا کے کاشنکار اور مزدوروں اگر  
 تم اپنا نظام قائم کر لو۔ اگر تم اپنی حکومت کاشنکاران و مزدوران  
 بنا لو۔ اگر تم اپنے آپ کو مسلح کر لو اگر تم روسی

پر قبضہ کر لیا ہے۔ اور تمہارے بندر گاہوں کو دبا لیا اور تمہارے ملک میں  
 اپنی فوج بھیج رہے ہیں جو تمہاری کاشت کو ہال کر رہی ہے  
 کاشتکاران و مزدوران آرمینیا! قرنہا قرن گزر گئے کہ تم ممالک غیر  
 کے سرمایہ داروں کی سازشوں کا شکار ہو ان سرمایہ داروں کے قتل عام  
 کے خلاف زمانی جمع خرچ کر کے نہیں ابجرا کہ سلطان کے خلاف جنگ  
 کرو۔ اس سے ان کا منشا یہ تھا کہ تمہارے خون کے بدلے میں خونخوار سلطان  
 سے ہمدرد مراعات اور تازہ منافع روزانہ حاصل کریں۔ دوران جنگ میں  
 ان لوگوں نے تم سے صرف آزادی کا ہی وعدہ نہ کیا بلکہ تمہارے تجارت  
 تمہارے مدرسین، اور تمہارے پیشوایان مذہبی کو یہ بھی لالچ دیا کہ وہ ترکی  
 کاشتکاروں کی زمین طلب کریں۔ تاکہ آرمینیوں اور ترکوں میں دائمی جنگ  
 رہے اور اس لڑائی سے وہ خود ہمیشہ نفع اٹھاتے رہیں۔ کیونکہ جب تک  
 تمہارے اور ترکوں کے درمیان جنگ رہے گی اسی وقت تک انگریز  
 فرانسیسی اور امریکی سرمایہ داران منی بغاوت کے خوف سے ترکوں کو  
 روک سکیں گے۔ اور کروڑوں کے فتنہ کے خوف سے آرمینیوں کو فتنہ  
 توپ بنا سکیں گے۔

اے کاشتکاران شام و عرب! انگریزوں اور فرانسیسیوں  
 نے تم سے آزادی کا وعدہ کیا تھا اور اب انہوں نے تمہارے ملک میں  
 فوجیں ڈال کر قبضہ کر لیا ہے۔ اب انگریز اور فرانسیسی اپنے قوانین تم پر نافذ  
 کرتے ہیں۔ تم نے اپنے آپ کو ترکی سلطان اور حکومت قسطنطنیہ کے  
 پنجہ عقب سے آزاد تو کر لیا۔ لیکن اب تم پیرس اور لندن کی حکومتوں  
 کے غلام ہو۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ جدید آقا سلطان کی حکومت کے

بھی نمایندے تھے۔ بلاشبہ روسی سوویت گورنمنٹ کا تسلط تھا۔ اور اس نے کل کارروائیوں کو بالکل اپنے ہاتھ میں لیا تھا۔ ان کارروائیوں کی نوعیت کا خلاصہ مشہور ہالٹو پاک لیڈر زینو ولو کے ایڈریس میں ہے۔ یہ تیسری (ماسکو) بین الاقوامی جلسے کی کمیٹی کا رکن کا صدر تھا۔

زینو ولو نے کہا ”ہم اس کانگریس کو تاریخ کے سب سے بڑے واقعات میں سے شمار کرتے ہیں۔ کیوں کہ اس سے صرف یہی نہیں ثابت ہوتا کہ یورپ اور امریکہ کے ترقی کن مزدور اور جفاکش کا شکار بیدار ہوئے ہیں۔ بلکہ ہم نے آخر کار اس دن کا بھی مشاہدہ کر لیا جبکہ مشرقی اقوام کے نہ صرف چند بلکہ لاکھوں اور کڑورول مزدور بھی بیدار ہو رہے ہیں۔ یہ اقوام کل دنیا کی آبادی کے سب سے بڑا حصہ ہیں۔ لہذا یہ انہی کا حصہ ہے کہ سرمایہ اور مزدوری کی جنگ کو آخری نتیجہ تک پہنچا دیں“

”کمیونسٹ بین الاقوامی جلسہ نے اپنی ہیدایش ہی سے یہ کہا کہ یورپ سے جو گئے اشخاص ایشیاء میں جاتے ہیں۔ ہم کل اقوام کو جو مزدوری پیشہ ہیں آزاد کریں گے۔ ہم جانتے ہیں کہ مشرق کی مزدوری پیشہ جماعت پست حال ہے۔ لیکن یہ ان کی غلطی نہیں ہے۔ وہ نہ پڑھ سکتے ہیں نہ لکھ سکتے ہیں۔ وہ جہل اور توہمات میں مبتلا ہیں۔ ودارواح ہمیشہ پر یقین رکھتے ہیں۔ وہ نہ اخبار پڑھ سکتے ہیں اور نہ ان کو واقعات عالم کی خبر ہے۔ ان کو اہمیت سائی تو اہمیت کا وزن حفظان صحت کا بھی علم نہیں ہے۔ دوستو! ہمارے مایکلو کے بین الاقوامی

مزدوروں اور کاشتکاروں کی فوج سے متحد ہو جاؤ تو تم انگریز فرانسیسی و امریکی سرمایہ داروں کا مقابلہ کر سکو گے۔ تب تم اپنے دیسی قزاقوں سے انتقام لے سکو گے۔ تب تمہارے لئے یہ ممکن ہو گا کہ دنیا کی جمہوریت مزدوران سے متحد ہو کر اپنے مفاد کی محافظت کر سکو !۔ تب تم کو یہ معلوم ہو گا کہ اپنے ملک کے ذریعہ کو کیوں کر ترقی دو تاکہ تم کو خود اور کل دنیا کے اُن مزدوری پیشہ اقوام کو فائدہ ہو جو اپنی محنت کے انشمار سے ایمانداری کے ساتھ تبادلہ کریں گے۔ اور ایک دوسرے کی مدد کریں گے۔ ان تمام مسائل پر ہم تم سے گفتگو کرنا چاہتے ہیں۔ لہذا یکم ستمبر کو باکو میں شریک کاٹریس ہونے کے لئے حتی الامکان کوشش کرو۔ اور جتنی بڑی تعداد میں ممکن ہو آؤ۔ تم سال بسال ریگستان میں ہو کر مقامات مقدسہ کو جاتے ہو اور وہاں پہونچ کر خدا اور اپنے ماضی کی حرمت کا اظہار کرتے ہو۔ اب تم ریگستانوں کو ہسٹائل اور بدور یاؤں کا سفر کرتا کہ اس مسئلہ کو طے کر سکو کہ تم غلامی سے کیوں کر آزاد ہو اور کیوں کر بھائیوں کی طرح متحد ہو تاکہ آزاد اور مساواتی زندگی بسر کر سکو۔

اس طلبی سے باکو کی کانفرنس کی نوعیت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ فی الواقع یہ قوم پرستی کی جماعت ہونے کی بجائے معاشرتی انقلابیوں کی جماعت تھی۔ انیس سو ناپہنچوں میں سے تیرہ سو سولہ کمیونسٹ تھے۔ سب سے بڑے وفد ترکی، ایران، ارمنیہ اور قفقاز سے آئے۔ عرب، ہندوستان اور مشرق وسطیٰ کے

کام ہے۔

مشرق اور دیگر مقامات کی مزدوری ہمیشہ جماعت کے مذہبی اعتقاد استوار  
ہم بڑی احتیاط سے کام لیتے ہیں۔ لیکن اس کانگریس میں تم کو یہ بتا دینا ہمارا فرض  
ہے کہ جو کچھ کمال پاشا کی گورنمنٹ ترکی میں کر رہی ہے تم کو نہیں کرنا چاہیے  
تم کو سلطان کے اقتدار کی حمایت نہ کرنا چاہیے۔ خواہ تمہارا مذہبی خیالات  
تمہیں اس پر مجبور کرتے ہوں۔ تم کو آگے قدم بڑھانا چاہیے اور پیچھے نہ  
چھٹنا چاہیے۔ ہمارا یقین ہے کہ سلطان کا وقت پورا ہو گیا۔ تمہیں چاہیے  
کہ کسی قسم کے خود سرانہ اختیار کو باقی نہ رکھو۔ تم کو جو عقیدت سلطان سے  
ہے اس کو ختم کر دینا چاہیے۔ حقیقی سودیٹ نظام کے حصول کے لئے  
کوشش کرنا چاہیے۔ روسی کا شنگاران بھی زار کے بڑے معتقدین میں  
تھے۔ لیکن عوام کا حقیقی انقلاب جب وقوع پذیر ہوا تو زار سے یہ عقیدت  
بالکل معدوم ہو گئی۔ جب کاشنکاروں کا ایک حقیقی انقلاب ارض سیاہ میں  
وقوع پذیر ہو گا۔ تو یہی واقعہ ترکی اور کل مشرق میں پیش آئے گا۔ عوام کو  
اپنے سلطان اور اپنے آقاؤں سے عقیدت خالی رہے گی۔ ہم پھر کہتے  
ہیں کہ ترکی میں موجودہ حکومت عوام نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے وہ  
کمپونٹ کی بین الاقوامی پالیسی نہیں ہے۔ یہ ہماری پالیسی نہیں ہر بائیس  
ہم یہ اعلان کرتے ہیں کہ گورنمنٹ برطانیہ کے خلاف ہر انقلابی جنگ میں  
ہم امداد دینے کو تیار ہیں۔

ہاں ہم انگریز سامہ داروں کے مخالف ہیں۔ ہم انگریزی شہنشاہیت  
کی گردن پکڑ کر اس کو بال کرنا چاہتے ہیں۔ یہ انگریزی سرمایہ داری ہے، جو  
جس کے خلاف ہم ترین دھمک ترین مزب لگتی چاہیے۔ یہ امر واقعہ ہے





کے ادا کئے حاصل کر سکتے ہیں۔ لیکن اب ان کو یہ یقین نہ رہا۔ اگرچہ مشرق میں مزدوری پیشہ جماعت کی تعداد جو اپنے طبقہ کی اہمیت سے واقف ہو بہت نفوذی تھی اور کیوسٹ فلسفہ مشرقی عوام کی سمجھ سے فی الحقیقت باہر تھا۔ بائیںہ سو ویت روس کی ہستی ہی ایسے نئے تھی جو نظر انداز نہ کی جاسکتی تھی۔ روس میں کیوسٹ کی تعداد قلیل ہو ان کے کہنے کے بموجب چھ لاکھ سے زیادہ نہ تھی سترہ لاکھ نفوس پر غیر محدود مطلق العنانی قابو کئے ہوئے تھی مغربی ممالک اپنی عام تعلیم اور باضابطہ آزادی کے مستحکم روایات پر اعتماد کر سکتے ہیں۔ لیکن مشرق میں بائیںویزم کے خلاف ایسا کوئی حصہ جہیں نہ تھا۔ نئے الواقع مشرق کی حالت بالکل دس جیسی تھی عوام میں وہی سخت جہالت تھی اور بڑا طاقتور طبقہ وسطے و بیساہی معدوم تھا۔ مطلق العنانی کی روایات بھی وہی تھیں۔ بیرحم جماعت اقل کی حکومت سے عام طور پر راضی ہو جانے کے میلان بھی موجود تھے۔ اور اثرات یہ تھے کہ سوویت شہر ترکستان اور آذربائیجان کی محسوس مثالیں موجود تھیں۔ مختصر یہ کہ مشرقی قوم پرستوں کو پرانی مزب الفل کا خیال آ یا شیطان کے ساتھ کھانا کھانے کے لئے بہت بڑے چمچے کی ضرورت ہے۔

ہر جگہ قسمہ ایک ہی تھا۔ ایشیا کو چمک میں مصطفیٰ کمال پاشا نے بائیںویکی مبلغین کو گرفتار کیا اور روسی و ترکی افواج کی ہار تنازعہ نہ سرحد تفقاز پر دو چار ہو گئیں۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ لارڈ ملر اور مصری قوم پرست لیڈروں کے درمیان کیسا خاطر خواہ تصفیہ

لیکن اس کے ساتھ ہی ہم کو مشرق کی مزدوری پیشہ جماعت کو نفرت کی تعلیم دینا چاہیے۔ اور یہ تعلیم دینا چاہیے کہ وہ کل متمول طبقات سے بلا خیال ذاتیات لڑنے کو آمادہ ہو جائیں۔ مشرق میں جو انقلاب رونما ہو رہا ہے اس کی بڑی اہمیت یہ نہیں ہے کہ ہم انگریز عامیان شاہنشاہی سے یہ درخواست کریں کہ وہ اپنا قدم اس لئے ہٹالیں کہ متمول ترک نہایت آسائش سے اپنے قدم جما دیں۔ نہیں! ہم سب متمول افراد سے نہایت خلق کے ساتھ یہ کہیں گے کہ آپ اپنا منحوس قدم ہٹا لیجئے تاکہ ہم میں نہ کوئی پیش پرستی رہے نہ غرور و مباہات۔ نہ عوام کی مخالفت رہے اور نہ بیکاری۔ بلکہ دنیا پر مزدوروں کا محنت کش ہاتھ حکمراں ہو جائے۔

بالشویزم کی مسئلہ ہم یعنی کل مشرق کو بالشویک بنانے کی مقصد میں باکو کی کانگرس جنگ کا پہلا گولہ لگاتی۔ اس کے بعد سوویت کارروائیوں میں ترقی ہوئی اور اچھی خاصی کامیابیاں بالخصوص تھقاندیں ہوئیں۔ چنانچہ ۱۹۲۱ء کی بہار میں گرجستان اور ارمینیہ دونوں ملک بالشویک ہو گئے۔

مگر ان کامیابیوں سے ہی سوویت روس کے ان قوم پرست وکیلہ خواروں میں روز افزوں بے چینی پیدا ہونے لگی۔ مختلف مغربی قوم پرستوں کی جماعتوں کو جنہوں نے اتحادی سلطنتوں کے خلاف ماسکو کی امداد کا نہایت سرگرمی سے خیر مقدم کیا تھا یہ احساس ہونے لگا کہ ان کی توقعات حب وطن کے لئے روسی بالشویزم ایسی ہی خطرناک ثابت ہو گی جیسا کہ مغربی شاہنشاہیت۔ بالاسشہ قوم پرست لیڈروں نے ماسکو کے اصل مقصد کو ہمیشہ سے پہچان لیا تھا۔ لیکن انہوں نے یہ محسوس کیا تھا کہ وہ اس نازک موقع پر پورے عادی ہیں اور روسی مدد کو بلا ماسکو کی قیمت

ہمعنان مشرقی قوم پرست اور قدامت پسندوں کو بالٹوئیزم سے متفقہ خوف و نفرت پیدا ہونے لگی۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اگر دیگر امور خارج نہ ہوتے تو ماسکو کی پیش قدمیاں فوراً ہی روک دی جاتیں۔ اور بالٹوئیک کارپردازوں کا جلد استیصال ہو جاتا۔

بہشتی سے مشرقی قوم پرست اپنے آپ کو اشونی اور مغربی شہنشاہیت کے سمندر کے درمیان پائے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ اس کوشش میں لگے رہتے ہیں کہ ان دونوں سے ایک دوسرے کے خلاف کام لیں یعنی اتحاد کی ہر جارحانہ حرکت سے ماسکو کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں۔ اور سوویت لیون کی حزب سے مغرب کی طرف کھینچ جاتے ہیں۔ مغرب کے مدبرین کو اس کا احساس ہو جانا چاہیے اور یہ یاد رکھنا چاہیے کہ بالٹوئیزم کا سب سے چھا کارپرداز زہید و لو نہیں ہے۔ جس نے ہاگو میں دہاؤں دہاؤں کی تقریر کی بلکہ خبرل گوردہر جو شام اور اندرون عرب کے ممالک میں اہل سینیکال کی فوج کے ساتھ بڑے دوست تدبیروں سے کام لے رہا ہے۔

بلاشبہ اگر بالٹوئیزم مشرق میں کسی بڑے پیمانہ پر رائج ہو گیا تو خود مشرق اور کل دنیا کی بڑی پھنسی ہوگی۔ اگر مغرب میں بالٹوئیزم کی فسخ سے بربریت مراد ہے تو مشرق میں اس سے قطعاً سبقت ستائیم ہو جائے گی۔ اگر مشرق کے جابل اور وشنی عوام اپنے قدیم مذہبی اور رسمی قیود سے دفعتاً آزاد ہو جائیں اور معاشرتی انقلاب کے سیلاب میں چھوٹے طبقات اعلیٰ و وسطے غرق ہو جائیں تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ کل مشرقی تہذیب و تمدن برباد

محض اسوجہ سے جلد ہو گیا کہ معری قوم پرستوں کو معاشرتی انقلاب کن  
 فتنہ انگیزوں کا ڈر لگا ہوا تھا جو فلاسین کو کشتل کر رہے تھے۔ سرولڈن چیرول  
 نے مسئلہ کی بہار میں یہ محسوس کیا کہ ہندوستان میں ہندوستانی رہنے والے  
 ہر دس کی سلطنت کی تباہی اور بالظہور کی اثر کے فتح نے اچھا اثر ڈالا۔ وہ  
 کہتے ہیں کہ با فکر ہندوستانیوں نے یہ دیکھ لیا کہ جب کل حکومت کے  
 اجزائیزی سے منتشر ہو گئے تو روسی روشن خیال طبقہ (جو ہندوستانی  
 روشن خیال طبقہ کے مقابلہ میں کثیر التعداد اور قدیم الامت تھا) حاملی حوام  
 پر قابو رکھے میں کیسے بے بس ثابت ہوئے افغانستان میں بھی امیر کو  
 بھی اپنے بالشویکی حلیفوں سے محبت کم ہونے لگی۔ سو دیٹ شدہ نوکستان  
 سے جو پناہ گزینوں کا سیلاب ان کی سرحد میں آیا اور ان میں ان کے  
 رشتہ دار امیر بخارا بھی تھے تو امان اللہ خاں کو بہت فکر ہوئی۔ اسی زمانہ  
 میں روسی سرحد پر افغان فوج میں بغاوت ہوئی۔ اور باغیوں نے یہ  
 مطالبہ کیا کہ روسی نمونہ پر ان کو سلطانیوں کی مجلس شورائی قائم کرنے کا  
 حق دیا جائے۔ بالشویک کارپردازوں نے ہندوستان کو لوٹ کالچ  
 دلا بلکہ امیر کو یہ نظر آتا تھا کہ ہندوستانی لوٹ کس کام آئے گی۔ جبکہ  
 ان کی اپنی باغی رہنمائی انھیں لوٹ کر مار ڈالے گی۔ اس طرح امتداد زمانہ کے

---

سہ سرولڈن چیرول کا مضمون "گفتار آلام ہندوستان" جو جولائی ۱۹۱۵ء کو ایڈیٹر ایو میں شائع ہوا  
 نیز ملاحظہ ہو ہجرائی مس آغا خاں کی کتاب "ہندوستان بحالت نقل و حرکت" صفحہ ۱۰۱ مطبوعہ لندن  
 ۱۹۱۵ء مصنف

سکہ ۲ تہال علی شاہ مذکور الصدر (مصنف)

## نتیجہ

مشرق اوسطی دو وسطے پر ہمارا تبصرہ ختم ہو گیا۔ اس تبصرہ کی نمایاں صورت کیا ہے؟ انقلاب! بالآخر غریب متحرک مشرق متحرک اور کامل طور پر متحرک ہو گیا۔ آج مشرق کا کل انقلاب، سیلان اور ہیجان کی حالت میں ہے اور یہ انقلاب، سیلان، اور ہیجان حقدور فوری اور عمیق اور اسقدر پہلے کبھی دیکھنے میں نہیں آیا۔ دنیا کی اسلام، لیکن اڑھائی سال تک جمود اور سکون کی حالت میں کر۔ اب پھر ایک مرتبہ سرگرم لگاؤ نظر آتی ہے۔

منزل مقصود؟ ہم بالکل نہیں جانتے کہ کون ہی جو اس عظیم ہیجان، اس سیاسی، اقتصادی معاشرتی، مذہبی اور اس سے بہت زیادہ پہلوؤں کو لئے ہوئے ہیجان کے نتائج کی پیشین گوئی کر سکی جرات کر سکے؟ ہم اپنی عقل کی بساط کے موافق جرات کر کے جو کچھ کر سکتے ہیں وہ صرف اسقدر ہی کہ اس عظیم تغیر کے مختلف عناصر کی تحقیق اور تحلیل کریں۔

لیکن یقیناً یہ بھی بہت زیادہ ہے کہ اس عظیم تغیر پر جو سرگرم عجلت ایک نظر توجہ سرسری ہی کیوں نہ ہو اٹا اور اس کے بے شمار پہلوؤں کو کسی قسم کے سلسلہ میں مربوط کرنا اور اس الجھی ہوئی گفتنی میں صحیح سرشتہ میلان کا پتہ لگانا ہی آئندہ ترتیباً کا جو کیے بعد دیگرے پیش آئیں گے ہیں کم از کم عارضی علم اور ان کی اہمیت

۴۲

ہو گیا۔ اور مشرق طوائف الملوکی کے غار میں ایسا گرا کہ وہ پشت پائنت  
تو کہا صدیوں کے بعد نکل سکے گا۔







کا اندازہ کرنے کی قابلیت حاصل کرنا ہے۔

پرانامقولہ ہے کہ کسی شے کا علم ہی اس کا ادراک ہے اور میں اس پر یہ مستزاد کرتا ہوں کہ امید قائم کرنا بھی ہر۔ لہذا ان حالات کے علم سے یہ امید ہوتی ہے کہ موجودہ تکلیف جو عظیم ہونے کے ساتھ ہی بہم بھی ہے اس نوزائیدہ مشرق کی دردزہ ہی ثابت ہوگی جو نئی دنیا میں عنقریب اپنا مقام اور وقار حاصل کرنے والا ہے۔